

مقدم
مقدم
314

A. 1151

صحيفة	صحيفة
١٩ الحافظ أبو بكر الحوازرمي	٢ الطبقة الرابعة فيمن توفي
٢٠ ابو الحسن افضي الحاملي	بين الاربعائة والخمسةائة
٢٣ ابو مطيع احمد بن محمد الهروي	٢ أبو العباس أمير المؤمنين القادر بالله
ابو العباس احمد بن محمد الدوري	٣ أبو بكر احمد بن الحسن الحبري
ابو الحسن احمد بن الفتح الموصل	أبو حامد المذاني
ابو اسحاق التيسابوري التلي	الحافظ أبو بكر البيهقي
ومن المسائل عنه ٢٤	٥ ومن المسائل ومن القوائد عنه
الحافظ ابو سعد الماليني	٦ لاقرأ الحافظ ولا الجنب شيئا من القرآن
ابو حامد احمد بن محمد الاستوائي	مسألة بيع المكاتب اذا رضى
ابو حامد احمد بن محمد الاسفرايني	٧ احمد بن الحسين التناكي
ومن الرواية عنه وتبينه عجب ٢٧	أبو بكر احمد بن سهل السراج
ومن المسائل والفوائد والغرائب عنه ٢٨	الحافظ أبو نسيم الاصماني
مسألة تمقت على الشيخ أبي حامد ٢٩	١١ ابو نصر احمد بن عبد الله اثاني
٣١ تعارض بين يقي الرق والحرية	احمد بن عبد الله بن طائوس المقرئ
القاضي ابو العباس الجرجاني	أبو منصور احمد بن عبد الوهاب
ومن المسائل والقوائد عنه	الشيرازي
٣٢ ابو العباس احمد بن محمد الرواني	أبو حامد احمد بن علي البيهقي
أبو الحسن الشجاعى	١٢ الحافظ أبو بكر الخطيب
ابو بكر احمد بن محمد الفوركى	١٥ ومن القوائد عنه
ابو نصر ابن التجارى	١٦ ابو بكر احمد بن علي الطريثي
٣٣ ابو بكر احمد بن محمد البستي	١٧ أبو بكر احمد بن علي الطبري
أبو سعيد الايوردى	الحافظ أبو الفضل السليمانى
احمد بن محمد المتكدرى	أبو سهل احمد بن علي الايوردى
ابو حامد احمد بن محمد الشجاعى	١٨ حكم القواط بالعلام المملوك
أبو سعيد الحوازرمي	أبو بكر احمد بن محمد الزنجاني

مصحفة	مصحفة
٣٤ أبو عبيد الهروي	٤٦ أبو الفضل محمد بن أحمد التيمي
أبو منصور بن الصباغ	٤٧ أبو الحسن محمد بن إبراهيم المكناني
ومن مسائله	٤٨ الحافظ أبو بكر محمد بن ذيب
٣٥ أبو حامد الغزالي القديم	الحافظ أبو الفضل الجارودي
٣٦ أحمد بن محمد الشقاني	أبو عبد الله الحلبي
أبو حامد الراذكاني	٤٨ أبو سهل الصلوكي
أبو الفضل أحمد بن منصور الضبي	محمد بن أحمد الحوفي
٣٧ أبو نصر الاسماعيلي	أبو عبد الله الصائفي
ومن الرواية عنه	محمد بن اسماعيل الاستراباذي
القاضي أبو عبد الله الكبي	٤٩ القاضي أبو علي العراقي الطوسي
٣٨ محمد بن أحمد القطان	أبو بكر محمد بن بكر الطوسي
أبو عبد الله الأصماني الرودثي	٥٠ محمد بن بيان الكازروني
أبو منصور الروباني	ومن الرواية عنه
أبو بكر محمد بن أحمد البضاوي	أبو بكر الحنبدى
٣٩ نخب وفوائد من مصنفاته	٥١ أبو عبد الله بن حنار
مسألة الصيغة والشهادة على الزنا	أبو المحاسن محمد بن حسان
٤١ أبو الفضائل محمد بن أحمد الرنسي	محمد بن الحسن المروزي
٤٢ القاضي أبو الفضل السعدي	أبو جعفر الطوسي
أبو الحسن الضبي الحاملي	٥٢ الامام أبو بكر بن فورك
القاضي أبو عاصم المبادي	٥٥ ومن الرواية من حديثه
٤٣ ومن الرواية عنه وهي عزيزة	٥٦ ومن كلامه والفوائد والمسائل عنه
٤٤ ومن المسائل والغرائب عنه	أبو بكر ابن القاضي الحسين
٤٥ البحث عن ثم هل هي عنده كالواو	٥٧ الوزير أبو شجاع
في اقتضاء الجمع المطلق	٥٩ أبو عمر البساطمي والرواية عنه
٤٦ أبو القاسم محمد بن أحمد الشمري	٦٠ الامام أبو عبد الرحمن السلمي
أبو سعيد النسوي	ومن القول فيه له وعليه

مصحفة	مصحفة
٦٢ الاستاذ أبو منصور المتكلم	٨١ أبو بكر الصغار
أبو بكر الداودي	الامام أبو سعيد الناهي
أبو بكر محمد بن زهير النسائي	القاضي أبو الحسن البضاوي
القاضي أبو عبد الله القضاي	القاضي أبو منصور الأزدي
٦٣ محمد بن عبد الله البسطامي	٨٢ أبو حامد صاحب كتاب المرشد
القاضي أبو عبد الله البضاوي	الشيخ أبو طاهر الزبائي
٦٤ محمد بن عبد الله بن البان	٨٣ فوائد ومسائل عن أبي طاهر
٦٤ الحافظ أبو عبد الله الحاكم	القاضي أبو بكر الشامي
٦٧ ذكر البحث عما رمى به	٨٤ الفقيه أبو بكر البغدادي
٧٢ الامام أبو عبد الله المروزي	٨٥ أبو نصر البندنجي
٧٣ البحث عن حال المسعودي المتكرر	أبو بكر الطبري البغدادي
ذكره في كتاب البيان	٨٥ الامام أبو سهل البسطامي
٧٤ ومن الغلط عن المسعودي	٨٦ محمد بن يحيى بن سراقه
القاضي أبو بكر النسوي	٨٨ القاضي أبو بكر الجرجاني الشالجي
٧٥ أبو عبد الله الماخواني	محمد بن أبي سهل الطوسي
أبو عبد الرحمن الثيلي والفوائد عنه	الشيخ أبو اسحاق الشيرازي
٧٦ محمد بن عبد الملك بن خلف	٩٦ ومن الروايات والفوائد عنه
الحافظ أبو الحسن الاسبغاني	١٠٠ مناظرة بينه وبين أبي عبد الله
٧٧ أبو الفرج الدارمي	الدامغاني الحنفي
٧٨ ومن الترائب عنه	١٠٥ مناظرة ببغداد بينهما أيضا
٧٩ أبو طاهر المعروف بابن الصباغ	١٠٩ مناظرة بينه وبين امام الحرمين أبي
الامام أبو بكر الشاشي	المعالى بنسبور
٨٠ محمد بن علي الواسطي	١١١ الاستاذ أبو اسحاق الاسفرايني
أبو غالب بن الصباغ	١١٣ ذكر نخب وفوائد عنه
أبو بكر بن الراعي	١١٤ مناظرة بينه وبين القاضي عبد الحيار
الشيخ أبو الفناهم الفاروقي	المعتزلي

مصحفة	مصحفة
١٣٣ ومن القوائد والفرائب عنه	١١٤ أبو اسحاق الطوسي
١٣٤ الحسن بن عبد الرحمن التميمي	أبو اسحاق المطهرى السروي
١٣٥ الوزير نظام الملك	ابراهيم بن المظفر الشهرستاني
١٤٢ شرح حال مقتله	الحافظ أبو يعقوب القزويني
١٤٤ ومن الرواية والقوائد عنه	١١٥ أبو عبد الرحمن الضرير الحيري
١٤٦ القاضي أبو علي الزجاجي	اسماعيل بن احمد النوكاني
ومن القوائد والفرائب عنه	اسماعيل بن ابراهيم القزويني
١٤٧ أبو علي الحسن بن محمد السامري	١١٦ أبو القاسم النوقاني
أبو عبد الله بن البقال	١١٧ الشيخ أبو عثمان الصابوني
الامام أبو عبد الله الحلبي	١٢٤ ومن القوائد عنه ووصيته
١٤٩ ومن مسائله وغرائب	١٢٩ أبو سعد الاسماعيلي الاطروش
١٥٠ الحسين بن شعيب السنجي	١٢٩ أبو سعد الاستراباذي
مسائله وغرائب وفوائده	اسماعيل بن الفضيل المروزي
١٥٢ حسين بن عبد العزيز بن محمد	١٢٩ الامام أبو القاسم الاسماعيلي
أبو عبد الله بن ما كولا	١٣٠ باي بن جعفر بن باي الحلي
الحسين بن علي الطبري	بديل بن علي بن بديل
١٥٣ ومن المسائل والفرائب عنه	جعفر بن باي الحلي
١٥٥ القاضي أبو علي المروزي	القاضي جعفر بن القاسم
١٥٦ ومن الرواية عنه وهي عزيزة	١٣١ الفقيه أبو الخير المروزي
ومن القوائد والفرائب عنه	الرئيس أبو علي المنيعي
١٥٨ فرع مهم في الدين	١٣٢ ومن القوائد عنه
مسألة من باب الدعوى في الميراث	الحافظ أبو علي الملبسي
١٥٩ فرع في باب صفة الصلاة	١٣٣ الحسن بن أحمد
١٦٠ الامام أبو علي القوراني	١٣٣ الحسن بن الحسين بن حكان
أبو القاسم الفارسي	القاضي أبو محمد الاستراباذي
أبو علي الدلفي المقدسي	القاضي أبو علي البندنجي

محيته

١٦٥ الامام أبو عبد الله الخاطي

١٦١ ومن المسائل والفرائد عنه

١٦٣ الحسين بن محمد الطبري

الحسين بن محمد الوقي

أبو عبد الله القطان

١٦٤ حمد بن محمد الزبير

حكيم بن محمد القميوني

رافع بن نصر البغدادي

١٦٥ القاضي أبو زرعة الرازي

أبو نصر السرخسي

أبو معمر سالم بن عبد الله

١٦٦ السري بن أبي بكر الجرجاني

أبو طاهر سرخاب اليزيدي

أبو محمد الاستراباذي

أبو منصور المعجلي

الحافظ أبو القاسم الزنجاني

١٦٧ أبو المحاسن الحولكي

١٦٨ سعيد بن عبد العزيز الثبلي

الامام أبو الفتح الرازي

١٦٩ أبو الفتح الارغواني

أبو عيد سهل الايوردي

سهل بن محمد المعجلي

١٧١ ومن الرواية عنه

ومن كلامه ورشيقي عباراته

١٧٢ ومن المسائل والفوائد عنه

١٧٤ انفيه أبو المعالي الرحي

محيته

١٧٥ شعبان بن الحاج المودن

شهفور بن طاهر الاسفرايني

طاهر بن أحمد القاني

١٧٦ القاضي أبو الطيب الطبري

١٨٢ مناظرة جرت ببغداد بينه وبين أبي

الحسن الطالقاني الحنفي

١٨٩ مناظرة أخرى بينه وبين أبي الحسن

القديري الحنفي

١٩٥ ومن الفوائد عنه

١٩٧ طاهر بن عبد الله الايلاقي

طاهر بن محمد البغدادي

١٩٨ ظفر بن مظفر الحلي

العباس بن محمد العباسي

الامام القفال الصغير للمروزي

٢٠٥ ومن الرواية عنه

ابحاث وفوائد ومسائل عنه

٢٠٣ أبو حكيم الحنفي

٢٠٤ أبو منصور عبد الله الحلي

الامام أبو القاسم النخعي

أبو عبد الرحمن التميمي

عبد الله بن العباس بن عبدوس

الشيخ أبو الفضل بن عبدان

٢٠٥ ومن الفوائد عنه

٢٠٦ أبو سعد التشيربي

عبد الله بن علي بن اسحاق

٢٠٧ أبو محمد عبد الله السفي

محيطة	محيطة
٢٢٧ أبو القاسم اثابى الحرقى	٢٠٧ القاضي أبو القاسم البجاني
٢٢٨ أبو محمد عبد الرحمن الدوعي	عبد الله بن محمد الرازي
عبد الرحمن بن محمد الواعد	عبد الله بن محمد بن سالم
أبو القاسم القرشي التيسابوري	أبو محمد الاصهاني المعروف بابن البان
عبد الرحمن بن سورة	٢٠٨ الشيخ أبو محمد الجويني
أبو الحسن الفلودي البوسنجي	٢١٠ ذكر سورة الرسالة التي أرساها اليه
٢٢٩ عبد السلام بن اسحاق ابن المهدي	الحافظ السيقي
٢٣٠ أبو يوسف القزويني المتزلي	٢١٧ ومن القوائد والنرائب والمسائل عنه
أبو نصر بن الصباغ	٢١٩ القاضي أبي محمد الجرجاني
٢٣١ ومن الرواية عنه	أبو بكر عبد الله الطرازي
٢٣٢ ومن القوائد والمسائل عنه أيضا	أبو تراب عبد الباقي المراغي
٢٣٧ أبو سعد عبد الغفار التميمي	القاضي عبد الحيار المتزلي
عبد النبي بن نازل الالواحي	٢٢٠ ومن ظريف ما يحكي عنه
٢٣٨ الامام أبو منصور البغدادي	أبو القاسم عبد الحيار الرازي
٢٤٠ ومن الرواية عنه	الاستاذ أبو القاسم الاسفرايني
٢٤١ ومن القوائد عنه	٢٢١ القاضي عبد الجليل المروزي
٢٤٢ الشيخ عبد القاهر الجرجاني	أبو طاهر الشاري
الشيخ ابو عبدالله الشالوسي الطبري	الاستاذ أبو الفرج البراز
القاضي أبو سعد الطبري	٢٢٢ الرئيس أبو احمد الشيرنخشيري
٢٤٣ أبو مشر عبد الكريم الطبري المقرئ	٢٢٣ عبد الرحمن التنجاني
الاستاذ أبو القاسم القشيري	عبد الرحمن القشيري
٢٤٧ ومن زشيق كلامه ومليح شعره	٢٢٤ أبو سعد بن أبي سعيد المتولي وفوائده
وجليل القوائد عنه	٢٢٥ القاضي أبو زيد
٢٤٨ أبو الفضل عبد الكريم الازجاي	الامام أبو القاسم القوراني
أبو الفضل عبد الملك الهمداني	ومن المسائل والقوائد والنرائب عنه
٢٤٩ عبد الملك بن عبدالله بن مسكين	٢٢٦ فرع من باب الشهادة على الشهادة

مصحفة	مصحفة
٢٨٧ ومن الرواية والقوائد عنه	٢٤٩ أبو المعلى عبد الملك الجوينى
٢٨٨ أبو الحسن البصرى الاشعرى النجفى	٢٥١ شرح حال ابتداء الامام
٢٨٩ على بن أحمد الرويانى	٢٥٣ ذكر شئ من تاه اهل عصره عليه
على بن أحمد الحاكم	كلام عبد الغافر القارسى فيه
على بن أحمد الواحدى المفسر	٢٦٤ شرح حال مسألة الاسترسال الى
٢٩٠ على بن أحمد بن محمد الزبلى	وقت في كتاب البرهان
٢٩٢ على بن أحمد السهلى	٢٧٤ ذكر بقايا من ترجمة امام الحرمين
على بن أحمد القسوى	٢٧٥ مناظران آفتنا بمدينة نيسابور به
٢٩٣ الوزير أبو القاسم بن المسلة	وبين الشيخ أبى اسحاق الشيرازى
شرح حال مقتل هذا الوزير	المنافرة الثانية
٢٩٦ القاضي أبو الحسن الحلبي	٢٨٠ ومن القوائد والمسائل والغرائب عنه
٢٩٧ أبو الحسن المياخى	٢٨٢ عبد الملك بن محمد الحركوشى
٢٩٨ أبو الحسن الباخرزى	٢٨٣ أبو سعد عبد الواحد السكرى
أبو الحسن البدرى	عبد الواحد البوسنجى
٢٩٩ القاضي أبو الحسن الاصطخرى	٢٨٤ عبد الواحد القشيرى
أبو الحسن على بن سهل المفسر	ومن القوائد والشرع عنه
على بن عمر البرمكى	٢٨٥ القاضي أبو القاسم البجلي
على بن عمر الحررى	أبو خنيفة عبد الوهاب الملقبى
٣٠٢ ومن القوائد عنه	أبو الفرج عبد الوهاب القامى
٣٠٣ أبو القاسم على بن محمد الحاملى	٢٨٦ أبو أحمد المعروف بابن المشتري
على بن محمد الراقى	أبو القاسم عبيد الله الرنى
الامام أبو الحسن الماوردى	عبيد الله بن أحمد الازهرى
٣٠٤ ذكر البحث عمارمى به من الاعتزال	أبو محمد عبيد الله الكرخى
٣٠٦ ومن الرواية عن الماوردى	عبيد الله بن عمر المقرئ
ومن القوائد عن الماوردى	٢٨٧ أبو أحمد بن أبى مسلم الفرضى
٣٠٧ ومن المسائل والقوائد عنه	عزرى بن عبد الملك

الجزء الثالث -

من

طبقات الشافعية الكبرى

لشيخ الاسلام علم الأعلام حجة الحفاظ والمفسرين

سيف النظار والمتكلمين ناصر السنة مؤيد الملة

تاج الدين أبي نصر عبد الوهاب

ابن تقي الدين السبكي

رضي الله عنه

وقمنا به

طبع على نفقة ملزمه

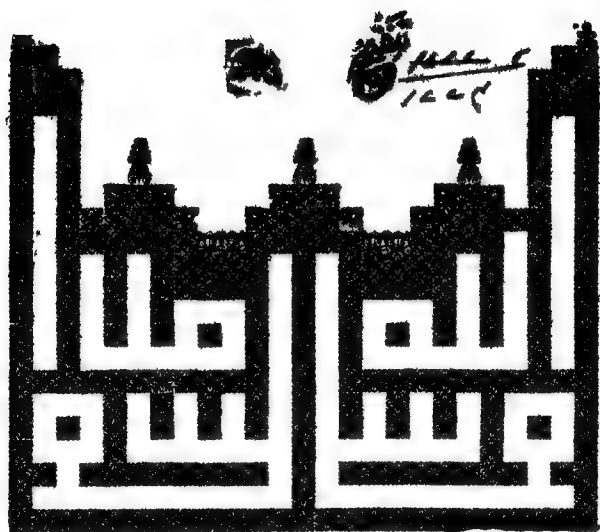
حضرة الشريف مولانا أحمد بن عبد الكريم القادري أئمة الدين المغربي القاسي

﴿ الطبعة الأولى ﴾

بالمطبعة الحسينية المصرية الشهيرة التي مركزها (بكفر الطماعين) بقرب المشاهد

الحسينية الزاهرة المتبركة

﴿ ادارة محمد عبد الطيف الخطيب ﴾



بسم الله الرحمن الرحيم

الحلقة الرابعة فيمن توفي بين الاربعاء والخمسة

أحمد بن إسحاق بن جعفر بن أحمد بن أبي أحمد بن جعفر بن محمد بن هارون
 أبو العباس أمير المؤمنين القادر بالله وجده جعفر هو المقتدر بن المستند بن الموفق بن
 المتوكل بن المنصور بن الرشيد مولده سنة ست وثلاثين وثلاثمائة وأمه نعي مولاة عبد
 الواحد بن المقتدر بويغ بالخلافة عند القبض على الطائع في حادي عشر رمضان سنة
 إحدى وثمانين وثلاثمائة وكان أيضا كك الحجة طويلة لها ينصب شيبه وقد فقه على أبي
 بشر أحمد بن محمد المروزي الشافعي قال الخطيب كان من الديانة وأدابة التبحر وكثرة
 الصدقات على صفة اشتهرت عنه وصنف كتابا في الأصول كان يقرأ كل جمعة في حلقة
 أصحاب الحديث بمجامع المهدي واستمر في الخلافة الى ان مات بعدة خلافته إحدى
 وأربعين سنة وثلاثة أشهر توفي ليلة الاثنين حادي عشر ذي الحجة سنة اثنين وعشرين
 وأربعمائة وحمل عليه وله الخليفة القائم والحلي وراعه موكيد أربعا وعاش القادر سبعا
 وثمانين سنة الا شهرا وعمانية أيام

﴿أحمد بن الحسين بن أحمد بن محمد بن أحمد بن حسن بن بشير بن يزيد النخعي﴾
 أبو بكر بن أبي علي بن الشيخ الحديث أبي عمرو الحلي مؤلف سنة خمس وعشرين
 وثلثمائة لله على الاستاذ أبي الوليد النيسابوري ودرس الكلام والاصول على أصحاب
 الشيخ أبي الحسين الأشعري وسبع أبا علي محمد بن أحمد الميماني وحاجب بن أحمد أبا
 العباس الأصم وأبا سهل بن زياد وأبا أحمد بن عدي وغيرهم نيسابور ومكة وبغداد
 والكوفة وخراسان روى عنه أبو عبد الله الحساك وهو أكبر منه والامان أبو بكر
 الطخيل والبيهي وأبو صالح المؤذن وأحمد بن مسعود والنبي وخلائق آخرهم موات
 عبد الغفار بن محمد الشيرازي وكان كبير خراسان رتبة وسودا وثروة وعلما وطلو
 اسناد ومعرفة بمذهب القاضى ولى قضاء نيسابور قال عبد الغفار واسابه وقرني آخر
 عمره توفي في شهر رمضان سنة احدى وعشرين وأربعمائة

﴿أحمد بن الحسين بن أحمد بن جعفر﴾ أبو حامد الفقيه المعتزى أحد أئمتنا روى
 عن ابيه ومحمد بن عيسى وأبي نصر أحمد بن الحسين الكار ومحمد بن جعفر
 الحسيني قال شعرويه سمعته وكان أحد مشايخ البلد ومفتيه مات سابع عشر
 صفر سنة احدى وتسعين وأربعمائة

﴿أحمد بن الحسين بن علي بن عبد الله بن موسى الحافظ﴾ أبو بكر البيهقي النيسابوري
 الحنبري وجرى وخبر وحيد بضم الحاء المحبة وسكون السين المهمة وقبح الراء
 وسكون الواو وكسر الجيم وسكون الراء وفي آخرها النال المهمة قرية من ناحية بيهقي
 كان الامام البيهقي أحد أئمة المسلمين وهذه المؤمنين والصدقة الى جبل الله التين فيه
 جليل حافظ كبير أصولي غرير زاهد ورع قائم بقائمة بنصرة المذهب أصولا وفروعا
 جلا من جبال العلم وله في شعبان سنة أربع وتسعين وثلثمائة وسع الكثير من أبي
 الحسن محمد بن الحسين الطوسي وهو أكبر شيخ له ومن أبي طاهر الزيدى وأبي عبد
 الله الحاكم هو البيهقي أجل أصحاب الحاكم ومن أبي عبد الرحمن السلي وأبي بكر بن فورك
 وأبي علي الروذباري وأبي زكرياء المزكي وخلق من أصحاب الاصم وحج قمع بغداد
 من خلال الحفار وأبي الحسن بن بشران وجاعة وبكة من أبي عبد الله بن لطيف
 وغيره بخراسان والعراق والحجاز والحلي وشيوخه أكثر من مائة شيخ ولم يقع
 لقرنمذ ولا التتالي ولا ابن ماجه روى عنه جماعة كثيرة منهم وله اسمعيل وخفيده
 أبو الحسن عبد الله بن محمد بن أبي بكر وأبو عبد الله القراوى وزاهر بن طاهر وهب

الحيار بن محمد الحواري وآخرون واخذ الفقه عن ناصر السمرى وقرأ علم الكلام على مذهب الاشعري ثم اشتغل بالتصنيف بعد ان صار أواحد زمانه وقارس ميدانه وأحفظ المحدثين وأحدهم ذنبا وأسرهم فها وأجودهم قرحة وبلغت تصانيفه ألف جزء ولم يتبأ لأحد مثلها امال السن الكبير فاصنف في علم الحديث مئة تهذيباً وترتيباً وجودة وأما المرفعة معرفة السن والآثار فلا يستغنى عنه فقه شافعى وسبب الشيعى الامم رحمه الله يقول مراده معرفة الشافعى بالسن والآثار وأما المبسوط في نصوص الشافعى فاصنف في نوعه مثله وأما كتاب الاسماء والصفات فلا أعرف له نظيراً وأما كتاب الاعتقاد وكتاب دلائل النبوة وكتاب شعب الايمان وكتاب مناقب الشافعى وكتاب الدعوات الكبير فأقسم ما واحد منها نظير وأما كتاب الخلافات فلم يسبق الى نوعه ولم يصنف مثله وهو طريقة مستقلة حديثة لا يقدر عليها الاميرز في الفقه والحديث قيم بالنصوص وله أيضاً كتاب مناقب الامام أحمد وهو كتاب أحكام القرآن للشافعى وكتاب الدعوات الصغير • وكتاب البحث والتنشور • وكتاب الزهد الكبير • وكتاب الاعتقاد • وكتاب الآداب • وكتاب الاسرار • وكتاب السنن الصغير • وكتاب الاربعين • وكتاب فضائل الاوقات وغير ذلك وكلها مصنفات نظاف مليحة الترتيب والتقريب كثيرة الفائدة يشهد من يراها من المارفين بانها لم تتبأ لأحد من السابقين وفي كلام شيخنا الذهبي انه أول من جمع نصوص الشافعى وليس كذلك بل هو آخر من جمعها ولذلك استوعب أكثر ما في كتب السابقين ولا أعرف أحداً بعده جمع النصوص لانه سد الباب على من بعده وكانت اقامته يهيب ثم استدعى الى نيسابور ليقرا عليه كتابه المعرفة فحضر وقرئت عليه بمحضرة علماء نيسابور وثباتهم عليها قال عبد الغفار كان على سيرة العلماء قائما من الدنيا باليسر متجعلا في زهده وورعه عاد الى الناحية في آخر عمره وكانت وقته بها وقال شيخنا القمى كان اليبقى واحد زمانه وفرد اقرامه حافظ أواؤه قال وماثره في الحديث ليست كبيرة بل يورثه في مروياته وحسن تصرفه فيها لحذقه وخبرته بالابواب والرجل وقال امام الحرمين مامن شافعى الا والشافعى في عقده منه الا اليبقى فان له على الشافعى مئة تصانيفه في نصرة مذهبهم وأقويهم وقال شيخ القضاء أبو على وله اليبقى حديثى والذى قال حين ابتدأت بتصنيف هذا الكتاب بينى معرفة السن والآثار وفرغت من تهذيب أجزاء منه سمعت الفقيه أبا محمد أحمد بن على يقول وهو من صالحى أصحابى وأكثرهم تلاوة وأصدقهم لجة يقول رأيت الشافعى في المنام

وفي يده أجزاء من هذا الكتاب وهو يقول قد كتبت اليوم من كتاب الفقيه أحمد
سبعة أجزاء أو قال فرأيتها قال وفي صباح ذلك اليوم رأيته فيه آخر من اخواني يعرف
بسر بن محمد في منامه الشافعي كأعدا على سرير في مجلس الجامع بخسرو جرد وهو يقول
استفدت اليوم من كتاب الفقيه أحمد كذا وكذا قال شيخ القضاة وحدثنا والدي قال
سمعت الفقيه أبا محمد الحسين بن أحمد السمرقندي الحافظ يقول سمعت الفقيه أبا
بكر محمد بن عبد العزيز المروزي الجنوحردى يقول رأيت في المنام كأن تابوتا علا في
السماء يملؤه نور فقلت ما هذا قيل تصانيف البيهقي قيل وكان البيهقي يصوم الدهر
من قبل أن يموت ثلاثين سنة توفي البيهقي رضى الله عنه بيسابور في العاشر من جمادى
الاولى سنة ثمان وخمسين وأربعمائة وحل الى خسرو جرد وهي أكبر بلاد يهقي
فدفن هناك

في مسائل والقوائد عن البيهقي مسألة صوم رجب

ذكر البيهقي في فضائل الاوقات في الكلام على صوم رجب بعد ما ذكر حديث ان
النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن صوم رجب كله وضمه ثم قال ان صح فهو محمول
على التنزيه لان الشافعي قال في القديم وأكره أن يتخذ الرجل صوم شهر بكماله من
بين الشهور كما يكمل رمضان قال وكذلك يؤمن بين الايام قال واما كرهته أن لا يتأسي
جاهل فيظن أن ذلك واجب وان فعل غش قال البيهقي فين الشافعي جهة الكراهة ثم
قال وان فعل غش وذلك لأن من العلم العام فيما بين المسلمين ان لا يجب باصل
الشرع صوم غير صوم رمضان فارتفع بذلك معنى الكراهة انتهى كلام البيهقي (قلت)
وهذه الزيادة هي قول الشافعي وان فعل غش لم أجدها في نصوص الشافعي المسمى
بجميع الجوامع لاني سهرل بن العفريس وهو كتاب حافل ذكر فيه هذا النص عن
القديم وليس فيه هذه الزيادة ولو لم تكن نابت عند البيهقي لما ذكرها وهو من أعرف
الناس بالنصوص وأصل النص على صوم رجب بكماله غريب والمتقول استحباب
صيام الا شهر الحرم وان أفضلها الحرم وذكر التووى في الروضة من زيادة ان صاحب
البحر قال أفضلها رجب وليس كذلك انما قال في البحر الحرم وبالجمله هذا النص الذي حكاه
البيهقي عن الشافعي فيه دلالة بينة على ان صوم رجب بكماله حسن وانما لم يكن النهي
عن تكميل صومه محييا بقى على أصل الاستحباب وفي ذلك تأييد لشيخ الاسلام
عز الدين بن عبد السلام حيث قال من نهى عن صوم رجب فهو جاهل بما أخذ احكام

الشرح والمحال في ذلك قلت موسى في ترجمة الامام أبي بكر بن السماقي والله الملاحظ
أدى سعد في ذلك شيء ولا ينبغي أن يخرج على البيهقي إلا في سبيل الإجماع من حديث
ابن عباس نسي عن صوم رجب قاله قد قضي بدمه

(لا يقرأ الحائض ولا الجنب شيئاً من القرآن)

قال البيهقي في كتاب المعرفة قال الشافعي وأحب قبيح أن لا يقرأ القرآن الحديث
لا يثبت أهل الحديث وقد سكنت البيهقي عن هذا النص المختصر هل الحبة ولم يذكر
غيره وهو مذهب داود وقال به ابن التمر من أصحابنا والمعروف عندنا الجوز بالتحريم
وهذا النص غريب والحديث الذي أشار إليه الشافعي رضى الله عنه ربما وقع في النص
أنه حديث لا يقرأ الحائض ولا الجنب شيئاً من القرآن ولكن ليس هو إلا بل إنما
أشار الشافعي رضى الله عنه إلى حديث على كرم الله وجهه كان النبي صلى الله عليه
وسلم لا يمجبه عن قراءة القرآن شيء إلا أن يكون حائضاً قال الشافعي رضى الله عنه
ذكر هذا الحديث وقال إن يكن أهل الحديث يثبتونه قال البيهقي وإنما توقف الشافعي
في ثبوته لأن مداره على عبد الله بن سلمة الكوفي وكان قد كبر وأنكر من حديثه
وقفه بعض الثكرة وإنما روى هذا الحديث بعد أن كبر قاله شعبة وقد روى الحديث
أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه وابن حبان والحاكم ولفظ أبي داود أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يخرج من الخلا فيقرأ القرآن ويأكل من هذا اللحم
ولم يكن يحسبه أوقاف يحضره عن القراءة شيء ليس الجنبه ولفظ الترمذي كان رسول
الله صلى الله عليه وسلم يقرأ القرآن فلم يكن جنباً واعلم أن متمد الجمهور على هذا
الحديث وفيه مقال من جهة عبد الله بن سلمة قاله لم يروا من حديث عمرو بن مرة
عنه عن علي وقد قيل في حديثه تعرف وتمكر لا ذكره وعلى حديث لا يقرأ الحائض
ولا الجنب شيئاً من القرآن رواه الترمذي وابن ماجه من حديث اسماعيل بن عيسى
وهو ضعيف ورواه البارقي من حديث موسى بن عتبة وهو أيضاً ضعيف وفي
الباب أحاديث أخر ضعيفة وقد انتهى مجموعها إلى غلبات الظنون وهي كافي في المسئلة
فالتحريم عليه الجمهور وقد ساق في خطبة هذا الكتاب حديثاً مرسل من عبد الله بن
رواحه وقد ثبت مع زوجته في دلائل على التحريم

﴿مسألة بيع المكاتب إذا رضي﴾

ذكر البيهقي في سننه أن المكاتب يجوز بيعه إذا رضي ثم روى حديثه بمرسوم قال

العلمي وأما رضي أهلها بالبيع ورخصته المكتبة بالبيع فإن ذلك تركه الكتّابة انتهى (قلت)
وعلماً غريب

﴿أحمد بن الحسين القنّاكي﴾ بفتح القاء وتعدد التون الأمام أبو الحسين الرازي
من كبار أصحابنا قال الشيخ أبو اسحاق وله باري وثقة على أبي حامد الأسفراييني
وأبي عبد الله الحلبي وأبي طاهر الزينبي وسهل الصلوكي وعمر بن يروجرود ومات
بها سنة ثمان وأربعين وأربعمائة وكان ابن نيف وتسعين سنة (قلت) عمر دهره ورحل
إلى بخاري إلى الحلبي وإلى غيره بغيرها وقال ابن الصلاح رأيت كتاب المناقشات
ومضمونه المحصر والاستثناء شبه موضوع للنخيس ابن القاص (قلت) يوفيه بقول القنّاكي
من اشترى شيئاً شراءً مجبهاً لزمه الثمن الألفي مشقة واحدة وهي المضطر يشتري الطعام
بثمن معلوم فإنه لا يلزمه الثمن وإنما تلزمه القيمة ذكره أبو علي الطبري واحتج بأن
النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن بيع المضطر (قلت) وهذا وجه في المشقة صححه الروابي
وفي وجه آخر جله الرازي الأقبس وصح القاض أبو الطيب أنه يلزمه المسمى وفي
ثالث يفرق بين زيادة تشق على المضطر وزيادة لا تشق وحمل الخلاف إذا لم يكن المضطر
الأخذ فها فإن أمكنه والتزم بالثمن لزمه المسمى بلا خلاف والحديث المشار إليه في
سنده مقال ثم في مثله وجهان ذكرهما الخطابي

﴿أحمد بن سهل بن بكر التيسابوري السراج﴾ وله سنة ثمان وأربعمائة وروى عن
محمد بن موسى الصغير في أبي بكر الجعفي وعبرهما روى عنه أبو سعد محمد بن أحمد
الجليل البقاعي الحافظ وزاهر ووجهه أبا الصحامي وعبد الخالق بن زاهر المذكور
وجامعة وكان يحسن الكلام على فقه الحديث توفي ليلة سابع عشر رمضان سنة ثمان
وتسعين وأربعمائة

﴿أحمد بن عبد الله بن أحمد بن إسحاق بن موسى بن مهران﴾ الأمام الجليل الحافظ
أبو نعيم الأسباني السوفي الجامع بين الفقه والتصوف والتهاية في الحفظ وال ضبط
واحد الأعلام الذين جمع الله لهم بين الطوفى الرواية والتهاية في الدراية رحل إليه
الحفاظ من الأقطار وهو سبط الشيخ الزاهد محمد بن يوسف البنا أحد معاني السوفية
وفاته في رجب سنة ست وثلاثين وثلاثمائة ببغداد واستجاز له أيوه طائفة من شيوخ
المصنف تفرّد في الدنيا عنهم أجاز له من القسام خثمة بن سليمان ومن بغداد جعفر
الحلبي ومن واسط عبد الله بن عمر بن شبيب ومن نيسابور الأصم توسع استأجر

وأرمين وثلاثة من عبدة بن جعفر بن أحمد بن فارس والقاضي أبي أحمد محمد
ابن أحمد السال وأحمد بن عبد السار وأحمد بن محمد القصار وأحمد بن بندار الشمار
وعبد الله بن الحسن بن بندار والطبراني وأبي الشيخ والجبالي ورحل سنة ست
وخسين وثلاثة فسمع بغداد أبا علي بن الصواف وأبا بكر بن الهيثم الأنباري وأبا
بحر البزهمي وعيسى بن محمد الطوماري وعبد الرحمن والد الخنافس وأبي خلاد
الصببي وحيا الفزاز وطائفة كثيرة وسمع بمكة أبا بكر الأجرى وأحمد بن إبراهيم
الكندي وبالبصرة قاروق بن عبد الكريم الخطابي ومحمد بن علي بن مسلم السامري
وحامدة وبالكوفة أبي بكر عبدة بن يحيى الطلحي وحامدة ونيساور أبا أحمد الحاكم
وحسينك التميمي وأصحاب السراج فمن سدهم روى عنه كوشيار وأبي ليلى زور الحلي
وتوفي قبله بضع وثلاثين سنة وأبو سعد الماليني وتوفي قبله بثمان عشرة سنة وأبو بكر
أبي علي الكواني وتوفي قبله بأحدى عشرة سنة والحافظ أبو بكر الخطيب وهو من
أخص تلاميذه وقد رحل إليه وأكثر عنه ومع ذلك لم يذكره في تاريخ بغداد ولا
يخفى عليه أنه دخلها ولكن النسيان طيبة الإنسان وكذلك أغفله الحافظ أبو سعد بن
السماعني فلم يذكره في الدليل وعمى روى عن أبي نعيم أيضا الحافظ أبو صالح المؤذن
والقاضي أبو علي الوخشي ومستليه أبو بكر محمد بن إبراهيم الطاروسليمان بن إبراهيم
الحافظ وعبدة الله بن محمد الشيرازي وأبو الفضل حمد وأبو علي الحسن ابنا أحمد
الجداد وخلق كثير آخرهم وفاة أبو طاهر عبد الواحد بن محمد الدمشقي وقد
روى أبو عبد الرحمن السلمي مع تقدمه عن واحد عن أبي نعيم فقال في كتاب طبقات
الصوفية حدثنا عبد الواحد بن أحمد الهاشمي حدثنا أبو نعيم أحمد بن عبد الله أخبرنا
محمد بن علي بن حبش المقرئ بغداد أخبرنا أحمد بن محمد بن سهل الأدبي فذكر حديثا
قال أبو محمد بن السمرقندي سمعت أبا بكر الخطيب يقول لم أر أحدا أطلق عليه اسم الحفظ
غير رجلين أبو نعيم الأسباني وأبو حازم البديوي الأعرج وقال أحمد بن محمد بن
مرويه كان أبو نعيم في وقت مرحولا إليه ولم يكن في أفق من الآفاق أستاذ ولا أحفظ
منه كان حفظ الدنيا قد اجتمعوا عنده فكان كل يوم نوبة واحد منهم يقرأ ما يريد إلى
قرب الظهر فإذا قام إلى داره وما كان يقرأ عليه في الطريق جزء وكان لا يضجر لم
يكن له غذاء سوى الصنف أو التسميح وقال حمزة بن البساس الطوسي كان أصحاب
الحديث يقولون يحيى أبو نعيم أربع عشرة سنة بلا نظير لا يوجد شرقا ولا غربا أعلا

استلذا منه ولا احفظ منه وكانوا يقولون لما صنف كتاب الحلية حل الى نيسابور حال
حياته فاشتروه بأربعمائة دينار وقال ابن الفضل الحافظ قد جمع شيخنا السلفي أخبار
أبي نعيم وذكر من حدث عنه وهم نحو ثمانين رجلا قال ولم يصنف مثل كتابه حلية
الاولياء سمعته على أبي المظفر القاساني عنه سوى فوت عنه يسير وقال ابن التجار هو
تاج المحدثين وأحد اعلام الدين (قلت) ومن كراماته المذكورة ان السلطان محمود بن
سبكتكين لما استولى على أصفهان ولي عليها واليا من قبله وورحل عنها قوميا أهل أصفهان
وقتلوا والي الى فرج محمود اليها وأنهم حتى اطمأنوا ثم قصدهم يوم الجمعة في الجامع فقتل منهم
مقتلة عظيمة وكانوا قبل ذلك قد منموا أبا نعيم الحافظ من الجلوس في الجامع فحصلت
له كرامتان السلامة مما جرى عليهم اذ لو كان جالسا لقتل وانتقام الله تعالى له منهم
سريما ومن مسنداته حلية الاولياء وهي من أحسن الكتب كان الشيخ الامام الوالد
رحمه الله كثير التناء عليها ومحج تسميها وله أيضا كتاب معرفة الصحابة وكتاب
دلائل النبوة وكتاب المستخرج على البخاري وكتاب المستخرج على مسلم وكتاب
تاريخ أصفهان وكتاب صفة الجنة وكتاب فضائل الصحابة وصنف شيئا كثيرا من المصنفات
الصغار توفي في العشرين من المحرم سنة ثلاثين وأربعمائة وله أربع وتسعون سنة
رحمة الله عليه

﴿ ذكر البحث عن واقعة جزء محمد بن عاصم ﴾

التي اتخذها من قال من أبي نعيم ذريعة الى ذلك قد حدث أبو نعيم بهذا الجزء ورواه
عنه الاثبات والرجل ثقة ثبت ائلم صادق واذا قال هذا سماعي جاز الاعتماد عليه
وطعن بعض الجهال الطاعنين في أئمة الدين فقالوا ان الرجل لم يوجد له سماع بهذا
الجزء وهذا الكلام سبة على قائله فان عدم وجدانهم لسماعه لا يوجب عدم وجوده
وأخبار الثقة بسماع قصة كاف ثم ذكر شيخنا الحافظ أبو عبد الله الذهبي ان شيخنا
الحافظ أبا الحجاج المزني حدثه انه رأى بخط الحافظ ضياء الدين المقدسي انه وجد
بخط الحافظ أبي الحجاج يوسف بن خليل انه قال رأيت أصل سماع الحافظ أبي نعيم
لجزء محمد بن عاصم فبطل ما اعتقدوه روية ثم قال الطاضون ثانيا وهذا الحليل أبو
بكر البهبادي وهو الخير الذي تخضع له الاثبات وله الخصوصية الزائدة بصحة أبي نعيم
قال فيما كتبه به الى أحمد بن أبي طالب من دمشق قال كتب الى الحافظ أبو عبد
الله بن التجار من بغداد قال أخبرني أبو عبد الله الحافظ باصفهان أخبرنا أبو القاسم

ابن اسحاق الصوري أخبرنا يحيى بن محمد الوطاب بن سدة قال سمعت أبا الفضل
القمي يقول سمعت عبد الوطاب الأنطلي يذكر أنه وجد بخط الخطيب جاسات محمد
ابن إبراهيم الطار مستمل أبي نعيم عن مجزه محمد بن عيسى كيف قرأه على أبي نعيم
وكيف رأيت سماعه فقال أخرج إلى كتابا وقال هذا سماعي فقرأه عليه قلنا ليس
في هذه الحكاية طعن على أبي نعيم بل حاصلها أن الخطيب لم يجد سماعه بهذا الجزء
فلما استغاده ذلك من مستمليه فأخبره بأنه اعتمد في القراءة على أخبار الشيخ وفك
كأن ثم قال الطائون قلنا وقال الخطيب أيضا رأيت لأبي نعيم أشياء يقابل فيها
منها أنه يقول في الاجزاة أخبرنا من غير أن يبين قلنا هذا لم يثبت عن الخطيب ويتغير
ثبوته فليس يحدح ثم اطلاق أخبرنا في الاجزاة مختلف فيه قلنا رأه هذا الخبر الجليل أعني
أبا نعيم فكيف يدمنه ساهلا ولئن عد فليس من التساهل المستفح ولو صحرنا على
الطمان لا يرووا الأبيسة جميع عليها لضيقنا كثيرا من السنة وقد دفع الحافظ أبو عبد
الله ابن الجار قضية جزء محمد بن عيسى عن الحافظ الأبيات روى عن أبي نعيم وحكي أن
نحن أن أصل سماعه وجد فطاحت هذه الجبال ونحن لا نحفظ أحدا تكلم في أبي
نعيم بقادح ولم يذكر خبر هذه القصة التي عزيت إلى الخطيب وقلنا أنها لم تثبت عنه
والعمل على لحنه وجلالته وأنه لا حرة يدين الماذن واكاذيب المقتربين على أن لا نحفظ
عن أحد فيه كلاما صريحا في جرح ولو حفظ لكان سببه على قائله وقد
رواها أبو نعيم من مرته وقال الحافظ ابن الجار في اسناد ما حكى عن الخطيب غير
واحد ممن يتعامل على أبي نعيم لحاقته لذهبه وعقيدته فلا يقبل قال شيخنا القمي
واللتساهل الذي أشبه إليه شيء كان فيه في الاجزاة نادرا قال قاله كثيرا ما يقول كتب
إلى جعفر الخدي كتب إلى أبو الباس الأعم أخبرنا أبو الميمون بن راشد في كتابه
قال ولكن رأيت يقول أخبرنا عبد الله بن جعفر فبا قرئ عليه قال والظاهر أن هذا
اجزاة (قلت) أن كان شيخنا القمي يقول ذلك في مكان خطب على ظنه أن أبا نعيم لم يسمعه
بخصوصه من عبد الله بن جعفر فالامر مسلم إليه أنه أعني شيخنا الخبر الذي لا يهتق
شاذ في الحفظ والا فابو نعيم قد سمع من عبد الله بن جعفر فنحن أين لنا أنه يطلق
هذه العبارة حيث لا يكون سماع ثم وإن أطلق أفذاك فغاية ما ليس جائز قد انفسد
أشد منه لأعظم من أبي نعيم ثم قال الطائون راجعا قال يحيى بن سدة الحافظ سمعت
أبا الحسين القمي يقول سمعت جسد العزيز النخعي يقول لم يسمع أبو نعيم مسند

الحارث بن أبي أسامة فإنه حدث به كله قلنا قال الحافظ ابن الجار وهم عبد العزيز في حملا قلنا رأيت نسخة من الكتاب حقة وعليها خط أبي أسامة يقول سمع من فلان إلى آخره سألني من هذا المستند من أبي أسامة فله روى الباقي بالآخرة

أحمد بن عبد الله بن أحمد بن ثابت بن الأمام أبو نصر الثاني البخاري ثقة على الشيخ أبي حنبل وروى عن أبي طاهر الخليل وغيره قال الشيخ أبو اسحاق وأما من سألوه عن الشيخ أبي حامد لطيفة وصنف ودرس ببغداد وتوفي بها في سنة سبع وأربعين وأربعمائة وصل عليه الملبوردي وفي باب حرب إلى جانب أبي حامد قال ابن الصلاح رأيت من تصنيف الثاني كتابا في الفرائض سهل السبارة موسوما بكتاب المهذب والقرب (قلت) حدث يسير عن زاهر السرخسي كتب عنه الخطيب رحمه الله أحمد بن عبد الله بن علي بن طائوس المقرئ أبو البركات في ولد سنة ثلاث عشرة وأربعمائة ببغداد وقرأ القرآن على أبي الحسن علي بن الحسن الطائري وعلى محمد بن علي بن فارس الحياط وسمع عنه عبد الله الأدهري وأنا طالب بن بكر وأنا طالب بن عديان والشتي وحاجة وقدم دمشق بعد الحسين وأربعمائة فكنها وسمع بها من أبي القاسم الخثالي وحج وصنف في القراءات وأقرأ الناس وكان اماما ماهرا روى عنه الفقيه أبو نصر المقدسي وهو أكبر منه وأبى عبد الله بن طائوس والفقيه نصر الله المصيصي وحزة بن أحمد بن كروس توفي في جمادى الآخرة سنة اثنين وتسعين وأربعمائة أحمد بن عبد الوهاب بن موسى الشيرازي في أبو منصور النافسي الواعظ ثقة على أبي اسحاق الشيرازي قال ابن التمار وكان واعظا مليح الوعظ يسئل الموتى سمع أبا الحسن أحمد بن محمد بن أحمد بن محمد بن جندوس بن كامل السراج وأبا محمد الحسن بن علي الجبيري وغيرهما روى عنه أبو الفضل بن طاهر الحافظ وغيره موافقة سنة ست وثلاثين وأربعمائة ومات في شبان سنة ثلاث وتسعين وأربعمائة ولا عبرة بوقية أبي النسل بن نصر فيه فله كثير القيمة في الناس ورحم الله أبا سعداته ليكرهه ذلك

أحمد بن علي بن حامد أبو حامد البجلي في من خسرو مجرد بليدة ببليق قال ابن الصلاح ذكره أبو الحسن الخطيب بن عبد التاجر القارسي فقال الشيخ الأمام الواحد أبو حامد الميرزا الشافعي شيخ مشهور ثقة قال ورأيت كتابا بحضرة مجلس المناظرة وعظه في حفظ المذهب أوخره في الخلاف وذكر أنه سمع من أبي عبد الرحمن

السلمي وعبد القاهر بن طاهر والقاضي أبي الطيب الطبري وغيرهم قال ابن السمعاني توفي بعد سنة ثلاث وثمانين وأربعمائة قال الحسين الثوراني سمع منه في هذه السنة. وأحمد بن علي بن ثابت بن أحمد بن مهدي أبو بكر الخطيب الحافظ الكبير أحد أعلام الحفاظ ومهرة الحديث وصاحب التصانيف المنتشرة وله يوم الخميس لست بقين من جمادى الآخرة سنة اثنين وتسعين وثلثمائة وكان لوالده الخطيب أبي الحسن علي إمام بالمر وكان يخطب بقرية درزنجان إحدى قرى الرقاق لحض ولده أبا بكر على السماع في صفه فسمع وله إحدى عشرة سنة ورحل إلى البصرة وهو ابن عشرين سنة وإلى نيسابور ابن ثلاث وعشرين سنة ثم إلى أصبهان ثم رحل في الكهولة إلى الشام فسمع أبا عمر بن مهدي القاسمي وأبا الحسن بن زرقوية وأبا سعد الماليني وأبا التيج بن أبي الثوارس وهلالا الحفاري وأبا الحسين بن بشران وغيرهم بفداد وأبا عمر الهاشمي راوي السنن وجامعة بالبصرة وأبا بكر الحبري وأبا حازم البديوي وغيرهما بنيسابور وأبا نعيم الحافظ وغيره بأصبهان وأحمد بن الحسين الكساري وغيره بالدينور وبالكوفة والري ومهدان والحجاز وقدم دمشق سنة خمس وأربعين حجا فسمع خلقا كثيرا وتوجه إلى الحج ثم قدمها سنة إحدى وخسين فكنها وأخذ يصنف في كتبه وحدث بها تاليا فروي عنه من شيوخه أبو بكر البرقاني وأبو القاسم الأزهرى وغيرهما ومن أقرانه عبد العزيز بن أحمد الكتاني وغيره وابن ماكولا وعبد الله بن أحمد السمرقندي ومحمد بن مرزوق الأزهراني وأبو بكر بن الحارثية وخلائق يطول شرحهم حدث الحافظ أبو القاسم بن عساكر عن أربعة وعشرين شيئا حدثوه عن الخطيب منهم أبو منصور بن زريق والقاضي أبو بكر الأنصاري وأبو القاسم بن السمرقندي وغيرهم وكان من كبار الفقهاء فقه على أبي الحسن بن المهمل والقاضي أبي الطيب الطبري وعلق عنه الخلاف وأبو نصر بن الصباغ وكان يذهب في الكلام إلى مذهب أبي الحسن الأشعري وقرأ جميع البخاري بمكة في حجة أيام علي كرمه المروزية وأراد الرحلة إلى ابن التماس إلى مصر قال فاستشرت البرقاني هل أرحل إلى ابن التماس إلى مصر أو أخرج إلى نيسابور إلى أصحاب الأصم فقال إنك ان خرجت إلى مصر إنما تخرج إلى رجل واحد إن فلتك ضاعت رحلتك وإن خرجت إلى نيسابور فنيها جماعة إن فلتك واحد أدركت من بقي فخرجت إلى نيسابور ثم أقام بفداد وألقى عسى السفر إلى حين وفاته فاطاف سورها على نظيره يروي عن أصح من نطق بالصاد ولا

أجابته جوانبها بثلثه وان طفع ماله دجلها وروى عن كل صاده مرقته أخبارها وأطلعتني
على أسرار أبحاثها وأوقفتني على كل موقف منها وبينان. وغلطت شغلها لواتها ذات لسان
ومصنفاته يزيد على الستين مصنفًا قال ابن ماكولا كان أبو بكر آخر الأعيان ممن
شهدناه معرفة وحفظًا وأقانا وضبطًا لحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وتفنتنا
في علمه وأسانيده وعلمنا بصحيحه وفريه وفردته ومنكره ومطروحه قال ولم يكن للبغداديين
بمداني الحسن الدارقطني مثله وقال المؤمن الساجي ما أخرجت بغداد بعد الدارقطني أحفظ
من الخطيب وقال أبو علي البردائي لعل الخطيب لم ير مثل نفسه وقال الشيخ أبو إسحاق الشيرازي
الخطيب يشبه بالدارقطني ونظراته في معرفة الحديث وحفظه وقال أبو الميثان الرواسي كان
الخطيب امام هذه الصنعة ما رأيت منه وقال عبد العزيز الكتكتاني أنه أعنى الخطيب أسمع
الحديث وهو ابن عشرين سنة قال وعلق الفقه عن القاضي أبي الطيب وعن أبي نصر
ابن الصباغ (قلت) وهو من أقران ابن الصباغ قال وكان يذهب الى مذهب أبي الحسن
الاشعري (قلت) وهو مذهب المحدثين قديما وحديثا الا من ابتدع فقال بالتشبيه
او من لم يدر مذهب الاشعري فرده بناء على ظن فيه ظنه والفرقان
من أصاغير المحدثين وأبصدهم عن النقطة وقال شيخنا الذهبي هنا عقب قول الكتاني
ان الخطيب كان يذهب الى مذهب الاشعري ما نصه (قلت) مذهب الخطيب في الصفات
أنها تمر كما جاءت صرح بذلك في تصانيفه (قلت) وهذا مذهب الاشعري فقد أتى الذهبي
من عدم مرقته بمذهب الشيخ أبي الحسن كما أتى أقوام آخرون وللأشعري قول
آخر بالتأويل وقال أبو سعد بن السمان كان موريا وقورا متحررا حجة حسن الخط
كثير الضبط فصيحاً ختمه الحفاظ قلولة مستوخسون مصنفوا قال ابن الجارهي ينف
وستون (قلت) والجمع بين الكلامين ان ابن السمان أسقط ذكر ما لم يوجد منها فان
بعضها احترق بعد موته قبل أن يخرج الى الناس وفيها يقول السلفي

تصانيف ابن كابت الخطيب	ألف من الصبي النضير الرطيب
يراهما اذ رواها من حواها	رياضا لفتى القبط اللبيب
ويأخذ حسن ما قد ضاع منها	بقلب الحفاظ النضيل الأريب
فأية راحة ونعيم عيش	يوازي عيشها بل أي طيب

وكانت للخطيب ثروة ظاهرة وصداقات على أرباب العلم دارة يهب الذهب الكثير لطلبة قال
المؤمن الساجي تحاملت الحاجة عليه (قلت) وأبطل منهم موضع أحاديث لا ينبغي شرحها

وقال غيره واحد من رافعي الخطيب في الحج أنه كان لهم كل يوم خبزة في قريبة الخطيب فقرأت
 ترينل ثم يجتمع عليه الناس وهو راكب يقولون حدثنا غيرتهم قال أبو سعيد السجستاني سمعت
 مسعود بن محمد بن أبي نصر الخطيب يقول سمعت الفضل بن عمر السجستاني يقول كنت في
 جامع صور عند الخطيب فدخل عليه بعض البوية وفيه دنانير فقال للخطيب فلان
 يسم عليك ويقول لك أسرف هذا في بعض مهمالك فقال الخطيب لا حاجة لي فيه
 وقطب وجهه فقال البوية كأنك تسته وتفتش كده على سبابة الخطيب وطرح الدنانير
 عليها وقال عنه ثلثة دينار فقام الخطيب محمرا وجهه وأخذ السجادة وسبب الدنانير
 على الأرض وخرج من المسجد قال الفضل مالمسى عز خروج الخطيب وذلك
 البوية وهو قاعد على الأرض يلتقط الدنانير من شقوق الحصى ويجمعها ويذكر أنه
 لما حج شرب من ماء زمزم ثلاث شربات وسأل الله ثلاث حاجات الأولى أن يحدث
 بتاريخ بغداد والثاني أن يعلى بجامع المنصور والثالثة أن يدفن أدامت عند بشر الحافي
 فحصلت الثلاثة وحكى أن بعض اليهود أظهر كتابا وادعى أنه كتاب رسول الله صلى الله
 عليه وسلم مسقاط الجزية عن أهل خيبر وفيه شهادات الصحابة رضى الله عنهم وذكر
 أن خط على فيه فعرض على الخطيب فأمله وقال هذا مزور لأن فيه شهادة معاوية
 وهو أسلم ثم التفت وخبر فتحت قبل ذلك ولم يكن مسلما في ذلك الوقت ولا حضر
 ماجرى وفيه شهادة سعد بن معاذ ومات في بني قريظة بسهم أسابه في أكله يوم
 الحدق وذلك قبل فتح خيبر بستين ولما مرض وقف جميع كتبه وفرق جميع ماله
 في وجوه البر وعلى أهل السلم والحديث وكان ذا نزوة ومال كثير فاستأذن أمير
 المؤمنين القائم بأمر الله في قريتها فأذن له وسبب استئذانه أنه لم يكن له وارث إلا بنت
 المال وحضر أبو بكر الخطيب مرة درس الشيخ أبي اسحاق الشيرازي فروى الشيخ
 حديثا من رواية محمد بن كثير السقاء ثم قال للخطيب ما قول فيه فقال إن أذنت لي
 ذكرت حاله فاستوى الشيخ وقد مثل التمدد بين يدي الاستاذ يسمع كلام الخطيب
 وشرح الخطيب في شرح أحواله وبسط الكلام كثيرا إلى أن فرغ فقال الشيخ هو
 دارقطني عهدنا قال السقاء سألت أبا علي أحمد بن محمد بن أحمد البرقي الحافظ ببغداد
 هل رأيت مثل الخطيب فقال ما علمت أن الخطيب رأى مثل نفسه قال المؤرخ بن أحمد
 الساجي ما أخرحت بغداد بعد الدارقطني الحافظ من الخطيب وقال أبو الفرج الأسفرايني
 وأسنده عنه الحافظ ابن عساكر في التبيين قال أبو القاسم مكي بن عبد السلام القاسمي

كنت كلما في منزل الشيخ أبي الحسن الزهراني ببغداد لرأيت في المنام عند السفر
كلما اجتمعنا عند الخطيب لقراءة التاريخ في منزله من المدة وكان الخطيب جالسا وعن
يمينه الشيخ نصر المدهسي وعن يمينه الفقيه نصر رجل لا أعرفه قلت من هذا الذي لم يمر
عنده بالمحضر متاخميل لي هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم جامليسم التاريخ
قلت في نفسي هذه جلالة الشيخ أبي بكر اذ حضر النبي صلى الله عليه وسلم مجلسه
وقلت في نفسي هذا أيضا رجل من سبب التاريخ وذكر ان فيه تحاملا على أقوام وشغلي
التفكر في هذا من التبرؤ الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وسؤاله عن أشياء كنت
قد قلت في نفسي أسأله عنها فاقبته في الحال ولم أكنه صلى الله عليه وسلم توفي الخطيب
في السابع من ذي الحجة سنة ثلاث وستين وأربعمائة ببغداد وعلى باب حرب الى
جانب بصرى بن الحرث وأوقف جميع كتبه على المسلمين وتصدق بكل جزيل وفصل
بمروفا كثيرا في مرض موته ونسج جنازته اللحم الفخير وكان له بها جماعة ينادون هذا
الذي كان يدب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا الذي كان ينفي الكذب عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا الذي كان يحفظ حديث رسول الله صلى الله عليه
وسلم وكان الشيخ أبو اسحاق الشيرازي عن حمل جنازته ورآه بعض أصحابه في المنام
وسأله عن حاله فقال أنا في روح وريحان وجنة ليم ورؤي له منامات كثيرة تعد على
مثل هذا ومن شعره

الشمس تشبهه والبدر يحكيه والدر يضحك والمرجان من فيه
ومن سرى وطلام الليل منكره فوجهه عن ضياء البدر يتيه

في أبيات آخر

« ومن الفوائد عن الخطيب »

ذكر في حديث عبد الله بن مسعود عن الصادق المصدوق صلى الله عليه وسلم ان خلق
أعدكم الحديث من أول الحديث الى قوله شق أو سيد من كلام النبي صلى الله
عليه وسلم وما بعده الى آخر الحديث من كلام ابن مسعود وفيه ان سلة بن كويل
رواه بطوله عن زيد بن وهب فنقل كلام النبي صلى الله عليه وسلم من كلام ابن
مسعود (قلت) ولكن جاء في صحيح مسلم من حديث سهل بن سعد ان النبي صلى الله
عليه وسلم قال ان البدر ليمتلئ بها يرى الناس بملء أهل الجنة وآه من أهل النار وآه
ليمتلئ بها يرى الناس بملء أهل النار وآه من أهل الجنة وآه الأعمال بالحوام وفي

صحيح البخارى في كتاب الجهاد في باب لا يقول فلان شهيد من حديث سهل بن سعد
أيضا ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الرجل ليمهل بعمل أهل الجنة فيما يبدو
للتاس وهو من أهل النار وان الرجل ليمهل بعمل أهل النار فيما يبدو للتاس وهو
من أهل الجنة انتهى ولم أر من تبه له عند ذكر حديث ابن مسعود وانما تبهوا الرواية
مسلم وأقول جائز أن يكون ابن مسعود سمع هذا من النبي صلى الله عليه وسلم كما
سمعه سهل بن سعد ثم أدرحه في هذا الحديث وهذه الزيادة وهي فيما يبدو للتاس أو
فيما يرى التاس عظيمة الوقع جليلة الفائدة عند الاشمعية كثيرة النفع لاهل السنة
والجماعة في مسئلة أنا مؤمن ان شاء الله فليفهم القاصم ماينه عليه

أحمد بن علي بن الحسين بن زكرياء الطريثي ✽ المسند الصوفي أبو مكر البغدادي
ويقال له ابن زهراء تلميذ أبي سعيد بن أبي الخير المهجى شيخ الصوفية بخراسان
ولد في شوال سنة اثنى عشرة وأربعمائة سمع أباه وأبا القاسم اللاكاني الحافظ وأبا
الحسن بن محمد وأبا علي بن شاذان وغيرهم روى عنه أبو القاسم بن السمرقندي
وأبو الفضل بن ناصر وأبو الفتح بن البطي وأبو طاهر السلفي وطائفة آخرهم موتا
أبو الفضل خطيب الموصل قال ابن السمعاني شيخ له قدم في التصوف رأى المشايخ
وحدثهم وكان حسن التلاوة صحب أبا سعيد التيسابوري قال وكانت سماعه صحيحة
الاما أدخله عليه أبو علي الحسن بن محمد الكرمانى فحدثه اعتيادا على قول أبي
الحسن وحسن الظن به ولم يكن يعرف طرائق المحدثين وادعى انه سمع من أبي
الحسن بن زرقوبة وما يصح سماعه منه وقال أبو القاسم بن السمرقندي دخلت على
أحمد بن زهراء الطريثي وهو يقرأ عليه حزاً من حديث ابن زرقوبة فقلت مق
ولدت فقال سنة اثنى عشرة وأربعمائة فقلت وابن زرقوبة في هذه السنة توفي وأخذت
الجز من يده وقد سموا فيه فضربت على التسميع فقام وخرج من المسجد (قلت)
ومن ثم قال ابن ناصر كان كذابا لا يمتنع بروايته وهذا من مبالغات ابن ناصر التي
عهدت منه ولم يكن الرجل يكذب وليس فيه غير ما قاله ابن السمعاني لما أدخل عليه
ولا يوجب ذلك قدحا فيه ولا ردا لما صح من سماعه ولهذا كان السلفي يقول أخبرنا
الطريثي من أصل سماعه ولو كان كذابا لم يرو عنه فخر الله لاين ناصر كما يتعصب
على الصوفية وعلى فقهاء الفريقين وقد صرح السلفي في منجبه بان الطريثي من
الثقات الآليات وانه لم يقرأ عليه الا من أصول سماعه وانما كالشمس وضوحا وذكر

أيضا ما ذكره ابن السمعاني مما أدخل عليه توفي في جمادى الآخرة سنة سبع وتسعين وأربعمائة

عبد الله بن علي بن عبد الله بن منصور أبو بكر الطبري المعروف بالزجاجي بضم الزاي قدم بغداد وسمع من أبي طاهر الخليل وأبي القاسم بن الصيدلاني وغيرهما واستوطن الجانب الشرقي الى آخر عمره كتب عنه الخطيب وقال كان ثقة دينا يتفقه على مذهب الشافعي قال ابن الصلاح وقوله يتفقه يطلقها هو وكثير ممن تقدمه من أهل الحديث على من يعنى بالفقه وان لم يكن فيه مبتدأ وهي في هذا كتليب مات في آخر سنة سبع وأربعين وأربعمائة

عبد الله بن علي بن عمرو بن أحمد بن عمر بن فتح العين المهمة بعدها نون ساكنة ثم باء موحدة الحافظ أبو الفضل السليمانى البخارى اليعكندى ولد سنة احدى عشرة وثلاثمائة وطوف البلاد ورحل الى الآفاق وكان من الحفظ والاثان وعلو الاستناد وكثرة التصانيف بمكان مكيين وقدر رفيع سمع محمد بن سمويه بن سهل وعلي بن اسحاق المادراى ومحمد بن يعقوب الاصم ومحمود بن اسحاق الخزاعى وعبد الله بن جعفر ابن فارس الاصباهنى ويخلق روى عنه جعفر بن محمد المستغفرى وولده أبو ذر ومحمد بن جعفر وجماعة من أهل تلك الديار قال الحاكم كان يحفظ الحديث ورحل فيه وكان من الفقهاء الزهاد وقال ابن السمعاني لم يكن له نظير في زمانه اسنادا وحفظا ودراية بالحديث وضبطا واثانا وقال وقولهم فيه السليمانى نسبة الى جده لأمه أحمد بن سليمان وكان يصنف في كل جمعة شيئا ويرحل من يكتند الى بخارى ويحدث بما صنف توفي في ذى القعدة سنة أربع وأربعمائة

عبد الله بن علي أبو سهل الايبوردى أحد أئمة الدنيا علما وعملا ذكره المادراى أبو المظفر محمد بن أحمد الايبوردى في مختصر لطيف سباه نزهة الحفاظ ذكر فيه انه عزم على ان يضع تاريخا لايبورد ونساو كوفي وحاران وغيرها من أمهات القرى بتلك التواحي وأنه سئل في عمل هذا المختصر ليفرد فيه ذكر الأئمة الاعلام ممن كان في العلم مفزوعا اليه وفي الرواية موثوقا به وقد طنت بذكره البلدان وغنت بمدحه الركبان كفضيل ابن عياض ومنصور بن عمار وزهير بن حرب وذكر فيه جماعة من الأئمة وأورد شيئا من حديثهم وقال في الشيخ أبي سهل اذ ذكره كان من أئمة الفقهاء سمعت جماعة من أصحابه يقولون كان أبو زيد الدبوسى يقول لولا أبو سهل الايبوردى لما تركت

للشافعية بما وراء الهرم مكشف رأس وحدثني أبو الحسن علي بن عبد الرحمن الحديثي وكان من أصحابه المبرزين في الفقه أنه سمعه يقول كنت أتبرز في غفوان شباني فينأنا في سوق البرازين بمرور رأيت شيخين لأعرضهما فقال أحدهما لصاحبه لو اشتغل هذا بالفقه لكان اماما للمسلمين فاشتغلت حتى بلغت فيه مائة وروى الحديث عن أبي بكر محمد بن عبد الله الأودني وأبي عبد الله الحسين بن الحسن الحلبي وأبي الفضل السلياني الحافظ وغيرهم هذا كلام أبي المظفر الأبيوردي ثم ساق له حديثا عن الأودني وحديثا عن السلياني وذكر ابن الصلاح في ترجمة الأودني أن أبا سهل قال سمعت يقول سمعت شيوخنا رحمهم الله تعالى يقولون دليل طول عمر الرجل اشتغاله بأحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال الحافظ أبو سعد رحمه الله في ترجمة محمد بن ثابت الحجندی أنه تفقه على أبي سهل أحمد بن علي الأبيوردي وبواقفه ما ذكره القناكرون في ترجمة صاحب التمهة أنه تفقه بخاري على أبي سهل أحمد بن علي الأبيوردي قال ابن التجار وغيره * وأعلم أن الأودني مات سنة خمس وثمانين وثلثمائة ومحمد بن ثابت الحجندی مات سنة ثلاث وثمانين وأربعمائة فكان الأبيوردي عمر دهرها طويلا وهذه الترجمة التي لأبي سهل لأأراك بعد شدة التحصن نجدها في غير كتابنا وانظر كيف جملناها من أما كن متفرقة وأبرزناها من مصنف غريب وهو نزعة الحافظ

﴿ القواط بالعلام المملوك ﴾

ذكر القاضي الحسين في الطليقة أنه حكى عن الشيخ أبي سهل وهو الأبيوردي كما هو مصرح به في بعض نسخ التعليقة وصرح به ابن الرقعة في الكفاية أن الحد لا يلزم من يلوط بعلام مملوك له بخلاف مملوك النير قال القاضي وروى ما قلناه على وطه أمته المجوسية أو أخته من الرضاع وفيه قولان انتهى وهذا الوجه عكسي في البحر والنفخا وغيرهما من كتب الاصحاب لكن غير مضاف الى قائل معين وعلاه صاحب البحر بأن ملكه فيه يصير شبهة في سقوط الحد والذي جزم به الرافعي تبعا لاكثر الاصحاب انه لا فرق بين مملوك وغيره نعم في القواط من أصله قول ان موجه التزوير قال الرافعي انه مخرج من القول بنظيره في آيات البيعة قال ومنهم من لم يثبت (قلت) وقد أسقط النووي في الروضة حكاية هذا القول بالكلي

﴿ أحمد بن محمد بن أحمد بن زنجويه ﴾ أبو بكر الزنجاني وزنجان بفتح الزاي وسكون التون وفتح الجيم وآخرها نون بلدة معروفة أحد تلامذة القاضي أبي الطيب الطبري

له رواية روى عنه محمد بن طاهر وأبو طاهر السلفي قال السلفي وكانت الرحلة اليه لفضله وعلو
اسناده سمته يقول أني أفقي من سنة تسع وعشرين قال وقيل لي عنه أنه لم يفت خطا قط
قال وأهل بلده بياقون في الثناء عليه الخواص والمواويز كرو وزعموه قلة طمعا أخبرنا
أبو العباس أحمد بن علي بن الحسن الحريري قراءة عليه وأنا اسمع أنا أنا محمد بن عبد
المهدي أخبرنا السلفي أخبرنا أبو بكر أحمد بن محمد بن أحمد بن زنجويه الامام بزنجان
وسأله عن مولده فقال سنة ثلاث وأربعمائة أخبرنا أبو علي الحسن بن أحمد بن
شاذان البزار ببغداد أخبرنا أبو الحسين عبد الصمد بن علي بن مكرم الطوسي أخبرنا
أبو سهل السري بن سهل بن خربان الجديسا بوري حدثنا عبد الله بن رشيد حدثنا
أبو عبيدة مجاعة بن الزبير السكي عن قتادة عن أنس قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم إذا كان أحدكم في الصلاة فلا يتقلن امامه ولا عن يمينه ولكن عن يمينه
أو تحت قدمه اليسرى قاله يتاحي ربه عز وجل

﴿أحمد بن محمد بن أحمد بن غالب﴾ أبو بكر الخوارزمي الحافظ الكبير المعروف
بالبرقاني بكسر الباء وفتحها كان اماما حافظا ذا عبادة وفصائل جة قال الشيخ ثقة في
حدثاته وصنف في الفقه ثم اشتغل بعلم الحديث فصار فيه اماما سمع من أبي علي ابن
الصواف وأبي بكر بن مالك القطيعي وأبي محمد بن ماسي وأبي بكر الاسماعيلي وأبي
عمرو بن حمدان وأبي أحمد الحافظ وأبي منصور الأزهرى وخلائق لا يحصون ببلا عدة
قال الخطيب واستوطن بغداد وحدث فكتبنا عنه وكان ثقة ورعا متقنا متبنا فهما لم نر في
شيوخنا أثبت منه حافظا للقرآن عارفا بالفقه له حظ من علم العربية كثير الحديث حسن
الفهم له والبصيرة فيه وصنف مسندا ضمنه ما اشتمل عليه الصحيحان قال أبو القاسم
الأزهرى البرقاني امام وإذا مات ذهب هذا الشأن يعني الحديث قاله في حياته وقال
مارأيت في الشيوخ أثن منه وقال أبو محمد الحلال البرقاني نسيج وحدث وقال محمد
ابن يحيى الكرماني الفقيه مارأيت في أصحاب الحديث أكثر عبادة من البرقاني ولده في
آخر سنة ست وثلاثين وثلاثمائة ومات في أول يوم من رجب سنة خمس وعشرين
وأربعمائة ببغداد دخل اليه محمد بن علي الصوري قبل وفاته بأربعة أيام فقال
هذا اليوم السادس والعشرون من جمادى الآخرة وقد سألت الله أن يؤخر وقتي
حتى يمل رجب فقد روى أن الله فيه عتقاء من النار عسى أن أكون منهم
فاستجيب له

عن أحمد بن محمد بن أحمد بن القاسم بن اسماعيل بن محمد بن اسماعيل أبو الحسن النسي المعروف بابن الحاملي الامام الجليل من رفقاء أصحاب الشيخ أبي حامد ويتهيت الفضل والجلالة والفقه والرواية وله التصانيف المشهورة كالجموع والمقنع واللباب وغيرها وله من الشيخ أبي حامد تعليقة منسوبة اليه وصنف في الخلاف وقال فيه الحلي بزع في الفقه ورزق من الذكاء وحسن الفهم ما أرى فيه على أقرانه وكان قد سمع من محمد بن المظفر وطبقته ورحل به أبوه الى الكوفة فسمع من أبي الحسن بن أبي السري وغيره وسأله غير مرة أن يحدثني بشئ من سماعاته فكان يمدني بذلك ويرجى الأمر الى أن مات ولم أسمع منه الا جزأ محمد بن جبر عن قصة الخراساني الذي ضاع هميانه بمكة ولا أعلم سمع منه أحد غيري الا ما حدثني ابنه أبو الفضل ان علي بن أحمد الكاتب قرأ عليه رواية البغوي عن أحمد بن حنبل رضى الله عنه الفوائد مولده سنة ثمان وستين وثلاثمائة وقال المرتضى أبو القاسم علي بن الحسين الموسوي دخل على أبو الحسن بن الحاملي مع أبي حامد الاسفرايني ولم أكن أعرفه فقال لي أبو حامد هذا أبو الحسن بن الحاملي وهو اليوم احفظ للفقه مني وحكى عن سليم ان الحاملي لما صنف كتبه المقنع والمجرد وغيرها من تعليق استاذه ابي حامد ووقف عليها قال تركتني تراه مرة ففقدت فيه دعوة ابي حامد وما عاش الا يسيرا ومات يوم الاربعاء لتسع بقين من شهر ربيع الآخر سنة خمس عشرة واربعماية قال الحاملي في المقنع مانعه ويستحب للمرأة اذا اغتسلت من حيض او قاس ان تأخذ قطعة من مسك او غيره من الطيب فتدفع به اثر الدم وهي الموضع التي اصابها الدم من بينها انهي وقد اغرب في قوله انها تدفع كل ما اصابه الدم من البدن والحديث المروي في ذلك ان امرأة سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن الفسل من الحيض فقال خذي فرسة من مسك تطهرى بها فقالت كيف تطهرى بها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم سبحان الله تطهرى بها قالت عائشة قلت تبمى بها اثر الدم قال الاصحاب اي اثر الحيض والمراد به هنا الفرج قال الثوري وما ذكره الحاملي لا عرفه لغيره بعد البحث عنه (قلت) الا ان للحاملي ان يقول هو ظاهر اللفظ من قولها الدم وتقيده بالفرج لا بدله عليه من دليل والمنى يساعد الحاملي لان المقصود دفع الرائحة الكريهة وهي لا تختص هذا أقصى ما يتجمل به في مساعدة الحاملي والحق عند الانصاف مع الاصحاب وما يستفاد هنا ولا تعلق للحاملي به ان المرأة السائلة للنبي صلى الله

عليه وسلم وقع في صحيح مسلم أنها بنت شكل بفتح الشين المعجمة والكاف بعدها لام
 وأما هي أسماء بنت يزيد بن السكن بالسكن المهملة المفتوحة بعدها كاف مفتوحة ثم نون
 فوقه القف في مسلم مصحفاً منسوباً إلى الجحد وهو على الصواب في الأسماء المبهمة
 للخطيب أبي بكر وذكر بإسناده في الحجة على ذلك إلى يحيى بن سعيد عن
 إبراهيم بن المهاجر عن صفية بنت شيبة عن عائشة رضى الله عنها أن أسماء بنت
 يزيد سألت النبي صلى الله عليه وسلم فذكرت الحديث قال الحامل في المقتنع أيضاً ما
 نصه وإذا ماتت امرأة وفي جوفها ولد قلن كان يرحى حياة الولد إذا أخرج شق
 جوفها وأخرج وإن لم يرج ذلك لم يخرج وترك على جوفها شيء حتى يموت ثم تدفن
 انتهى وهذا ما جرى عليه صاحب التبيين وغيره وقال النووي هو غلط وإن كان قد حكاه
 جماعة وقال ابن الصلاح في الفتاوى أربع مسائل من أربعة كتب مشهورة معتمدة
 وددت لو عجت أحكامها المذكورة وذكر منها قول التبيين ترك على شيء حتى يموت
 وقال وهذا في نهاية النساد بن الصواب تركه حتى يموت من غير أن يوضع عليه
 شيء وقد بان لك أن صاحب التبيين غير منفرد باختيار هذا بل قد سبقه الحامل والوجه
 محقق في المذهب وسبقه أيضاً القاضي حين قاله قال في باب عدد الكفن ولو كان في
 بطنها ولو لا يشق بطنها عندنا بل يحمل على ولدها شيء قيل حتى يسكن ما فيه وقال أبو
 حنيفة يشق بطنها هذا كلامه لكنه قال قبل باب الشهيد فرع إذا ماتت وفي بطنها جنين
 هل يشق بطنها فيه وجهان أحدهما لا يشق والثاني يشق وعند أبي حنيفة يشق قال
 والاولى أنها إن كانت من الطالق والولد يتحرك في بطنها أن يشق ولا خلاف أن مادام
 الولد في بطنها لا تدفن بل يتأخر حتى تسكن الحركة ثم تدفن انتهى وفيه مخالفة لما تقدم
 وقد صرح النووي بحكاية وجوه ثلاثة أصحها الترك والثاني أن يشق جوفها ويخرج كما
 في الحالة التي يرجى حياته والثالث هذا إلا أنه غلط والشيخ غير منفرد به وأما قول
 بعض المؤولة للكلام الشيخ مراده ترك عليه شيء من الزمان حتى يموت ومعناه الوجه الثاني
 وهو أن يترك فهذا ليس بشيء

﴿ المتقول عن المقتنع ﴾ وهو ما ذكره الشيخ أبو اسحاق في المذهب أنه لا يجوز أن
 يجلس على قبر وهذه العبارة ظاهرة في التحريم وعبارة الشافعي الكراهة قال أكره
 أن يطأ القبر ويجلس عليه الآن لا يصل إلى قبر ميتة إلا بوطء قبر غيره فيسه ذلك وكذلك
 أكثر الأصحاب ومنهم الرافضي والنووي والقول بالتحريم هو ظاهر انتهى في قوله

عليه السلام لا تجلسوا على القبور وفي حديث آخر لأن يجلس أحدكم على حجرة
تتحرق نوبه ويذهب حتى تخلف الميخيلة من أن يجلس على قبر وقد أخذ الشافعي في تفسير
الجلوس بظاهر الحديث فقال الجلوس أن يطأه ومنهم من فسر الجلوس بالحدث ومنهم
من فسره باللازمة هذا كراهي الحامل أنه لا يدخل عبد مسلم في ملك كافر ابتداء إلا في ست
مسائل قال في الباب في بلبازالة النجاسة إذا أصاب الأرض بول فإن كانت صلبة صب عليها
من الماء سبعة أمثال البول وإن كانت رخوة قلعها هذه عبارة وما ذكره من السبعة
وجه محكي في الرافعي وغيره وأما قوله فيما إذا كانت الأرض رخوة إنه يلعها وأنه
لا يجزى الصب عليها فغريب جداً لم أره لغيره وهذا كراهي الباب أنه يستحب الوضوء من
الغيبه وعند النصب وأنه يستحب النسل للحجامة ولدخول الحمام والانتحاد وكل هذا
غريب ولكن ذكره غيره وهذا كراهي في الباب في باب مسح الخب المسحات سبعة
وعدها مسح اليدين والرجلين إذا كان قطعها فوق المفصل وعبارة التثنية في ذلك
المس وهي تساعد هذا إذا قال يستحب أن يس المسح ماء ولكن قالوا المراد
بالمس الفصل وهذا الحامل قد صرح بالمسح وهذا كراهي في باب الحيض من الباب
أن الحيض يتعلق به عشرون ممسي اثني عشر منها محظوراته وغائبة أحكامه
وعده من المحظورات أن الحيض لا يحضر المختصر وكذلك النساء وهذا من أغرب
الغريب ولا أعرف ما دليله وقد عرف قول الحامل أنه لا يدخل عبد مسلم في ملك
كافر ابتداء إلا في ست مسائل أحداها الارث والثانية يسترجع بفلاس المشتري والثالثة
يرجع في هبة لولده والرابعة يرد عليه بالبيع على الصحيح والخامسة الملك الضمعي
إذا قال اسم أعطق عبدك عنى فاعقه ومصحنا. وهو الصحيح والسادسة إذا عجز مكاتبه
عن التجوم فله تجيزه قال الثوري وفي عدة هذه تساهل فإن المكاتب لا يزول ملك
سيده عنه حتى يقول عاد قال وترك سامة وهي ما إذا اشترى من يمتق عليه باطنا
كفريته على الصحيح أو ظاهرها إذا أقر بجرية عبد مسلم في يد غيره على الراجح قال
الشيخ صدر الدين بن المرحل وتركاً آمنة وهي إذا قلنا إلا قالة فسح فهل يغذو التقابل
فيه خلاف الرد بالبيع وتوجيه الجواز مشكل فإن التملك فيه اختياري غير مستند إلى
سبب قال ولعل الحامل لم يترك هذه المسئلة إلا لكونه رأى إلا قالة فجعل العقد كأنه لم
يكن ولذلك لم يثبت به الشفعة فهو كالاتمام ويرد عليه الرد بالبيع وإن الأصحاب
رجعوا أنه لو وكله في بيع عبد فباعه ثم وجد به المشتري عيا ورده على الوكيل أنه

يسر له أن يبيعه ثانيا ولم يحطوا القدر كآته لم يكن وذكروا أنه لو أوصى أن يبيع عبده ويشتري جارية بثمنه ويستقها فوجد المشتري بالمبدعيا فرده على الوصي أن الوصي يبيعه ثانيا ويدفع ثمنه للمشتري وفرقوا بينه وبين الوكيل بأن الإيضاء تولية وتحويل كلي ولا كذلك الوكالة والفرق المذكور والحكم في الوكيل بخالفان ما قرره الرافعي وغيره من أنه يجوز الرد بالميب في العبد المسلم على الكافر وما تقدم من أن الفسخ يجمل القدر كآته لم يكن وقوى الاشكال في الاقالة قال وتركنا مسألة أيضا وهي ما إذا كان بين كافر ومسلم عبد مشترك فاعتق الكافر نصيبه وهو موسر سرى عليه وعق سواء قلنا يقع التقب بنفس الاعتاق أو بإداء القيمة لانه متقوم عليه شرعا لا باختياره كالارث (قلت) وتركوا مسائل منها إذا جازله نكاح الامة فكانت لكافر حل يجوز والصحيح الجواز وينقد الولد مسلما تبعا لايه أو أمه وينقد على ملك الكافر ثم يؤمر بازالة ملكه عنه بطريقه (أحمد بن محمد بن أحمد بن محمد بن المظفر أبو مطيع الهروي) كان شيخا عالما كثير المحفوظ وله يوم الجمعة النصف من ذى الحجة سنة سبع وسبعين وخمسمائة هذا كلام ابن باطيش

(أحمد بن محمد بن أحمد بن أبي يسر الهروي) أبو العباس من دور تكريت قدم بغداد واستوطنها وكان يسكن بالمدرسة النظامية وقرأ الفقه والحلاف والاصول على الحميز البغدادي قال ابن التجار وكان له معرفة حسنة بالنحو والفقه وكان يكتب خطا مليحا توفي في شهر ربيع الاول سنة ثمان وتسعين وخمسمائة

عبد الله بن الفتح بن عبد الله أبو الحسن الموصلى من أهلها يعرف بابن فرغان بفتح الفاء واسكان الراء وبالفين المعجمة فقه على الشيخ أبي حامد وقال ابن باطيش أنه مات بالموصل سنة ثمان وثلاثين وأربعمائة

عبد الله بن محمد بن إبراهيم أبو اسحاق النيسابوري الثعلبي صاحب التفسير كان أوحده زمانه في علم القرآن وله كتاب المرائس في قصص الانبياء عليهم السلام قال ابن السمانى يقال له الثعلبي والثعالبي وهو لقب لا نسب روى عن أبي طاهر محمد بن الفضل ابن خزيمة وأبي محمد الخلدى وأبي بكر بن هاني وأبي بكر بن مهران المقرئ وجماعة وعنه اخذ ابو الحسن الراحدى وقد جاء عن الاستاذ أبي القاسم القشيري أنه قال رأيت رب العزة في المنام وهو يخاطبني وأخاطبه فكان في أثناء ذلك ان قال الرب جل اسمه أقبل الرجل الصالح فالتفت قائلا أحمد الثعلبي مقبل ومن شر الثعلبي

وإني لادعوا الله والامرضيق على فافيك أن يفرجا

وربفتى سدت عليه وجوهه أصاله في دعوة الله خرجا

توفي في الحرم سنة سبع وعشرين وأربعمائة

عن مسائل عنه ذهب الثعلبي إلى أن الدم الباقي على اللحم وعظامه غير نجس قال لشقة الاحتراز عنه قال ولأن الثني إنما ورد عن الدم المسفوح وهو السائل عن أحمد بن محمد بن أحمد بن عبد الله بن حفص بن الخليل عن أبي سعيد المالقي المحدث الحافظ الزاهد الصالح طاووس الفقراء سمع ببلاد ماوراء النهر وبلاد خراسان والري وأصبهان والبصرة والكوفة وبغداد والشام ومصر ولقي عامة الشيوخ والحفاظ الذين عاصروهم وحدث عن محمد بن عبد الله السيلطي وأبي أحمد بن عدي وأبي عمرو بن نعيم وأبي الشيخ الأنصاري وأبي بكر الأساعلي وأبي بكر القطيعي ويوسف المياحي وخلائق يطول ذكرهم روى عنه أبو حازم البدوي والحافظ عبد الله بن قنم الرازي وأبو بكر البيهقي وأبو بكر الخطيب وعبد الرحمن بن منده وأبو عبد الله القضاعي وأبو الحسن الخلمي والحسين بن طلحة الثعالبي وآخرون قال الخطيب كان أحد الرحالين في طلب الحديث والمكثرين منه قال وكان ثقة متقنا صالحا قلت استوطن مصر بالآخرة وبها توفي يوم الثلاثاء سابع عشر شوال سنة اثنى عشرة وأربعمائة ووهب حمزة السهمي فقال في تاريخ جرجان ان وفاة سنة سبع وأربعمائة

عن أحمد بن محمد بن دلويه عن أبي حامد الاستوائى سمع بيسابور أبا أحمد الحاكم وأبا العباس أحمد بن محمد بن اسحاق الانطاقي ومحمد بن عبد الله الجوزقي ونحوهم وقدم بغداد فسمع من الدارقطني وطبقته واستوطنها إلى حين وفاته وولى القضاء بمكبرا من قبل القاضي أبي بكر محمد بن الطيب قال الخطيب وكان يتحل في الفقه مذهب الشافعي وفي الأصول مذهب الأشعري وله حظ في معرفة الأدب والرياسة وحدث شيئا يسيرا وكتب عنه وكان صدوقا ثم قال سألت عن مولده فقال لا أحقه لكنني أظنه سنة ثمان وخسين وثلثمائة ومات في ثامن عشر شهر ربيع الأول سنة أربع وثلاثين وأربعمائة

عن أحمد بن محمد بن أحمد الأسفرايني الشيخ أبو حامد شيخ طريقة العراق حافظ المذهب وأمامه جيل من جبال العلم منيع وحبر من أحرار الأمة رفيع ولد سنة أربع وأربعين وثلثمائة وقدم بغداد شابا ففقه على الشيخين ابن المزيان والدركي حتى صار

أحد أئمة وقته وحدث عن عبد الله بن عدى وأبي بكر الاسماعيلي وأبي الحسن الدارقطني وإبراهيم بن محمد بن عبدك الاسفرائيني وغيرهم روى عن مسلم الرازي قال الشيخ أبو اسحاق انتهت اليرثاسة الدين والدنيا ببغداد وعلق عنه تاليف في شرح المزني وطبق الارض بالاحباب وجمع ومجلسه ثلثة متفقه واتفق الموافق والمخالف على تفضيله وقد عني في جودة الفقه وحسن النظر ونظافة العلم انتهى وقال الخطيب سمعت من يذكر أنه كان يحضر مجلسه سبعائة فقيه وكان الناس يقولون لو رآه الشافعي لفرح به وكان عظيم الجاه عند الملوك مع الدين الوافر والورع والزهد واستيحاب الاوقات بالتدريس والمناظرة ومؤاخذة النفس على دقيق الكلام ومحاسبتها على هفوات اللسان وان بدرت في اتناء الاحسان قال أبو حيان التوحيدي سمعت الشيخ أبا حامد يقول لظاهر المباداني لا تعلق كثيرا لما تسمع مني في مجالس الجدل فان الكلام يجري فيها على حقل الحسم ومناظرة ودفعه ومناظرة فلستأ تكلم لوجه الله خلاصا ولو أردنا ذلك لكان خلونا الى الصمت أسرع من تناولنا في الكلام وان كنا في كثير من هذا نبوء بفضله تعالى فانا مع ذلك نطعم في سعة رحمة الله (قلت) وهو طمع قريب فان ما يقع من المغالطات والمغالبات في مجالس النظر يحصل به من تعليم إقامة الحجة ونشر العلم وبث الهمم على طلبه ما ينظم في نظر أهل الحق ويقل عنه قلة الخلوص وتمودير كفايته وانتشارها على عدم الخلوص فحرب من الاخلاص ان شاء الله وهذه الحكاية عن الشيخ أبي حامد تدل على أن ما كان يكتب عنه بلذته فقد أخلص وقد كتب عنه من العلم ما لم يكتب نظيره عن أحد بعده فلهذا هذا الاخلاص في هذه الكثرة فانه طبق الدنيا بلمه وما كتب عنه قال الشيخ أبو اسحاق الشيرازي سألت القاضي أبا عبد الله الصيمري وكان امام أصحاب أبي حنيفة في زمانه هل رأيت أنظر من الشيخ أبي حامد فقال ما رأيت أنظر منه ومن أبي الحسن الجزري الداودى قال الشيخ وكان أبو الحسين القدورى امام أصحاب أبي حنيفة في عصرنا يعظمه ويغضله على كل أحد أخبرنا أبو عبد الله الحافظ بقراءتي عليه أخبرنا أبو حفص عمر بن عبد التميم بن القواس أخبرنا أبو اليمن زيد بن الحسن الكندى اجازة قال أخبرنا ابن عبد السلام أخبرنا الشيخ الامام أبو اسحاق إبراهيم بن علي الفيروزبدي قال حكى لي رئيس الرؤساء شرف الوزراء جمال الورى أبو القاسم علي بن الحسين عن أبي الحسين القدورى أنه قال الشيخ أبو حامد عندي أفقه وأنظر من الشافعي قال رئيس الرؤساء

فاقتطعت منه من هذا القول وبه الى الشيخ ابي اسحاق قال قلت اما هذا القول من
أبي الحسين فأرى ان الذي حمله عليه اعتقاده في الشيخ ابي حامد وتصبه للحنفية على
الشافعي وما مثل الشافعي ومثل من بعده الا كما قال الشاعر

نزولاً بمكة في قبائل نوفل ونزلت بالبداء أبعد منزل

وعن سليم الرازي ان الشيخ ابا حامد كان في اول امره يحرس في بعض الدور
ويطالع العلم على رتب الحرس وانه افق وهو ابن سبع عشرة سنة واقام يقف الى ان مات
ولما قربت وفاته قال لما تحققنا متا وكان الشيخ ابو حامد رفيع الجاه في الدنيا ووقع
من الخليفة أمير المؤمنين ما اوجب ان كتب اليه الشيخ ابو حامد اعلم انك لست بقادر
على عزلي عن ولايتي التي ولايتها الله تعالى وانا اقدر ان اكتب رقعة الى خراسان
بكلمتين او ثلاث اعزك عن خلافتك وحكي أن قارئاً قرأ في مجلسه للذين لا يريدون
عولاً في الارض ولا فساداً فقال الشيخ ابو حامد اما الطوف قد اردنا واما الفساد فما
اردنا وحكي انه ارسل الى مصر فاشترى اماناً الشافعي بمائة دينار ومن شعر ابي الفرج
الدارمي صاحب الاستذكار وقد عاده الشيخ ابو حامد في مرسة مرضها

مرضت فارغمت الى عائد فصادني العالم في واحد

ذاك الامام ابن ابي طاهر احمد ذو الفضل ابو حامد

ومن شعر الشيخ ابي حامد

لا يفلون عليك الحمد في ثمن فليس حمد وان أمنت بالغال

الحمد يبقى على الايام ما بقيت والهدى يذهب بالاحوال والمال

ومن محاسن الشيخ ابي حامد انه اتفق في سنة ثمان وتسعين وثلاثمائة وقوع فتنة بين أهل
السنة والشيعة يقصد بسبب اخراج الشيعة مصحفاً قالوا انه مصحف ابن مسعود
وهو يخالف المصاحف كلها تارة عليهم أهل السنة وتارة وهم أيضاً ثم آل الامر الى جمع
العلماء والقضاة في مجلس فحضر الشيخ أبو حامد وأحضر المصحف المشار اليه فاشار
الشيخ أبو حامد والفقهاء بتحريقه ففعل ذلك بمحض منهم فضربت الشيعة وقصد جماعة
من أحاديثهم دار الشيخ أبي حامد ليؤذوه فانتقل منها ثم سكن الخليفة الفتنة وعاد
الشيخ أبو حامد الى داره توفي الشيخ أبو حامد في شوال سنة ست وأربعمائة ودفن
بداره ثم قتل سنة عشرة الى المقبرة وعليه تأول جماعة من العلماء حديث يعث الله
لهذه الامة على رأس كل مائة سنة من يمجدها أمر دينها

ومن الرواية عن الشيخ أبي حامد رحمه الله أخبرنا الحافظ أبو عبد الله قرائي عليه أخبرنا الحسن بن علي الحللول ويوسف بن أبي نصر الشقار سمعا قال أخبرنا الرشيد أبو الفضل محمد بن عبد الكريم بن الهادي أخبرنا عبد الله بن صابر السلمي أخبرنا الشريف أبو القاسم علي بن إبراهيم الحسيني أخبرنا الشيخ الفقيه الفاضل أبو الفتح سليم بن أيوب الرازي قراءة عليه من أصل كتابه أخبرنا الشيخ أبو حامد أحمد بن أبي طاهر الأسفرائني حدثنا إبراهيم بن محمد بن عبدك الثعراقي أخبرنا الحسن بن سفيان الشيباني حدثنا محمد بن المتوكل السعدي حدثنا المصنف وشعيب بن إسحاق قال حدثنا ابن عون عن الشعبي عن الثعمان بن بشير قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الحلال بين والحرام بين وبين ذلك أمور مشبهة لا يطلعها كثير من الناس فمن اتقى الحرام كان أوفى لدينه وعرضه ومن وقع في الشبهة وقع في الحرام كالراقع يرتع حول الحمى وإن حمى الله في الأرض محارمه ومن يرتع حول الحمى يوشك أن يعجز قال ابن المتوكل وزاد فيه غيره عن زكريا عن الشعبي عن الثعمان بن بشير قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألان في الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله وإذا فسدت فسد الجسد كله ألا وهي القلب فأنكر قلبك فدعه رحمه الله عليه عيب رحمه الله عليه وقع في كتاب الملل والنحل لأبي الفتح الشهرستاني في أوائله أن فلاسفة الإسلام الذين فسروا كتب الحكمة من اليونانية إلى العربية وأكثرهم على رأي أرسطاليس حنين بن إسحاق وأبو الفرج المفسر وأبو سليمان الشعري ويحيى التحوي ويقوب بن إسحاق الكندي وأبو سليمان محمد بن معشر المقدسي وأبو بكر بن ثابت بن قرة الحراني وأبو تمام يوسف بن محمد النيسابوري وأبو زيد أحمد بن سهل البلخي وأبو محارب الحسن بن سهل القمي وأبو حامد أحمد بن محمد الأسفرائني وأبو زكريا يحيى بن الضمري وأبو نصر القارابي وطلحة النسفي وأبو الحسن القاصري والرئيس أبو علي بن سينا انتهى ملخصا وأبو حامد الأسفرائني المشار إليه فيلسوف من بلد قاسقزار بكسر الهمزة وسكون السين المهمة وبالقاف والزاى المكسورتين وفي آخرها الراء مدينة بين هرات وسجستان وانما بنيت على هذا لانه تصحف على بعض الناس ممن تكلم معي وقال لي كان الشيخ أبو حامد من فلاسفة الإسلام قلت له ان الشيخ أبا حامد شيخ الرقاق لا يدري الفلسفة ولا هو من هذا القليل فاحضر الى الكتاب وقد تصحف عليه الأسفرائني ففرقه ذلك ثم أحييت التنبيه على ذلك هنا لتلايق فيه غيره كما وقع هو

﴿ ومن المسائل والفوائد والفرائب عنه ﴾

وقفت على أكثر تعلية الشيخ أبي حامد بخط سليم الرازي وهي الموقوفة بمخرطة المدرسة الناصرية بدمشق والتي علقها البندنجي عليه ونسخ آخر منها وقد وقع فيها بعض تفاوت وعلى كتابه في أصول الفقه وعلى المختصر المسمى بالرواق المنسوب اليه وكان الشيخ الامام رحمه الله يتوقف في ثبوته عنه وسميته غير مرة اذا عزا النقل اليه يقول الرواق المنسوب الى الشيخ أبي حامد ولا يجوز القول بأنه له وهذه فوائد عن الشيخ أبي حامد من هذه الكتب أو من غيرها قال في التعلية في كتاب الفرائض في تاريخ زول الموارد وعن خط سليم نقلته ان غزوة خيبر كانت في سنة خمس وفي كلامه ما يشعر ان ذلك من كلام الشافعي وهذا غريب ونقل صاحب البيان عن الشيخ أبي حامد انه قال اذا باع كرسف بغداد وخراسان وما لا يحمل الاسنة وكان جوزه قد انقذ وقوى وتشقق حتى يدانم القطن لا يصح البيع كالطعام في سنه قال الشيخ الامام الوالد رحمه الله تعالى في شرح المذهب وهو محمول على غلط النسخة وفي الرواق هل يجب الزكاة في اللوز والبلوط فيه قولان وهذا غريب ذكر صاحب الحاوي في باب المطلقة ثلاثا ان الشيخ أبا حامد ذهب الى أنه لا يجب الفصل ولا يتعلق أحكام الوطء لمن أدخل ذكره في الفرج غير منتشر بيده لانه لاشهوة الامع الاشارة ذكر الشيخ أبو حامد في باب الوكالة من تعليقه انه لو شهد أبو الموكل أو ابناه أو أبوه وابنه على الموكل بأنه وكل لم يقبل كذا نص عليه في اتمام الباب قال لان شهادة الاب لا تقبل لابنه وشهادة الابن لا تقبل لايه كذا رأيته محزوما به في عامة ما وقعت عليه من النسخ بالتعلية ونقله عنه صاحب البيان ونقله ابن الصباغ في الشامل لكنهم يصرح بان الشيخ أبا حامد قاله بل عزاه الى بعضهم وردده وسأحكي لفظهما وهذه المسئلة وقت بدمشق سنة ست وتسعين وسبائة قال الشيخ برهان الدين ابن الفركاح في كتاب الشهادات من تعليقه ولم أجدها بخصوصها منقولة وخرج فيها خلافا من مسائل ثم ذكر بعد ذلك انه وجدها في البيان قلت ولفظ ابن الصباغ فيها فان شهد للوكيل أو الموكل أبواه أو ابنا قال بعض أصحابنا لا يثبت وكالته لانه يثبت بذلك التصرف على الموكل فهي شهادة له وفيه نظر لان هذه الوكالة تثبت بقول الموكل ويستحق الوكيل بذلك المطالبة بالحق وما يثبت بقوله يثبت بشهادة القرابة عليه كالاقرار انتهى وعبارة المراد في البيان وان شهد بالوكالة أبو الموكل أو ابناه وذكر الشيخ أبو حامد انهما لا يقبلان

لأنهما يثبتان بذلك التصرف عن الموكل فهي شهادة له قال ابن الصباغ وفيه نظر انتهى وحكى
 بقية كلام ابن الصباغ بنصه قلت وقال الشيخ برهان الدين ينبغي أن يكون في المسئلة خلاف
 لأن الشهادة في الابتداء ليست للاب بل لأجنبي وهو الوكيل لكنها تتضمن اثبات فائدة
 للاب فيكون مأخذ الخلاف أن العبرة بالابتداء أو بالتضمن وكان الشيخ برهان الدين
 رحمه الله اذذاك ابن ست وثلاثين سنة فأخرج لهم قبل أن يجد ما في البيان قول الرافعي
 في كتاب الشهادات قولين حكاهما الرافعي عن حكاية قول القاضي أبي سعيد في عبد
 في يد زيد ادعى مدع أنه اشتراه من عمرو بعد ما اشتراه عمرو من زيد صاحب اليد
 وقبضه وطالبه بالتسليم وأنكر زيد جميع ذلك فشهد أبناه للمدعى بما يقوله فإن الرافعي
 قال حكى القاضي أبو سعيد فيه قولين أحدهما رد شهادتهما لتضمنها اثبات الملك لغيرهما
 وأصحهما القبول لأن المقصود بالشهادة في الحال المدعى وهو أجنبي عنهما وذكر
 أيضا من كلام ابن الصلاح في فتاويه ما ذكر أنه يقرب من ذلك (قلت) والشيخ أبو حامد
 لم يذكر في التليقة من قبل نفسه إنما نقلها عن أبي العباس بن سريج كذا يظهر
 لمن تأمل أول كلامه وآخره وأبو العباس له فروع في الشهادة في الوكالة ختم بها
 باب الوكالة وخرجها على أصل الشافعي وقدماء المراقين يذكرونها في باب الوكالة
 فرمما وقف عليها بعض المصنفين فاحب تأخيرها إلى مظنتها من كتاب الشهادات فانه
 بها أنسب ثم لا انتهى إلى كتاب الشهادات نسيها فمن هنا جاء إهمالها ولعلك نظائر كثيرة
 أتت الإهمال فيها من جهة التوبيع

❦ مسألة تعقب على الشيخ أبي حامد ❦

اعلم أنه ما جاء بعد أبي العباس بن سريج من اشتهرت تصانيفه وكثرت تلامذته وانسفت
 أقواله وبعد عن القرنين في زمانه كالشيخ أبي حامد وبهذا القيد خرجت أغمة هم أجل
 منه وهم بعد ابن سريج لكن لم نبهنا لهم هذا الوصف فطالبنا تعقب الشيخ أبو حامد
 كلام أبي العباس وما جاء بعد الشيخ أبي حامد في المراقين مثل القاضي أبي الطيب
 الطبري وقد تعقب كثيرا من كلام أبي حامد وما تعقبه قال في تليقته في باب القضاء
 بالشاهد واليمين بعد ما ذكر أن الجناية الموجبة للقصاص لا تثبت بالشاهد واليمين
 مانعه وكذلك إذا قطعت يده من الساعد لم يسمع فيه الشاهد واليمين وغلط أبو حامد
 الاسفرائيني في هذا فقال يسمع فيه الشاهد واليمين وليس كذلك لأن هذه الجناية
 تتضمن القصاص ولا يسمع فيها الشاهد واليمين ثم أطال في الرد عليه واستشهد بنص

الشافعي رضي الله عنه فان كان الجراح هاشمة أو مأومة لم أقبل منه أقل من شاهدين
وساقها على نحو المناظرة بينه وبين الشيخ أبي حامد ولا يبعد ذلك فان القاضي أبا
الطيب كان يحضر مجلس أبي حامد وأيضاً قال لم أره في تليقة الشيخ أبي حامد فدل
ان ذلك كان مجلس نظر بينهما واني ألخص المناظرة فاقول قال القاضي أبو الطيب بعد
ما استشهد بالنص في الهاشمة والمأومة ما حاصله اذا كان لا يقبل في الهاشمة
أقل من شاهدين وان كانت توجب المال لان قبلها الموضحة وفيها القصاص فكذلك
قطع اليد من الساعد لان قبلها الفصل قال الشيخ أبو حامد الفرق بين المستئين ان
المشم تضمن الايضاح فيكون مباشر الايضاح الذي ثبت فيه القصاص ووضع الحديدة
في موضع ثبت فيه القصاص بخلاف القطع من ساعد فانه وضع الحديدة في موضع
لاقصاص فيه قال القاضي أبو الطيب فيجب على هذا أن تقول انه لا يجب للقصاص
بتلك الجناية من الفصل وقد أجمعنا على وجوبه بمانته فصار بمنى المشم قال الشيخ أبو حامد
لا سلم أن القصاص يجب بهذه الجناية من الفصل قال القاضي أبو الطيب غلط أبا على المذهب
لان الشافعي نص على انه اذا قطع يد رجل ويد المقطوع ذات ثلاث أصابع ويد
القاطع كاملة الاصابع لم يقطع يده الكاملة يده الناقصة فان رضى بان يقتص منه في
ثلاثة أصابع اقتص منه فيها واخذ الحكومة في الباقي وهذا يدل على بطلان ما قاله
انتهى وهو مكان مهم قد دارت المنازعة فيه بين هذين الامامين الجليلين ولم أجدهما رافضين
ولا لابن الرقة عليه كلاماً وأغرب من ذلك ان ابن أبي الدم قد تكلم عليه في شرح
الوسيط ولم يتعرض له ابن الرقة في المطلب مع تنبيه كلام ابن أبي الدم وقد قال ابن
أبي الدم ان ما ذكره القاضي أبو الطيب طريقة له وان الشيخ أبا على قال في شرحه
لخصم الزني لو ادعى على رجل انه قطع يده من نصف القراع هل ثبت بشاهد ويمين
فيه قولان أحدهما المتع لانه لو ثبت ثبت القصاص في الكوع والثاني ثبت الحكومة في
القراع ولا يثبت في الكوع قصاص ولا دية قال فلو ادعى عليه جناية موجبة للمال الا
أن في ضمنها ما يوجب القود كالحاشمة والموضحة قصص الشافعي انه لا يثبت الا بشهادة
شاهدين وحكى فيه صاحب التقریب قولاً آخر انه يثبت بشاهد ويمين ويثبت به ارض
الهاشمة وعلى هذا هل يثبت القصاص في الموضحة بما فيه وجهان قاله الشيخ
أبو حامد قول لصاحب المذهب فلا وجه لتفليطه هنا ملخص كلام ابن أبي الدم وما
حكاه صاحب التقریب من الوجهين في اثبات القصاص في الموضحة والحالة ما ذكر

مروف بالاشكال فانه كيف تتبع الموضحة المحاشية في وجوب القصاص والتبوع
لاقصاص فيه نعم للخلاف في وجوب ارض الموضحة انجاء لا وجدنا متعلقا بثبوت
المال والمال يستتبع المال اما انه يستتبع القصاص فلا وجيع لمذكركه ابن أبي المم عن
صاحب التقریب وعن الشيخ أبي على مذكركه الراضي وابن الرقة كلاهما في بادعوى
المم والقصاص ولم يرضى لكلام الشيخين ابن أبي المم والقاضي أبي الطيب

﴿ تمارض بين يتي الرق والحرية ﴾

ذكر أبو عاصم المبادئ ان الشيخ أبا حامد قال في مجبول النسب أقام الينة أه حرو أقام
المدعى الينة أه رقيق ان ينة الرق اولي لاه طارى قال وقال غيره ان ينة الحرية
أولى (قلت) وصرح القاضي أبو سيد في الاشراف بنقل القول بتقديم الحرية عن جميع
الاصحاب غير الشيخ أبي حامد وصرح الماوردى في الحاوى في كتاب التكاح عند
الكلام في خيار المستقة بمحكمة وجهين أحدهما التمارض والثاني ان ينة الرق أولى
والذى جزم به الراضى في الفروع المنتورة آخر باب الدعاوى ان ينة الرق أولى
كما قاله الشيخ أبو حامد وموضع الخلاف تمارض الرق وحرية الاصل اما الرق
والصق فلا ينجى ان الصق أولى وبه جزم الماوردى في كتاب التكاح والراضى في باب
الدعاوى وغيرهما وهو واضح

﴿ أحمد بن محمد بن أحمد ﴾ القاضي أبو العباس الجرجاني صاحب الممايه والشافى
والنحرير وغير ذلك كان املا في الفقه والادب قاضيا بالبصرة ومدرسا بها وله تصانيف
في الادب حسنة منها كتاب الادب وقد سمع الحديث من أبي طالب بن غيلان وأبي
الحسن القزوينى وأبي عبد الله الصورى والقاضيين أبي الطيب والماوردى
والخطيب أبي بكر وأبي بكر ابن شاذان وغيرهم روى عنه أبو على بن سكرة الحافظ
واسماعيل بن السرقدى وأبو طاهر أحمد بن الحسن الكرخى والحسين بن عبد الملك
الاديب وغيرهم ووقفه على الشيخ أبا اسحاق الشيرازى قال ابن السمانى فيه قاضى
البصرة رجل من الرجال دخل في الامور خراج أحد اجله الزمان وقال ابن النجار
له النظم الملبح صنف كتاب الادباء واشارات البلغاء جمع فيه محاسن النظم والنثر
(قلت) لم يذكره واحد منهما بالفقه وقد كان فيه املا ما هرا وقارسا مقدما وتصانيفه فيه
نبي عن ذلك توفي سنة اثنين وثمانين وأربعمائة

﴿ ومن المسائل القرية والفوائد السجية عنه ﴾

قال في كتاب المايقان السامي اذا وطئ الحاربة المسية يكون متملكا لها وتبعه الرواي في الفروق على ذلك وهو غريب وقال في الشافعي انه يجوز للرجل الخلوة بئته المستبرأة وانه يكره لمن عليه صوم رمضان أن يتطوع بصوم وحكي وسبها ان ضمان ثقة اليوم للزوجة لا يصح والمشهور الصحة

﴿أحمد بن محمد بن أحمد﴾ الامام الكبير أبو العباس الروياني جد صاحب البحر وهو صاحب الجرجانيات روى عن القفال المروزي أخبرنا أحمد بن علي الجزري عن محمد بن عبد الهادي عن أبي طاهر السلفي أخبرنا أبو المحاسن الروياني بالري سنة احدى وخمسين وخمسائة أخبرنا جدي أبو العباس أحمد بن محمد بن أحمد الروياني بآمل حدثنا عبد الله بن أحمد الفقيه حدثنا عبد الرحمن بن أبي حاتم حدثنا أبو سعيد الأشج حدثنا وكيع عن الأعمش عن المنهال بن عمرو عن يعلى بن مرة عن أبيه قال خرجت مع النبي صلى الله عليه وسلم فزلنا من لا فقال ايتيك الانشاءتين يعني تحتين فقل لهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يامركما أن تجتمعا فآيتهما فقلت لهما فوثبت كل واحدة منهما الى صاحبها فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى آتاها فاستتر بهما ففضي حاجته فقال لي اتهما فقل لهما ارجعا فقلت لهما فرجعت كل واحدة منهما الى مكانها ﴿أحمد بن محمد بن محمد بن اسمعيل بن علي﴾ أبو الحسن الشجاعى التيسابورى أمين مجلس القضاء بتيسابور كان من فقهاء المذهب وكانت له روة ظاهرة وحشة عالية مولده سنة عشر وأربعمائة وحدث عن أبي بكر الجبلى روى عنه عبد الغافر بن اسمعيل الفارسي ومحمد بن جامع خياط الصوف وعمر بن أحمد الصفار وعبد الخالق بن زاهر وعبد الله بن القراوى وهبة الرحمن القشبرى وغيرهم

﴿أحمد بن محمد﴾ بن الحسن بن محمد بن ابراهيم أبو بكر الفوركى سبط الامام أبي بكر بن فورك من أهل نيسابور ورد بغداد واستوطنها وكان يعظ بالنظامية درس الكلام على مذهب الاشعرى على أبي الحسن القزاز وتزوج بآنة الاستاذ أبي القاسم القشبرى سمع أبا عثمان الصابونى وأبا الحسين عبد الغافر بن محمد الفارسي وأبا الحسن ابن المرزبان وغيرهم روى عنه عبد الوهاب بن الاعطى وغيره مولده في شهر رجب سنة ثمان وأربعمائة ومات سنة ثمان وسبعين وأربعمائة

﴿أحمد بن محمد بن الحسين﴾ أبو نصر بن البخارى هو القاضى الصيمرى ثقة يشهد على الشيخ أبي حامد قال الخطيب ثم ولى قضاء الكوفة فخرج اليها وأقام بها دهرًا

طويلا وقدم بغداد وحدث عن أبي القاسم الملاحى الموصلى كُتبت عنه وكان ثقة وبلغنا انه مات بالكوفة في يوم الاثنين لست ختون من ذى الحجة سنة تسع وثلاثين وأربعمائة
 ﴿ أحمد بن محمد بن عبيد الله ﴾ مضر ابن محمد بن جعفر بن أحمد بن موسى أبو بكر البسقى من كبار أئمة نيسابور وأولى الرئاسة والحشمة حدث عن أبي الحسن الدارقطنى من كبار قهواء أصحاب الشافعى والمدرسين المناظرين بنيسابور وكانت له المروءة والظاهر والثرثرة والوافرة بنى لاهل العلم مدرسة على باب داره ووقف عليها جملة من ماله وتوفي سنة تسع وعشرين وأربعمائة

﴿ أحمد بن محمد بن عبد الرحمن بن سعيد ﴾ أبو سعيد الايوردي أحد أصحاب الشيخ ابي حامد سكن بغداد وولى قضاء الجانب الشرقى منها وكانت له حلقة للفتوى في جامع المتصور قال الخطيب وذكر لى أنه سمع بيلاد خراسان ولم يكن معه من مسموعاته غير شيء يسير كتبه بالرى وحمذان عن على بن القاسم بن شاذان القاضى وجعفر بن عبد الله الفناكى وصالح بن أحمد بن محمد التميمى قال وكان حسن الاعتماد جميل الطرقة ثابت القدم في العلم فصيح اللسان يقول الشعر ولدىه سبع وخمسين وثلاثمائة ومات في جمادى الآخرة سنة خمس وعشرين وأربعمائة

(أحمد بن محمد بن عبد الواحد بن أحمد بن محمد بن عمر بن عبد الرحمن بن عمر ابن محمد بن المكندر القرشى التيمى المروروذى المعروف بالثكبرى) امام فاضل ثقة على الشيخ أبى حامد في قدمة قدمها الى بغداد وسمع من أبى أحمد القاضى وأبى عمر بن مهدى وسمع بنيسابور من الحاكم أبى عبد الله والشيخ أبى عبد الرحمن السلمى وحدث ببغداد كتب عنه الخطيب مولده في شعبان سنة أربع وسبعين وثلاثمائة ومات بمرو ودفن سنة اثنين وأربعين وأربعمائة وبها ولد

(أحمد بن محمد بن محمد بن على بن محمد بن شجاع السرخسى) أبو حامد الشجاعى ثقة على الشيخ أبى على السنجى ودرس مدة وكان اماما مبرزاً كبير القدر سمع الحديث من الهيث بن محمد اللبثى وغيره روى عنه ابن أخيه محمد بن محمود السرمهرى وعمر البسطامى الحافظ وجماعة من شيوخ ابن السمانى وله مجلس من أماليه مروى توفي ببلخ سنة ثنتين وثمانين وأربعمائة وسبق أحمد بن محمد الشجاعى غير هذا (أحمد بن محمد بن محمد بن على بن نعيم) الشيخ الجليل أبو سعيد الخوارزمى الضرير ثقة على الشيخ أبى حامد الاسفرائينى قال الخطيب وكان حافظاً متقناً لفقه

قال لم يكن في عصره من الشيوخ بعد أبي الطيب الطبري أئمة منه وكان يقدم على أبي القاسم الكرخي وأبي نصر الثاني وحدث عن أبي القاسم الصيدلاني كتبت عنه وكان صدوقاً مات يوم الاثنين العاشر من صفر سنة ثمان وأربعين وأربعمائة قال ابن الصلاح ذكر ابن عقيل في القنون قال قال الشيخ الامام أبو الفضل الهمداني شيخنا في الفرائض ذاك رب بهذه المسئلة يعني قول الرجل لامرأته أنت طالق لا كنت لي بمرة حيث كثر الاستفتاء فيها الشيخ أبو سعيد الضرير قال هي على ثلاثة أقسام الاول ان يعني لا كنت لي بمرة لوقوع الطلاق عليك فيقع مانواه من الطلاق وان لم ينو عدداً وقت واحدة والثاني ان يعني لا كنت لي بمرة أي لا استتمت بك فيكون طلاقاً مطلقاً بوطئها فان وطئها وقت طلاقة الثالث أن يريد أنت طالق لا استتمت نكاحك فإذا مضى زمان يمكنه فيه الابانة فلم ينهها وقت طلاقة

أحمد بن محمد بن عبد الرحمن أبو عبيد المروى صاحب الثريين في لغة القرآن ولفه الحديث أخذ اللغة عن الأزهرى وغيره وروى الحديث عن أحمد بن محمد بن ياسين وأبي اسحاق أحمد بن محمد بن يونس البزار الحافظ روى عنه أبو عثمان اسماعيل ابن عبد الرحمن الصابوني وأبو عمر عبد الواحد بن أحمد المليحي توفي لست خلون من رجب سنة احدى وأربعمائة

(أحمد بن محمد بن محمد بن عبد الواحد) أبو منصور بن الصباغ البغدادي ابن أخي الشيخ أبي نصر وزوج ابنته امام عالم جليل القدر وفقه على القاضي أبي الطيب الطبري وعلى عمه الشيخ أبي نصر وروى الحديث عن القاضي أبي الطيب والحسن بن علي الجوهري وأبي يعلى بن القراء وأبي الحسن بن الثقفور وأبي القاسم بن اليسرى وأبي الفاتح بن المأمون وأبي علي الحسن بن أحمد الحداد وغيرهم روى عنه محمد بن طاهر المقدسى وأبو المصمير الانصاري وأبو الحسن بن الحل الفقيه وغيرهم قال ابن التاجر كان فقهاً حافلاً للمذهب متديناً يصوم الدهر ويكثر الصلاة قال وكان يتوب عن القاضي أبي محمد بن الدامغانى في القضاء بربع الكرج ثم ولي الحسبة بالجانب الغربي ببغداد قال وله مصنفات ومجموعات حسنة قال وكان خطه ردياً توفي يوم الاثنين رابع عشر المحرم سنة أربع وتسعين وأربعمائة ودفن من القدي في مقبرة باب حرب ببغداد (ومن مسائل القاضي أبي منصور) ذكر ان امامة الاقليد تكره بعد البلوغ ولا تكره قبله وقال ابو منصور في الفتاوى التي جمعها من كلام عمه الشيخ أبي نصر وفيها كثير من كلامه اذا قال لزوجه انت طالق لا بد أن تقضى كذا انه لم يجدها منصوصة

قال أبو منصور ورأيت شيخنا يعني أبا نصر بن الصباغ يقضي أنه يكون على الفور قال وأفقي غيره بأنه يكون على التراخي وقال أبو منصور أيضا في هذه الفتاوى في مسألة الميأاء هل لها حضنة أم أجد هذه المسئلة مسطورة وسألت شيخنا يعني ابن الصباغ فقال ان كان الطفل صغيرا فلها الحضنة لانه يمكنها حفظه وان كان كبيرا فلا حضنة لها لتعذر الحفظ (قلت) والامر كما وصف من كون المسئلة غير مسطورة ولم يقع البحث عنها الا في زمان ابن الصباغ فافقي بهذا وأفقي عبد الملك بن ابراهيم المقدسي بأنه لا حضنة لها مطلقا وأراه الأرجح

(أحمد بن محمد) الشيخ أبو حامد الفزالي القديم الكبير هذا الرجل قد وقع الخطب في أمره وجهل أكثر الخلق حاله وأول بجئي عن ترجمته لما كنت أقرأ طبقات الشيخ أبي اسحاق على شيخنا الذهبي مررت بقوله وبخراسان وفيما وراء الهر من أمهاتنا خلق كثير كالودني وأبي عبد الله الحلبي وأبي بمقوب اليبوردي وأبي على السنجي وأبي بكر الفارسي وأبي بكر الطوسي وأبي منصور البغدادي وأبي عبد الرحمن الثبلي وناصر المروزي وأبي سليم الشاشي والفزالي وأبي محمد الجويني وغيرهم ممن لم يحضرن تاريخ موتهم هذا كلام الشيخ أبي اسحاق أخبرنا به أبو عبد الله الحافظ بقرآني عليه من أصل سماعه وهو أصل صحيح قال أخبرنا عمر بن عبد المنعم بن القواس أخبرنا زيد بن الحسن الكندي إجازة أخبرنا ابن عبد السلام أخبرنا الشيخ أبو اسحاق فذكره وقد سألت شيخنا الذهبي حالة القراءة عليه من هذا الفزالي فقال هذا زيادة من الناسخ فانا لا نعرف غزاليا غير حجة الاسلام وأخيه ويمد كل البعد أن يكون ثم آخر لان هذه نسبة غريبة يقل الاشتراك فيها قال ويمد أن يريد حجة الاسلام اذ هو مثل تلامذته وايضا قاله لم يذكر من اقرأه احدا كاملا الحرمين وابن الصباغ وغيرهما فكيف يذكر من هو دونهم وايضا قاله ذكره قبل الشيخ أبي محمد والشيخ أبو محمد شيخ شيخ الفزالي قاله شيخ ولده امام الحرمين شيخ الفزالي فكل هذا بما عهداه لم يرد الفزالي فقلت له اذذاك وتم دليل آخر قاطع على أنه لم يرد أبا حامد حجة الاسلام فقال ما هو فقلت قوله لم يحضرن تاريخ موتهم فان هذا دليل منه على انهم كانوا قد ماتوا ولكن ما عرف تاريخ موتهم وحجة الاسلام كان موجودا بعد موت الشيخ قال صحيح ثم ذكرت ذلك لوالدي الشيخ الامام تقي الله برحمته فذكر نحو ما ذكره الذهبي وتعاذى الامر وانا لا أقف على نسخة من الطبقات واكشف عن هذه الكلمة الا وأجدها

فأزاد تصحياً وفكرة ثم وقت لي نسخة عليها خط الشيخ أبي إسحاق وقد كتب عليها بأنها قرئت عليه فألقيت هذه اللفظة فيها ثم وقت في تعلية الامام محمد بن يحيى صاحب الغزالي في الزكاة في مسألة التلف بعد التمكن أنه أئزم شافعي فقيل له أليس لو تلف النصاب قبل التمكن من الاداء سقطت الزكاة فكذلك بعد التمكن بخلاف ما لو أ تلف قاتها لا تسقط فقال مسألة الائلاف ممنوعة لا زكاة عليه ولا ضمان وأسند هذا المتع الى الغزالي القديم والشيخ أبي علي قريصاعلى ان الزكاة انما تجب بالتمكن انتهى ثم وقت في كتاب الانساب لابن السمعاني في ترجمة الزاهد أبي علي الفارمدي على ان أبا علي المذكور فقهه على أبي حامد الغزالي الكبير فلما وقت على هذين الامرين سر قلبي واتسرح صدرى وأيقنت ان في أصحابنا غزاليا آخر فعلققت بأبحث عنه في التواريخ فلا أجده مذكورا الى ان وقتت على ما اتفقاه ابن الصلاح من كتاب المذهب في ذكر شيوخ المذهب للمطوعى فرأيت أنه أعنى المطوعى قد ذكر أبا طاهر الزيادى وعظمه ثم قال وتخرج بدرسه من لا يحصى كثرة كابى يعقوب الالبورى صاحب التصانيف السائرة والكتب الفائقة الساحرة وذكره ثم قال وكابى حامد احمد بن محمد الغزالي الذى أذعن له فقهه الفريقين وأقرضه فضلاء المشرقين والمغربين اذا حاور العلماء كان المقدم وان ناظر الخصوم كان الفحل المقرم وله في الخلافات والجدل ورؤس المسائل والمذهب تصانيف انتهى فازددت فرحا وسرورا وحمدت الله حمدا كبيرا وقد وافق هذا الشيخ حجة الاسلام في النسبة القرية والكنية واسم الاب ثم بلغنى أنه عمه فقيل لى أخو ايه وقيل عم ايه اخو جده ثم حكى لى سيدنا الشيخ الامام العلامة ولى الله جبال الدين عمدة المحققين محمد بن محمد الجمالى حياه الله وياه وامتع بقاءه ان قبر هذا الغزالي القديم معروف مشهور بمقبرة طوس وانهم يسمونه الغزالي الماضى وأنه جرب من أمره أنه من كان به هم ودعا عند قبره استجيب له

(احمد بن محمد الشافعى)

(احمد بن محمد الطوسى) ابو حامد الراذكانى وراذكان براء مهمة ثم ألف ساكنة ثم ذال معجمة مفتوحة ثم كاف ثم الف ثم نون من قرى طوس وهذا الراذكانى احد أشياخ الغزالي في الفقه فقهه عليه قبل رحلته الى امام الحرمين
 (أحمد بن منصور بن أبي الفضل) الفقيه أبو الفضل الضببى السرخسى

المهروى من أقارب خارجة بن مصعب الضبي بضاد معجمة مضمومة بعدها باء موحدة مفتوحة قدم بضاد شابا تفقه على الشيخ أبي حامد الاسفراييني وسمع بها وبخراسان من طائفة وكان بارعا مناضرا واعظا كبير القدر ذكره أبو الفتح العياضى في رسالته فقال وأبو الفضل المهروى في الفقه ما أثبتته وفي مجلس النظر ما أنظره وعلى المنبر ما أفصحه وقال ابن السمعاني أنه حدث في مدينة سرخس بسنن أبي داود عن القاضي أبي عمر الهاشمي وكانت ولادته قريبا في سنة سبعين وثلاثة قال شيخنا الذهبي أتوهه بى الى حدود الحنين وأرسماته

ع محمد بن الامام أبي بكر أحمد بن ابراهيم بن اسماعيل ع أبو نصر الاسماعيلي كان عالما رئيسا رأس في حياة أبيه وكان رئيس مدينة جرجان والمشار اليه ورحل في صباه فسبح أبا العباس الاصم ودع ليج بن أحمد وأبا بكر الشافعي وأبا يعقوب البحرى وابن رجم الكوفي وخلقا روى عنه حمزة السهمي وقال في تلخيصه كان له جاه عظيم وقبول عند الخاص والعام في كثير من البلدان وعمل بكتابه القدر وأول ما جلس للإمام في حياة والده أبي بكر الاسماعيلي في سنة ست وستين في مسجد الصفارين الى ان توفي والده ثم انتقل الى المسجد الذي كان والده يعمل فيه وعمل كل سبت الى ان توفي وكانت وقته في يوم الاحد ودفن يوم الاثنين لثلاث بقين من شهر ربيع الآخر سنة خمس وأرسماته وصلى عليه أبو معمر الاسماعيلي (قلت) ذكره ابن عساكر في كتاب التبيين لكونه وأهل بيته من اجلاء الاشعرية وقول شيخنا الذهبي في ترجمة المذكور وزعم ابن عساكر انه كان أشعرى لايتوهم منه ان الامر ضده بخلاف ذلك فان أشعرية هذا الرجل وأهل بيته أوضح من أن تحصى ولكن شيخنا عمل عادته في الابهام غضا من الاشاعة ساعده الله ومن الرواية عنه ع أخبرنا أبو عبد الله الحافظ اذا خاسا أخبرنا محمد بن أبي المز بطرابلس عن محمود بن منده أخبرنا أبو رشيد أحمد بن محمد أخبرنا عبد الوهاب بن منده سنة اثنين وسبعين وأرسماته أخبرنا محمد بن أحمد بن ابراهيم الاسماعيلي أخبرني أحمد بن عمرو بن الحليل الأملى حدثنا أبو حاتم الرازى حدثنا عمرو بن عون أن أبا نائين المبارك عن ابن عجلان عن عامر بن عبد الله عن عمرو بن سليم عن أبي قتادة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل أحدكم المسجد فليركع ركعتين قبل أن يجلس

ع محمد بن أحمد بن سعيد بن موسى بن أحمد بن كعب بن زهير الثقيل الكاشي ع القاضي أبو عبد الله الكبي من علماء خوارزم سمع بها من الشرح هبة الله بن الحسين

الباسي ويمرو من أبي عبادة الشيرنخشيري وتفقّه بخوارزم على أبيه ويمرو على الشيخ أبي القاسم النوراني قال صاحب الكافي كان من مشاهير صدور خوارزم وفضلاتها وقهاها وبيت بخوارزم بيت علم وديار ورياسة وثروة تولى القضاء بكات والحطابة ورياسة الفريقين الى ان توفي لايتزع في شيء منها قال وكان قاضيا عدلا ومناظرا خلا وذكر ان أبا عثمان سعيد بن محمد الخوارزمي المعروف برئيس كرايج خوارزم وكان من خول مناظري بخاري في عهده كان يقول لو دخلت خوارزم وناظرت القاضي الكبي لقطعت فلما دخلها اجتمعا وتناظرا في مسألة قصان الولادة هل ينجب بالولد ظهر كلام القاضي عليه زابة الظهور وخجل رئيس كرايج قال القاضي الكبي سمعت الشيرنخشيري يشهد ويقول

اقبل مآذير من يأتيك متذرا ان بر عندك فيما قال أو خفرا

فقد أطاعك من يأتيك متذرا وقد أجلك من يصيك مستترا

قال صاحب الكافي توفي القاضي الكبي في مسهل صفر سنة احدى وثمانين وأربعمائة بكات وحمل تابوته الى خشر اخان ودفن بها في مقبرة الكبية وجلس ابنه أبو سعيد مكاه في القضاء والحطابة ورياسة الفريقين

﴿ محمد بن أحمد بن شاكر القطان ﴾ أبو عبادة المصري الذي جمع ما انتهى اليه من فضائل الشافعي رضي الله عنه روى عن عبد الله بن جعفر بن الورد والحسن بن رشيح وجماعة روى عنه القاضي أبو عبد الله القضاعي وأبو اسحاق ابراهيم بن سعيد الجبال وجماعة توفي في المحرم سنة سبع وأربعمائة

﴿ محمد بن أحمد بن شاذي بن جعفر ﴾ أبو عبادة الاسهباني القاضي الرودثقي القاضي بدجيل قال ابن السمعاني تفقه على مذهب الشافعي وكان رضي السيرة في القضاء سمع أبا عمر عبد الواحد بن محمد بن مهدي الفارسي وأبا الحسن محمد بن محمد بن محمد البزار ثم قال روى لنا عنه محمد بن عبد الباقي البزار ويحيى بن علي الطرمحات سنة أربع وستين وأربعمائة

﴿ محمد بن أحمد بن شبيب ﴾ ومحمد الذهبي أبي شبيب بن عبادة بن الفضل بن عتبة أبو منصور الروياتي تزيل بغداد سمع ابن كيسان النحوي وسهل بن أحمد الديلمي روى عنه الخطيب مات في شهر ربيع الاول سنة ست وثلاثين وأربعمائة

﴿ محمد بن أحمد بن الباسي الفارسي القاضي أبو بكر اليبساوي ﴾ كان اماما جليلا

الرتبة الرفيعة في الفقه وله معرفة بالأدب صنف في كل منها وكان يعرف بالشافعي
واعلم ان اليضاوي في هذه الطبقة من أصحابنا ثلاثة هذا القاضي وحن القاضي أبي
الطيب الطبري وأبو عبد الله محمد بن عبد الله بن أحمد شيخ أبي اسحاق الشيرازي
سيردان ولم يذكر الشيخ أبو اسحاق في كتابه غير شيخه وأبو بكر هذا هو مصنف
التبصرة في الفقه مختصر هو عندي وله عليه كتابان أحدهما الأدلة في تحليل مسائل
التبصرة ذكر ابن الصلاح انه وقف عليه والثاني التذكرة في شرح التبصرة وفت
أما عليه وهو في مجلدين ذكر في خطبته انه لما حصل بقرح سنة احدى وعشرين
وأربعمائة سئل فيه وقال في آخره صنف هذا الكتاب بقرح عند رجوعي من بزم
ولم يكن معي كتاب أعتمد في شيء عليه أو أرجع في وقت اليه وارفع ذلك في مدة
أربعة أشهر مع توفري كل يوم على التدريس ومذاكرة الجماعة الى نصف النهار وكفى
بالله ثم الشيوخ الشاهدين تأليف هذا الكتاب على ما قلته شهيدا وانتهى الكتاب في
الرابع عشر من شوال سنة احدى وعشرين وأربعمائة هذا نص كلامه وهو شرح
حسن فيه فوائد وله أيضا على ما ذكر ابن الصلاح كتاب الارشاد في شرح كفاية
الصميري ولم يذكره الخطيب في تاريخ بغداد إما لانه لم يدخلها أو أنه لارواية له أو
لقبر ذلك وانما ذكر اليضاوي الآخر محمد بن عبد الله

﴿ ذكر نخب وفوائد من مصنفات هذا الرجل ﴾

اما تحليل مسائل التبصرة فلم أقف عليه الآن ووقف عليه ابن الصلاح وذكر انه ذكر
فيه ان الحائض لو قالت أنا أتبرع بقضاء ما فات من الصلوات في أيام الحيض قلنا لا يجوز
ذلك بل تصلين ما أحيت من التوافل فاما قضاء ذلك فلا واحتج بان امرأة ذكرت
مثل ذلك لماشة رضى الله عنها فنهى وقالت أحرورية أنت قل ابن الصلاح وصح
في كتاب الارشاد القول بان رب النار أولى بالإمامة من السلطان وهو قول الشافعي
(قلت) وسأني في الطبقة السادسة في ترجمة القاضي ابن شداد تفصيله بين الجمعة
والعيد وغيرهما وقوله انما يكون الامام أولى بالجمعة والعيد وكان الخطابي سبقه اليه
(قلت) ولا موقع لهذا التفصيل فان الجمعة والعيد لا يكونان في دار حتى يقال السلطان
أولى من رب النار انما الكلام فيما يقام في الدور فهو في الحقيقة قول بان رب النار
أولى كما صححه هذا اليضاوي

﴿ مسألة العينة في الشهادة على الزنا ﴾

قد علم ان الشافعى رضى الله عنه ذكر في صحتها ان الشاهد يقول دخول المروء في المكحلة اذ قال في مختصر المزنى في باب حد الزنا ولا يجوز على الزنا والوطاء وآيات البهائم الا أربعة يقولون رأينا ذلك منه يدخل في ذلك منها دخول المروء في المكحلة انتهى وكذا قال رضى الله عنه في الأم والتصریح به ان يقولوا رأينا ذلك منه يدخل في ذلك منها دخول المروء في المكحلة الى ان قال فاذا صرحوا بذلك فقد وجب الحد قال ابن الرضا وقد صار الى ذلك الفورانى ولم يحك في ابنته غيره ويوافقه قول القاضى الحسين وقد قيل ان ذلك التشبيه واجب كأنه لما غلط بالمدد غلط بالتشبيه ليكون أبلغ قال لكن الذى ذكره القاضى أبو الطيب انه يكفى ان يقول أولج ذكره في فرجها وان ذكر كالمروء في المكحلة والاصبع في الحاتم والرشا في الير كان أكد وهذا ما أورده الرافى لا غير وعزاه الى القاضى أبى سعيد انتهى كلام ابن الرضا ملخصا وأقول اما اقتصار الفورانى في ابنته على ذكر هذا التشبيه فقد اقتصر عليه أيضا الماوردى في الحاوى والبغوى في التهذيب والتزلى لكن من تأمل كلامهم لم يجد نصا في تعيين هذه اللفظة أعنى لفظة التشبيه وقد تركها أبو على بن أبى هريرة فلم يذكرها في تعليقه بل اقتصر على قوله ولا بد أن يقولوا رأينا يزنى بها ورأينا ذلك منه في ذلك منها انتهى وكذلك فعل المحاملى في كتاب المقنع وغير واحد لم يذكر أحد منهم لفظ المروء في المكحلة بالكسبة وصرح صاحب الشامل بان أصحابنا قالوا اذا قال رأيت ذكره في فرجها كنى والتشبيه تأكيد انتهى وتبعه صاحب البحر فقال قال أصحابنا ولو قالوا رأينا ذكره غاب في فرجها أجزاءهم ولا يحتاجون الى قولهم مثل المروء في المكحلة لانه صريح في هذا المعنى فان ذكره كان تأكيدا انتهى وأفاد قيل ذلك ان قول الشافعى ذلك منه في ذلك منها تحمين للعبارة والمراد التصریح بما يحقق المراد وهذه عبارته قال الشافعى ثم يفهم الحاكم حتى يشبهوا انهم رأوا ذلك منه في ذلك منها دخول المروء في المكحلة وهذا تحمين للعبارة من جهة السلف فاما رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقع الا بصريح العبارة انتهى فدل أن المراد تحقيق الایلاج خشية ان يظن المفاخذة زنا لا تأتمتدون بلفظ المروء والمكحلة على خلاف ما يتعارف اليه النهم من كلام الشافعى ومن جرى على ظاهر نصه فيحمل كلامه من أطلق على مفسره القاضى أبو الطيب والقاضى أبو سعد وقته ابن الصباغ والرويانى عن اصحاب من ان لفظ المروء والمكحلة غير شرط وانما المراد الايضاح دون التقييد

وأما قول ابن الرقعة أن القاضي الحسين قال وقد قيل إن ذلك واجب فكأنه مستخرج في المسئلة خلافاً وقد كشفت فوجدت الخلاف مصرحاً به في كلام القاضي أبي بكر البياض قال في باب الشهادة على الزنا من كتابه شرح البصرة مانعاً قال الشافعي رحمه الله كدخول المروء في المكحلة فمن أصحابنا من قال ذلك على الوجوب وإذا لم يقولوا ذلك لم تتم الشهادة والأصح أنه إذا قالوا نشهد أنه زنا بها ورأينا ذلك منه قد دخل في الفرج منها تمت الشهادة لأن الباقي تشبيه والتشبيه ليس من تمام الشهادة كما لو شهدوا أن ذلك ذبح فلا حاجة لاحتاج أن يقولوا كما يذبح القصاب الشاة انتهى فخرج في المسئلة وجهان مصرح بهما بنقل هذا الإمام الثبت وأصحهما كما ذكر وهو الذي عزي إلى الأصحاب عدم الاحتياج وحل ما وقع في كلام الشافعي على الإيضاح لا التقييد وما وقع في كلام الشافعي في رواية أبي داود في حديث ماعز قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له أنكتهما قال نعم قال صلى الله عليه وسلم حتى غاب ذلك منك في ذلك منها قال نعم قال كما ينبغي الميل في المكحلة والرشاء في البر قال نعم الحديث ولفظ الرشاء في البر لم يقع في كلام الشافعي فدل أنه لم يفهم منه تعيين هذه الالفاظ نعم أنا أقول ينبغي أن يتعين لفظ التيك بصرح الثون والياء والكاف قان وجدته في غالب الروايات وفي لفظ الصحيحين قال أنكتهما لا يكتفى قال نعم الحديث ولا أجدي في الصراحة ما هو بالغ مبلغ لفظ التيك وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أشد الناس حياءً وأشد حياءً من المدراء في خدرها فلو لا تعيين هذه اللفظة لما نطقت بها شفتاه هذا ما يرجع عندي وإن لم أجده في كلام الأصحاب لكن كلامهم لا ياباه ولعلمهم كانوا عنه يقولهم ذلك منه في ذلك منها ويرشد إلى هذا قول الروائي أنهم حسنوا العبارة وإن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يقطع إلا بصرح العبارة فالتان قطع إلا بما قطع به رسول الله صلى الله عليه وسلم وأعلم أن أكثر الأصحاب إنما أوردوا تباعاً للشافعي هذه المسئلة في حد الزنا والغزالي أوردتها في الشهادات فتمه الرافعي ومن تابعه

محمد بن أحمد بن عبد الباقي ✽ بن الحسن بن محمد بن طوق أبو الفضائل الرمي الموصل تفرقه على الماوردي وأبي إسحاق الشيرازي وسمع الحديث من أبي إسحاق إبراهيم بن عمر البرمكي والقاضي أبي الطيب الطبري وأبي القاسم التوخي وأبي طالب بن غيلان والحسن بن علي الجوهري وغيرهم روى عنه هبة الله بن عبد الوارث الشيرازي وأبو القتيان الرواسي وإسماعيل بن محمد بن الفضل والحافظ وكثير

ابن ساليق وابن نصر الحديثي الشاهد وآخرون وكتب الكثير بخطه مات في مستهل
سفر سنة اربع وتسعين واربسمائة ودفن في مقبرة الشونيزي

(محمد بن احمد بن عيسى بن عبد الله) القاضي ابو الفضل السعدي البغدادي راوى
معجم الصحابة للبغوي عن ابن بطة المكبرى تفقه على الشيخ ابي حامد وسمع ابا
بكر بن شاذان و ابا طاهر الخليلي وابن طه وغيرهم بعدة بلاد وسكن مصر وروى
عنه جماعة توفي سنة احدى واربعين واربسمائة

(محمد بن احمد بن القاسم بن اسماعيل ابو الحسن الضبي الحاملي) سمع اسماعيل
الصفار وعثمان السبك والتجار قال الدارقطني حفظ القرآن والفرائض ودرس مذهب
الشافعي ومكث للتحدث وهو عندي ممن يزداد كل يوم خيرا قال الخطيب مولده سنة
اثنين وثلاثين وثمانمائة ومات سنة سبع واربسمائة

(محمد بن احمد بن محمد بن عبد الله بن عباد الهروي الامام الجليل القاضي ابو عاصم العبادي)
صاحب الزيدات والمبسوط والمهادي وادب القضاء الذي شرحه ابو سعد الهروي في كتابه
الاشراف على غوامض الحكومات وله ايضا طبقات الفقهاء وكتاب الرد على القاضي
السماعي كذا رايت في فصل ابن بطيس وغير ذلك كان اماما جليلا حافظا للمذهب
بحرا يتدفق بالعلم وكان مبروقا بضموض البارة وتمويس الكلام ضنة منه بالعلم وحبا
لاستعمال الاذهان الثابتة فيه مولده سنة خمس وسبعين وثمانمائة اخذ العلم عن اربعة القاضى
ابى منصور محمد بن محمد الازدى بهراء والقاضى ابى عمر البسطامي والاستاذ ابى
طاهر الزيدى وابى اسحاق الاسفرائينى بنيسابور قال القاضي ابو سعيد الهروي لقد كان
يبنى ابا عاصم ارفع ابناء عصره في غزارة نكت الفقه والاحاطة بقرائنه عمادا واعلام
فيه اسنادا قال وتقليق الكلام كان من عادته التي لم يصادف على غيرها في مدة عمره
قال والمحصلون وان ازروا عليه تضيض الكلام ومحووا الايضاح عليه لكن حيلامن
العلماء الاولين عمدوا على التضيض وفضلوه على الايضاح وكانهم ضنوا بالمانى التي هي
الاعلاق الثنية على أهلها ثم قال مع أن السبب الذي دعاه الى التخليق وحمله على
التضيض انه كان من الملتفتين على الامام ابى اسحاق الاسفرائينى ومن تصفع مصنفات
ابى اسحاق لاسباب تجربة الافهام في الفقه الفاها على شدة الضموض والاغلاق واعلم أن
الاستاذ ابا اسحاق أعدى الشيخ ابا عاصم بدائه وذهب به في مذهب الايضاح عن
سوائه انتهى كلام ابى سعيد روى أبو عاصم عن أبى بكر أحمد بن محمد بن ابراهيم

ابن سهل القراب وغيره وروى عنه اسماعيل بن أبي صالح المؤذن مات في شوال سنة ثمان وخمسين وأربعمائة عن ثلاث وعشرين سنة

(ومن الرواية عنه وهي عزيزة) أخبرنا أبو محمد عبد الله بن محمد بن إبراهيم بن قيم الصبابة قراءة عليه وأنا أسمع بقاسيون أخبرنا أبو الحسن علي بن أحمد بن عبد الواحد المقدسي سمعا أخبرنا أبو القاسم عبد الواحد بن أبي المطهر القاسم بن الفضل الصيدلاني إجازة أخبرنا أبو سعد اسماعيل بن الحافظ أبي صالح أحمد بن عبد الملك التيسابوري أخبرنا الشيخ الامام أبو عاصم محمد بن أحمد بن محمد المبادي الهروي أخبرنا أبو بكر أحمد بن إبراهيم بن سهل القراب أخبرنا أبو علي أحمد بن محمد بن علي بن وزين الباشاني حدثنا عبد الحيار بن الملاء حدثنا سفيان حدثنا عمارة بن الققاع عن أبي زرعة عن أبي هريرة قال قال رجل يا رسول الله من أحق الناس مني بحسن الصحبة قال أمك قال ثم من قال أمك قال ثم من قال أبك فكلوا يرون أن للام الثلث وللأب الثلث رواه البخاري في الأدب عن ثيبة عن جرير عن عمارة بن الققاع عن أبي زرعة به وقال في عقبه وقال عبد الله بن شبرمة ومحيي بن أيوب حدثنا أبو زرعة مثله ورواه مسلم عن ثيبة وزهير كلاهما عن جرير عن عمارة بن الققاع به وعن أبي بكر بن أبي شيبة عن شريك وعن أبي كريب عن محمد بن الفضيل عن أبيه كلاهما عن عمارة ابن الققاع به وأخرجه ابن ماجه عن أبي بكر بن أبي شيبة به قال حدثنا سفيان عن زائدة عن عبد الملك بن عمير عن ربيع عن حذيفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقتدوا بالذين من بدى أبي بكر وعمر أخرجه الترمذي عن حسن بن الصباح البزار عن سفيان بن عيينة عن زائدة به وعن أحمد بن منيع وغير واحد كلهم عن سفيان بن عيينة عن عبد الملك بن عمير نحوه وقال الحسن وكان سفيان يدلّس في هذا قديما ذكر زائدة وربما لم يذكره وروى بإسناد آثم من هذا وهو هكذا سفيان عن زائدة عن عبد الملك بن عمير عن هلال مولى ربيع عن ربيع ورواه ابن ماجه عن علي بن محمد عن وكيع وعن ابن يسار عن مؤمل كلاهما عن سفيان الثوري به به قال حدثنا سفيان قال حدثني عبد ربه عن عمرة عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول بسم الله تربة أرضنا بريقة بعضنا يشفى سقيمنا بأذن ربنا أخرجه البخاري عن علي بن عبد الله وعن صدقة بن الفضل المروزي ومسلم عن أبي بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب وابن أبي عمير وأبو داود عن زهير بن

حرب وعثمان بن أبي شيبة والنسائي عن أبي قدامة السرخسي وابن ماجه عن أبي بكر بن أبي شيبة سبهم عن سفيان بن عيينة عن عبد ربه بن سعيد به
(ومن المسائل والثرائب والقوائد عن أبي عاصم) قال في الزيادات تمل القدر الزائد من القرآن على ما تصح به الصلاة افضل من صلاة التطوع لان حفظه واجب على الامة وقال المريض اذا كانت عليه زكاة ولا مال له يزم على ان يؤدي إن قدر على ما فرط ولا يستقرض لاه دين وقال شاذان بن ابراهيم يستقرض لان حق الله احق وقال اذا أوج قبل الصبح غشي قترع وطلع الصبح فأمى لم يفسد صومه وهو بمنزلة الاحتلام وقال الوصي اذا أدى الموصى به من ماله ليرجع في التركة جازان كان وارثا وان لم يكن يمد ولا يرجع لان الدين لا يثبت في ذمة الميت وفي زيادات الزيادات على أبي عاصم فيمن وكل وكيلين يقبل نكاح امرأة له وله اخوان فزوج كل اخ من وكل ووقع المقدان ما قال بان يفرض إتهما تكلما بالمقد والمؤذن يقول الله اكبر وفرغ كل منهما عند بلوغه حرف التداء ان المقد باطل لان الزوج وان كان واحدا فالإيجاب والقبول مختلفان لان الموجب لأحد الوكيلين لو قبله منه الثاني لم يصح فسقطا (قلت) المسئلة مسطورة في الرافعي والصحيح فيها الصحة غير انه وقع في الرافعي أن أبا الحسن المبادي حكى عن القاضي وغيره البطلان فرمواهم من لا خبرة له ان القاضي هو القاضي الحسين وأغرب من ذلك ان التووي اسقط في الروضة لفظ أبي الحسن واقتصر على ذكر المبادي والمبادي اذا اطلق لا يتبادر الفهم منه الا الى أبي عاصم نفسه فرمواهم ايضا ان ابا عاصم قل ذلك عن القاضي الحسين وابو عاصم أقدم من القاضي الحسين ولادة و وفاة وانما القاضي المشار اليه فيما أعتمد هو القاضي أبو عاصم نفسه وولده ابو الحسن اذا اطلق القاضي قائما يبنى إياه ولعل ذلك خفي على الرافعي والا فكان يحسن ان يقول وحكى ابو الحسن المبادي عن ابيه القاضي أبي عاصم وغيره (فان قلت) فقد ذكر المبادي القاضي الحسين في كتاب الطبقات فغير بدع ان ينقل عنه (قلت) ذكره له في الطبقات ذكر الا صاغر للاكابر والقاضي الحسين قل عن المبادي في غير موضع ويمكن ان يتفق العكس وهو قل المبادي عن القاضي الحسين لسكنا لم تر ذلك ولا يظهر فيما ذكرناه ولا حامل على الحمل عليه بماليان الذي يتيه وعن القاضي أبي عاصم في عالم وعامى أسرا وعند الامام ما يخفى أحدهما ان السامي أولى لاه ربما يفتن عن دينه والعالم اذا أكره يتلفظ وقلبه مطمئن بالإيمان قال بخلاف ما لو

دخل عالم وعامى حماما وليس هناك الا ازاروا واحدا قالوا لى به لان العالم بسله يمتنع عن النظر الى عورة العامى ان كشف عورته قال أبو عاصم أنشدنى أبو الفتح البستي الاديب لنفسه
 رमितك من حكم القضاة بنظرة ومالى عن حكم القضاء مناص
 فلما جرححت الحد منك بنظرة جرححت فؤادى والجروح قصاص

﴿البحث عن ثم هل هي عند القاضي أبى عاصم كالواو في اقتضاء الجمع المطلق﴾

ذكر الامام الشيخ الوالد رحمه الله في كتاب الطوالع المشرقة فيمن قال وقتت على أولادى ثم أولاد أولادى ان القاضي الحسين نقل عن أبى عاصم انه لا يقول بالترتيب بل يحمله على الجمع قال الشيخ الامام وكذلك نقله ابن أبى الدم وقال ان ثم عنده كالواو ثم توقف الشيخ الامام في ثبوت ذلك عن أبى عاصم مطلقا وذكر انه لم يجده في كلامه وانه ان صح فيحمل على ان ثم انشاء لا يتصور دخول ترتيب فيه كقوله بت هذا ثم هذا لا يصح ارادة الترتيب حتى يقال يتقل الملك قريبا بل يكون كالواو قال واما انكار ان ثم للترتيب مطلقا فيجل أبو عاصم عنه فان ذلك مما لا خلاف فيه بين النحاة والادباء والاصولين والفقهاء بل هو من المعلوم باللغة بالضرورة قال وقد تكلم المفسرون من زمان ابن عباس الى اليوم في قوله تعالى ثم استوى الى السماء وهى دخان في الجمع بينها وبين قوله والارض بعد ذلك دحاها وذكروا أقوالا في تأويل بعدولم يذكر أحد منهم ان ثم ليس للترتيب فوجب حمل كلام أبى عاصم على ما قلناه ولهذا يقول كثير من النحاة وغيرهم انها للترتيب في الخبر فيقيدون الكلام بمحرزا عن الانشاء نعم يدخل ثم أيضا في متعلقات الانشاء مما ليس بخبر كقوله أخبرت هذا ثم هذا وأشار اليه الشيخ الامام في هذا الفصل (قلت) وقد نقل عن بعض النحاة منهم القراء والاختش وقطرب انكار كونها للترتيب فلا بدع أن يوافقهم أبو عاصم غير ان المتقول عنه ان الواو للترتيب ولا يمكن قائل هذا أن ينكر ترتيب ثم فان الجمع بين المقتاتين لا يمكن الذهاب اليه فن ثم توقف الوالد في تتيته عليه والوالد أيضا لا يثبت خلاف هؤلاء وهم عنده محجوجون إن ثبت الثقل عنهم زمان ابن عباس رضى الله عنهما فن بعده ومن ثم صرح بنقل الخلاف وزعمه معلوما في اللغة بالضرورة فلا تعجب منه اذا حمل كلام أبى عاصم على ما حمل انما تعجب من بعض أصحابه ممن يأخذ القدر الذى يفهم من كلامه فيفرقه في كتبه غير ممزوء اليه كيف يتقل الخلاف في ثم ويجعل كونها للترتيب أمرا مختلفا فيه خلافا قريبا ثم ينقل مقالة أبى عاصم ويقول انما قالها في هذه الصورة خاصة

وذلك أنه أخذ مقالة أبي عاصم من كلام الوالد رأى فيه أنه لم يأتها في هذه الصورة بناء على اعتقاده وان لا خلاف فيها فتأمله في ذلك غافلاً عن نفسه وأنبأها الخلاف وذلك صنع من لا يتأمل ما صنع وأنشأ ذكره الوالد من الترتيب في الانشاء فوجب بشيء هو المخترع له وكان كثيراً ما يردده ويطلب اليقين فيه ولعلنا نشبع الكلام عليه في موضع آخر واذكر مليحة حضر تاجته وكان من الحاضرين الشيخ علام الدين القونوي شيخ الشيوخ وهو علاء الدين المتأخر الحنفى للسابق شارح الحاوى فأتى لم أره فقرأ القارى لترون الجعيم ثم لترونها عين اليقين فقال له الشيخ الامام ما معنى هذا الترتيب في الانشاء فلم يفهم الرجل ما يقول الشيخ الامام بالكلية فآخذ يوضح له وهو لا يدري على فضيلة فيه رحماته قال أبو عاصم في الزيادات اذا حتم القرآن في الصلاة في الركعة الاولى فآته يقرأ في الثانية الفاتحة وشيئاً من أول سورة البقرة لان النى صلى الله عليه وسلم قال الحال المرئى وفهره صلى الله عليه وسلم بهنا لما سئل عنه انتهى وقوله التوى في كتاب التبيان عن بعض الاصحاب وسكت عنه قال أبو عاصم في أدب القضاء اذا حجب القاضي على السفيه وأشهد عليه لا يتصرف الا في الطلاق والافراق بالقتصاص وغيره من موجبات الحدود وهل يؤاجر نفسه فيه قولان قال أبو سعد الهروى ذكره الاشهاد على سيل الاحتياط لا أنه ركن في محبة الحجر فسر أبو عاصم كلمة التصرف بشيء عارضه فيه القاضي أبو سعيد وسكت عليه الرافى بان ظاهره غير مستقيم وسأذكره في ترجمة أبى سعيد آخر هذه الطبقة وأوجه كلام أبى عاصم

﴿ محمد بن أحمد ﴾ أبو القاسم الشعرى الطوسى قال عبد الغافر من شيوخ الشافعية المتصيين في المذهب سمع من أبى منصور البغدادى وغيره وخرج الى نسا فسمعت أنه بلغه الخبر بوقعة موحشة للامام أبى القاسم بن امام الحرمين أبى المعالى على يدى عبيد خراسان محمد بن محمد بن منصور وضع من حشمته غزن لذلك وقطعت مرامته ومات من ليلته في رجب سنة أربع وثمانين وأربعمائة

﴿ محمد بن أحمد ﴾ أبو سعيد النسوى قال ابن بابليس كان امام وقته يلد ناسمهورا بالكرم والبذل (محمد بن أحمد المروزى) أبو الفضل التيمى أحد أئمة مرو ورؤسائها (محمد بن ابراهيم بن الحسين بن أحمد بن عبد الله) الشنشداق الكافى أبو الحسن قال صاحب الكافى كان من كبار خوارزم فضلا ورتوة وبيت العلم والصلاح فقه بمرور على الفورانى وكان خلافاً في المناظرة فصيح المحاوره لم يكن بكن في عهده بمد

الامام اسماعيل الدرعاى أنظر منه ولى قضاء كاث بمد سعيد بن محمد الكعبى وتوفى في الحرم سنة ثمان وتسعين وأربعمائة

(محمد بن ادريس بن سليمان بن الحسن بن ذيب) أبو بكر الحافظ من اهل جرجرايا من نواحى الهروان وهو تلميذ محمد بن أحمد المفيد ورحل وجال في البلاد سمع ببغداد من أحمد بن نصر الدراع وطبقته ومجرجان من أبى بكر الاسماعيل وباصهان من ابن المقرئ وبدمشق من محمد بن أحمد الحلال وعثمان بن عمر الشافعى روى عنه عبد الصمد بن ابراهيم الحافظ وهناد النسفى وأحمد بن الفضل الناظر قال وأبو حامد أحمد بن محمد بن ماما الحافظ وآخرون سكن بخارى آخر عمره وكان معروفا بالعرفه والحفظ والانتخاب على المشايخ مات في شهر ربيع الآخر سنة خمس عشرة وأربعمائة وقد ذكره الحافظ ابن عساكر في التاريخ مجهولا لانه لم يعرفه (محمد بن أحمد بن محمد الحافظ) أبو الفضل الجارودى المهرورى سمع أباعلى حامد بن محمد الرقاء ومحمد بن عبد الله السليطى وأبا اسحاق القرباء والد الحافظ أبى يعقوب وعبد الله بن الحسين البصرى المروزى وسليمان بن أحمد الطبرانى ومحمد بن على ابن حامد واسماعيل بن محمد السلمى وأحمد محمد بن سلويه التيسابورى وعمر بن محمد بن جعفر الاهوازى البصرى وجماعة كثيرة بنيسابور والرى وهمدان وأصهبان والبصرة وبغداد والحجاز روى عنه أبو عطاء المليحى وعبد الله بن محمد الانصارى الملقب شيخ الاسلام وكان اذا حدث عنه يقول حدثنا امام أهل المشرق أبو الفضل وطوائف هرويون قال أبو النصر الفامى كان عديم النظير في العلوم خصوصا في علم الحفظ والتحديث وفي الثقل من الدنيا والاكتفاء بالقوت وحيدا في الورع وقد رأى بعض الناس في نومه رسول الله صلى الله عليه وسلم قاوصاه بزيارة قبر الجارودى وقال بعضهم هو أول من سن بهراه تخرج الفوائد وشرح الرجال والتصحيح وقال ابن طاهر المقدسى سمعت أبا اسماعيل عبد الله بن محمد الانصارى يقول سمعت الجارودى يقول رحلت الى الطبرانى قريبنى وادنانى وكان يتصر على في الاخذ فقلت له أيها الشيخ تصر على وتبذل للآخرين فقال لانك تعرف قدر هذا الشأن توفي في الثالث والعشرين من شوال سنة ثلاث عشرة وأربعمائة

(محمد بن أحمد بن أبى سعيد) أبو عبد الله الحلابى الجاسانى قال صاحب الكافي ثقة ببغداد على القاضى أبى الطيب الطبرى قال وله كتاب اسمه التهاية في شرح

المذهب وكتاب في المختلف اسمه الشخص يدلان على كمال فضله في الفقه قال ووفاته قريب من سنة ستين وأربعمائة

(محمد بن أحمد الصلوكي) كمال الدين أبو سهل فيما عاقته من خط ابن الصلاح من مجموعه الذي اتعجته فوائده كتبها من كتاب الجمع بين الطريقين قال وهو كتاب عاقه بعضهم عن هذا الشيخ منها قال بعض أصحاب الرأي قوله تعالى وإنا لنأتين الفاحشة من نساءكم الآية ورد في النساء على الأفراد كالمساحقة فعدهن الحبس في البيوت وقوله تعالى وإلهذان يأتيانها منكم ورد في الرجال على الأفراد وهو اللواط فعدّه الإيذاء بالنساء وليس في الآية ذكر الرجال مع النساء والشيخ الامام أبو سهل الصلوكي يميل الى هذه الطريقة وذكره في الدرس وقال الدليل عليه أنه أنت اللفظ في الآية الاولى وذكره في الثانية وأجاب الشيخ الففال عن هذا وقال إنما أنت في الاولى لانها وردت في الثيب فتكون أكثر القصد من الرجل فهذا غلب التذكير كان الاستاذ أبو اسحاق يقول القيام بفروض الكفايات خير في الاجر والثواب من فروض الاعيان لان في فروض الاعيان يسقط عن نفسه فقط وفي الكفاية يسقط عن نفسه وغيره (قلت) وهذا قاله ايضا امام الحرمين

(محمد بن احمد الحوفي) الامام أبو عبد الله الحمدنجي من تلامذة الشيخ ابي حامد الاسفرايني تفقه عليه بفداد وبيته بيت كبير قال صاحب الكافي في تاريخ خوارزم ليته نحو مائتين وخمسين سنة معمور بالعلماء واطال في ترجمته في تاريخ خوارزم وقال توفي بعد سنة اربع واربعين وأربعمائة

(محمد بن ابراهيم أبو عبد الله الصامي) أبو عبد الله من اهل خوارزم رحل منها سنة تسعين وثلاثمائة الى بغداد فتفقه بها على الشيخ ابي حامد الاسفرايني والشيخ ابي محمد الباقلي ثم عاد الى خوارزم في سنة اثنتي عشرة وأربعمائة وتوطن حشراخوان قال صاحب الكافي فكان هو المفتي والخطيب والواعظ والمدرس بها زمانا

(محمد بن اسماعيل بن محمد بن ابراهيم بن كثير الاستراباذي) أبو حاجب من اهل مازندران قال ابن السمعاني كان طويلا الباع في الفقه والنظر وكان حسن السيرة قباة صدوقا واسع الرواية كثير السماع رحل وكتب وعمر حتى حدث بالكثير سمع حمزة ابن يوسف السهمي وابا الحسن بن زرقويه وخلقا ذكره ابن السمعاني واغفله ابن التجار أيضا

(محمد بن اسماعيل بن محمد بن اسماعيل بن أحمد بن عمرو القاضى) أبو علي ابن أبي عمرو الراقي الطوسي من أهلها قال ابن السمعاني ولي القضاء مدة بالطائيران قصبة طوس ولقب بالراقي لطرافته وطول مقامه بغداد قال وكان قتيها قاضيا مبرزًا حسن السيرة مفضلًا مكرما مشهورا بجراسان وال عراق فقهه بغداد علي أبي حامد الاسفرايني وسمع الحديث من أبي طاهر الخليل وأبي القاسم يوسف بن كج الدينوري وأبي زكريا عبادة بن أحمد البلاذري الحافظ وجماعة سمع منه جماعة من العلماء مثل أبي محمد عبادة بن يوسف الجرجاني وأبي الحسن محمد بن عبادة بن يوسف الجرجاني وأبي الحسن محمد بن عبادة البسطامي وأبي الفضل محمد بن سعد الفاشاني المروزي وغيرهم قال وقرأت في كتاب الفقهاء لأبي محمد عبادة بن يوسف القاضي الجرجاني الحافظ فقال أبو علي العراقي الطائيرانى سمعته يقول أفت بغداد احدى عشرة سنة كنت اختلف الى أبي محمد الباقي ثم اختلفت عشر سنين الى أبي حامد وعلقت عنه جميع المختصر فلما رجعت قصدت جرجان فدخلت على الامام أبي سعد الاسماعيلي وحضرت مجلسه وناظرت بين يديه ثم دخلت نيسابور وحضرت مجلس الامام أبي الطيب الصلوكي وناظرت فيه ثم رجعت الى وطنى توفي سنة تسع وخمسين وأربعمائة وهو ممن أخذ ابن الجار بذكره مع ذكر ابن السمعاني له

(محمد بن بكر بن محمد) أبو بكر الطوسي التوقاني من نوقان بفتح النون ثم واو ساكنة ثم قاف يليها ألف ثم نون احدى مدائن طوس ذكره الراضى في الشرح في كتاب الاجارة وكتاب الجراح وغير موضع قال أبو صالح أحمد بن عبد الملك المؤذن هو امام أصحاب الشافعى بنيسابور وقيهم ومدرسه وله الدرس والاصحاب ومجلس النظر وله مع ذلك الورع والزهد والاعتباس عن الناس وترك طلب الحياء والدخول على السلاطين وما لا يليق باهل العلم من الدخول في الوسايا والاوقاف وما في معناه كان من أحسن الناس خلقا ومن احسنهم سيرة وظهرت بركته على أصحابه وفقهه عند الاستاذ ابي الحسن الماسرخسى بنيسابور وبغداد عند الشيخ أبي محمد الباقي وحكى عن محمد ابن مأمون قال كنت مع الشيخ أبي عبد الرحمن السلمى ببغداد فقال لى نعال حق أريك شابا ليس في جملة الصوفية ولا المتفقهة احسن طريقة ولا أكثر أدبا منه فاخذ بيدي فذهب الى حلقة الباقي وأراني الشيخ أبا بكر الطوسي فقهه على الطوسي جماعات منهم الاستاذ أبو القاسم القشيري وتوفي بنوقان سنة عشرين وأربعمائة

﴿ محمد بن بيان بن محمد الآمدي الكازروني ﴾ شيخ الروائي ونفر الاسلام الشاشي والفقهاء نصر بن ابراهيم المقدسي سكن آمد وتفق به خلق وحدث عن أحمد بن الحسين ابن سهل بن خليفة البلدي والقاضي أبي عمر الهاشمي وأبي الفتح بن أبي الفوارس وابن زرقويه وغيرهم روى عنه الفقيه نصر بن ابراهيم بن فارس الأزدي وأبو غانم عبد الرزاق العدوي وعبد الله بن الحسن بن النحاس مات سنة خمس وخمسين وأربعمائة

﴿ ومن الرواية عنه ﴾

أخبرنا أبو عبد الله الحافظ ومحمد بن محمد بن الحسين بن نباة المحدث بقراءة عليهما أخبرنا العرائزي أخبرنا القطيعي أخبرنا ابن الحل أخبرنا نضر الاسلام أبو بكر الشاشي قراءة علينا من كتابه أخبرنا محمد بن بيان الكازروني قراءة عليه في جامع ميفارقين أخبرنا أبو عمر عبد الواحد بن مهدي الفارسي قراءة عليه حدثنا أبو عبد الله الحسين بن اسماعيل القاضي حدثنا أحمد بن اسماعيل المدني حدثنا مالك عن ابن شهاب عن حميد بن عبد الرحمن بن عون عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من أغلق زوجين في سبيل الله نودي في الجنة بأبعد الله هذا خير فمن كان من أهل الصلاة دعى من باب الصلاة ومن كان من أهل الجهاد دعى من باب الجهاد ومن كان من أهل الصدقة دعى من باب الصدقة ومن كان من أهل الصيام دعى من باب الريان فقال أبو بكر يا بني أنت وأمي يا رسول الله ما على أحد من دعى من تلك الأبواب من ضرورة فهل يدعى أحد من تلك الأبواب كلها قال نعم وأرجو أن تكون منهم أخرجه البخاري عن أبي اليمان عن شبيب وعن إبراهيم بن المنذر عن ممن بن عيسى عن مالك ومسلم عن أبي الطاهر وحرمة كلاهما عن ابن وهب عن يونس وعن عمرو الناقد والحسن الحلواني وعبد بن حميد ثلاثهم عن يعقوب بن إبراهيم عن أبيه عن صالح وعن عبد بن حميد عن عبد الرزاق عن معمر بن عيسى عن الزهري به ﴿ محمد بن ثابت بن الحسن بن علي أبو بكر الحنظلي نزيل اسبهان ﴾ قال ابن السمعاني امام غزير الفضل حسن السيرة تفقه فبرع في الفقه حتى صار من جملة رؤساء الأئمة حشمة ونعمة ونخرج به وبكلامه جماعة من أهل العلم وانتشر علمه في الآفاق وولاه نظام الملك مدرسته التي بناها بأسبهان درس الفقه بها مدة وكانت له يدباسة في النظر والاصول سمع الحديث من أبيه أبي محمد ثابت بن الحسن وأبي الحسين علي بن أحمد الاسترابادي وعبد الصمد بن نصر العاصمي وأبي سهل أحمد بن علي البيوردي وكان

أستاذ في الفقه روى ثلثه أبو القاسم اسماعيل بن محمد بن الفضل الطامحي وأبو منصور محمد بن أحمد بن عبد المتعم بن قادشاه وأحمد بن الفضل المجيز وغيرهم هذا كلام ابن السمعاني وذكر له حديثاً وأما شيد مسندة توفي سنة ثلاث وثمانين وأربعمائة وعليه فقه أبو العباس ابن الرطبي وأبو علي الحسن بن سلمان الاصفهاني (قلت) وأظنه صاحب كتاب زواهر الدرر في نقض جواهر النظر وهذا الكتاب يرويه نجر الاسلام الشاشي عنه رواه عباد بن سرحان بن مسلم بن سيد الناس من فضلاء المغرب دخل بغداد وسمع بها من رزق الله بن التميمي وغيره وقد روى هذا الكتاب عن الشاشي عنه ذكر ذلك ابن الصلاح في ترجمة الشاشي وقد اخل ابن التجار في الذيل بذكر الحجندی مع ذكر ابن السمعاني له ونقل القاضي مجلي في ذخايره وجوين عن روضة المناظر للحجندی وما أراه الا هذا فيمن نذر صلاة مؤقتة واخرجها عن وقها هل قبل ولكن المذهب انها لا قبل وهذا الوجه المستغرب ذكره الشيخ أبو اسحاق في التكت احتيالا لنفسه وفي فتاوى ابن الصباغ ان واقعة وقعت بإسبهان وهي حاكم حكم بقياس ثم ظهر له أنه متصوص بنس يوافق ما حكم به فافق الحجندی بان الحكم نافذ وقال ابن الصباغ نافذ من حين الحكم (قلت) وقد ثبت في كتاب الاشياء والتظار ان ما قاله الحجندی أصح

(محمد بن حامد) أبو عبد الله بن خسار ذكر أبو علي بن البناء في طبقات الفقهاء كما نقله عنه ابن التجار ان له القدر العالي في الفقه والاصول والقرآن والادب واته مات في سنة ثمان وأربعين وأربعمائة في صفر

(محمد بن حسان بن الحسن بن مكي) أبو الحسن الحتام انواعه مات بالري سنة تسع وثمانين وأربعمائة

(محمد بن الحسن بن الحسين) أبو عبد الله المروزي المهر بندقشاني كان اماماً ورعاً عارفاً عابداً وسمع الكثير من القفال ومسلم بن الحسن الكاتب وورط الى هراة فسمع أبا الفضل عمر بن ابراهيم بن أبي سديد أحمد بن محمد بن الحليل وغيرهما توفي سنة أربع وقل سنة ثلاث وسبعين وأربعمائة

(محمد بن الحسن بن علي) أبو جعفر الطوسي فقيه الشيعة ومصنفهم كان ينتمي الى مذهب الشافعي له تفسير القرآن وأملى احاديث وحكايات تشتمل على مجلدين قدم بغداد وفقه على مذهب الشافعي وقرأ الاصول والكلام على ابي عبد الله محمد بن محمد

ابن التيمان المعروف بللقيد فيه الاممية وحدث عن هلال الخفار روى عنه ابنته ابو
على الحسن وقد احترقت كتبه عدة نوب بمحض من الناس توفي بالكوفة سنة ستين وأربعمائة
(محمد بن الحسن بن فورك) الاستاذ ابو بكر الانصارى الاصبهاني الامام الجليل
والخبر الذي لا يجارى فيها وأصولا وكلاما ووعظا ونحوها مع مهابة وجلالة وورع
بالغ رفض الدنيا وراء ظهره * وعامل الله في سره وجهه * وصمم على دينه *

مصمم ليس تلويه عواذله في الدين ثبت قوى بانه عسر

وجوم على التية في نصرة الحق لا يخاف الأسد في عرينه

ولا يلين لنير الحق يتبعه حتى يلين لضرس الماضج الحجر

وشمر عن ساق الاجتهاد

بهمة في الثريا أثر اخمصها وعزلة ليس من عادتها السام

ودمردبار الاعداء ذوى الفساد

وعمر الدين عزم منه متضد بالله تشرق من أنوار المظلم

وصبر والسيف قطر دما والصبر أجل الا انه صبر * وربما جنت الاعقاب من عسله *

وبدر بخان لا يخادعه حب الحياة ولا تشوقه لحظاظ الدما

لكنه مغرم بالحق يتبعه لله في الله هذا انتهى أمه

اقام أولا بالراق الى ان درس بها مذهب الاشعري على ابي الحسن الباهلي

ثم لما ورد الرى وشت به المتدعة وسموا عليه قال الحاكم ابو عبد الله

فقد منا الى الامير ناصر الدولة ابي الحسن محمد بن ابراهيم واثمننا منه المراسلة

في توجهه الى نيسابور فبنى له الدار والمدرسة من خاقاه ابي الحسن البوشنجي

واحياء الله به في بلدنا أنواعا من العلوم لما استوطنها ونظرت بركته على جماعة من

المتفقهة وتخرجوا به * سمع عبد الله بن جعفر الاصفهاني وكثر سماعه بالبصرة وبغداد

وحدث بنيسابور هذا كلام الحاكم وروى عنه حديثا واحدا قال عبد الصافر بن

اسماعيل سمعت ابا صالح المؤذن يقول كان الاستاذ اوحى قوله ابو علي الدقاق بمقدار المجلس

ويدعو للعاشرين والعائين من أهل البلد وأنتمهم قليل له يوما نبيت ابن فورك ولم

تدع له فقال كيف أدعوه وكنت أقسم على الله البارحة بإيمانه ان يشفي علقى وكان به

وجع البطن تلك اليلة ولما حضرت الوفاة واحد عصره وسيد وقته أباعني المنبري

أوصى بان يسلي عليه الامام أبو بكر بن فورك وذلك سنة ثلاث وسبعين وثلاثمائة وذكر

الامام الشهيد أبو الحجاج يوسف بن دوناس العبد لاوى المالكي المدفون خارج باب الصغير بدمشق وقبره ظاهر معروف باستجابة الدعاء عنده انه روى ان الامام أبا بكر ابن فورك ماثام في بيت فيه مصحف قط واذا أراد التوم انتقل عن المكان الذي فيه اعظاما لكتاب الله عز وجل نقلت هذه الحكاية من خط شيخنا الحافظ أبي العباس ابن المظفر قال عبد الناصر بلغت تصانيفه في أصول الدين وأصول الفقه ومعاني القرآن قريبا من المائة وحكى عن ابن فورك انه قال كان سبب اشتغالي بعلم الكلام اني كنت بأصبهان اختلف الى قبة فسمعت ان الحبريين الله في الارض فسألت ذلك الفقيه عن معناه فلم يجب بجواب شاف فأرشدت الى فلان من المتكلمين فسأله فاجاب بجواب شاف فقلت لا بد لي من معرفة هذا العلم فاشتغلت به وقد سمع ابن فورك من عبد الله ابن جعفر الاصهاني المذكور في كلام الحاكم جميع مسند الطيالسي وسمع ايضا من ابن خرزاد الاهوازي روى عنه الحافظ أبو بكر البيهقي والاستاذ أبو القاسم القشيري وابو بكر أحمد بن علي بن خلف ودعى الى مدينة غزنة وجرت له بها مناسطرات ولما عاد منها سم في الطريق فتوفي سنة ست وأربعمائة حميدا شهيدا ونقل الى نيسابور ودفن بالحيرة وقبره ظاهر قال عبد الناصر يستقي به ويستجاب الدعاء عنده وقال الاستاذ أبو القاسم القشيري تليذه سمعت الامام أبا بكر بن فورك يقول حملت مقيدا الى شيراز لقتة في الدين فوافيت باب البلد مصبحا وكنت مهوم القلب فلما اسفر النهار وقع بصري على محراب في مسجد على باب البلد مكتوب عليه أليس الله بكاف عبده وحصل لي تعريف من باطنى اني أكفى عن قريب فكان كذلك وكان شديد الرد على أئمة عبد الله بن كرام واذا كان سبب ما حصل له من الحنة من شغب أصحاب ابن كرام وشيخهم المجسمة

ذكر حال الحنة المشار اليها

اعلم انه يمز علينا شرح هذه الامور لوجهين (أحدهما) ان كتبها وسترها أولى من اظهارها وكشفها لما في ذلك من فتح الازهان لما هي غافلة عنه مما لا ينبغي التفتن له (والثاني) ما يدعو اليه كشفها من تبين مرئياتهم وكشف عوارهم وقد كان الصمت اذنين ولكن لما رأيت المبتدعة تشمخ بأفهامها وتزيد وتقصص على حسب أغراضها وأهوائها تبين لذلك ضبط الحال وكشفه مع مراعاة النصفة (تقول) كان الاستاذ أبو بكر بن فورك كما عرفت شديدا في الله قائما في نصرة الدين ومن ذلك انه فوق نحو المشية الكرامية

سها ما لا قبل لهم بها فتحزبوا عليه ونموا غير مرة وهو يتصر عليهم وآخر الامر انهم
أنهوا الى السلطان محمود بن سبكتكين ان هذا الذي يؤلب علينا عندك أعظم منا بدعة
وكفرا وذلك انه يتقد ان نينا عمدا المصطفى صلى الله عليه وسلم ليس نينا اليوم وان
رسائله اتممت بموته فله عن ذلك فظم على السلطان هذا الامر وقال انصح هذا
منه لأقننه وأمر بطلبه والذي لاح لنا من كلام المحررين لما ينقلون الواعين لما يحفظون
الذين يتقون الله فيما يحكون أنه لما حضر بين يديه وسأله عن ذلك كذب الناقل وقال
ما هو معتقد الاشاعة على الاطلاق * ان نينا صلى الله عليه وسلم حي في قبره رسول الله
أبد الآباد على الحقيقة لا الجاز وان كان نينا وآدم بين الماء والطين ولم ترح نبوته باقية
ولا تزال * وعند ذلك وضع للسلطان الامر وأمر باعزازه وكرامه ورجوعه الى وطنه
فلما أيسر الكرامية وعلت أن ما وشت به لم يتم وان حيلها ومكايدها قد هت عدت
الى السعي في موته والراحة من تبه فسلطوا عليه من سمه فضى حميدا شهدا هذا
خلاصة الخنة والمثلة المشار اليها وهى اقطاع الرسالة بعد الموت مكذوبة قديما على
الامام أبى الحسن الاشعري قسه وقد مضى الكلام عليها في ترجمته اذا عرفت هذا
فاعلم أن أبا محمد بن حزم الظاهري ذكر في النصائح أن ابن سبكتكين قتل ابن فورك
بقوله لهذه المسئلة ثم زعم ابن حزم أنها قول جميع الاشعية (قلت) وابن حزم لا يدري
مذهب الاشعية ولا يفرق بينهم وبين الجهمية لجهله بما يستقدون وقد حكى ابن
الهلاح ما ذكره ابن حزم ثم قال ليس الامر كما زعم بل هو تشيع على الاشعية
أثارة الكرامية فيما حكاه القشيري (قلت) وقد اسلفنا كلام القشيري في ذلك
في ترجمة الاشعري وذكر شيخنا الذهبي كلام ابن حزم وحكى ان السلطان أمر بقتل
ابن فورك فشفع إليه وقيل هو رجل له سن فامر بقتله بالسهم فسقى ثم قال وقد
دعى ابن حزم للسلطان محمود أن وفق لقتل ابن فورك وقال وفي الجملة
ابن فورك خير من ابن حزم وأجل وأحسن نحوه وقال قبل ذلك أعنى شيخنا الذهبي
كان ابن فورك رجلا صالحا ثم قال كان مع دينه صاحب فتنه وبدعة انتهى (قلت) اما
ان السلطان أمر بقتله فشفع اليه الى آخر الحكاية فأكذوبة سمجة ظاهرة الكذب
من جهات متعددة منها ان ابن فورك لا يستقد ما قل عنه بل يكفر قائله فكيف يمتد
على قسه بما هو كفر واذا لم يمتد فكيف يأمر السلطان بقتله وهذا أبو القاسم
القشيري أخص الناس بابن فورك فهل قل هذه الواقعة بل ذكر أن من عزى الى

الاشعرية هذه المسئلة فقد افترى عليهم وانه لا يقول بها أحد منهم (ومنها) انه بتقدير اعترافه وأمره بقتله كيف ترك ذلك لسنه وهل قال مسلم ان السن مانع من القتل بالكفر على وجه الشهرة أو مطلقاً ثم ليت الحاكي ضم الى السن العلم وان كان أيضاً لا يمنع القتل ولكنه لبخسه فيه لم يجعل له خصلة تمت بها غير انه شيخ من فياسبحان الله أما كان رجلاً عالماً أما كان اسمه ملأً بلاد خراسان والعراق أما كان تلامذته قد طبقت طباق الأرض فهنا من ابن حزم مجرد تحامل وحكاية لأكنوية سمجة كان مقداره أجل من أن يحكيها وأما قول شيخنا القهبي انه مع دينه صاحب فلة وبدعة فكلام متهاافتاً يشهد بالصلاح والدين لمن يقضى عليه بالبدعة ثم ليت شعري مالذي يعني بالفلة ان كانت قيامه في الحق كما نعتقد نحن فيه فذلك من الدين وان كانت في الباطل فهي تافى الدين وأما حكمه بان ابن قورك خير من ابن حزم فهذا التفضيل أمره الى الله تعالى وقول لشيخنا ان كنت تعتقد فيه ما حكيت من اقطاع الرسالة فلا خبر فيه البتة والا فلم لانته على ان ذلك مكذوب عليه لثلاث يتزبه

ومن الرواية من حديثه عن ابن جرزاد

أخبرنا الحافظ أبو العباس ابن المظفر بقراءتي عليه أخبرنا الشيخان أبو عبد الله محمد بن عبد السلام بن المطهر بن أبي عصرون وأبو الفضل أحمد بن هبة الله بن عساكر سماعاً عليهما قالا أخبرنا أبو روح عبد العزيز بن محمد الهروي اجازة أخبرنا أبو القاسم زاهر بن طاهر الشعامي أخبرنا الأستاذ أبو القاسم عبد الكريم بن هوازن القشيري أخبرنا الامام أبو بكر محمد بن الحسن بن قورك أخبرنا أبو بكر أحمد بن محمد بن جرزاد الاهوازي بها حدثنا أحمد بن سهل بن أيوب حدثنا خالد يعني ابن يزيد حدثنا سفيان الثوري وشريك بن عبد الله وسفيان بن عيينة عن سليمان عن خثيمة عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا ترضين أحداً بسخط الله ولا تحمدن أحداً على فضل الله ولا تظمن أحداً على ما لم يؤته الله فان رزق الله لا يسوقه حرص حريص ولا يرده غنك كراهة كاره وان الله بسدله وقسطه جعل الروح والفرح في الرضى واليقين وجعل الهم والحزن في الشك والسخط

ومن حديثه عن عبد الله بن جعفر وبه الى ابن قورك

أخبرنا عبد الله بن جعفر حدثنا يونس بن حبيب حدثنا أبو داود الطيالسي حدثنا همام عن قتادة سمع أنسا يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يؤمن أحدكم

حتى يجب لأخيه ما يجب لنفسه

﴿ومن كلام الأستاذ أبي بكر﴾

قال كل موضع ترى فيه اجتهاد ولم يكن عليه نور فاعلم أنه بدعة خفية (قلت) وهذا الكلام بالغ في الحسن دال على ان الأستاذ كثير القنوق وأصله قوله صلى الله عليه وسلم البر ما أطمانت إليه النفس

﴿ومن الفوائد والمسائل عنه﴾

قيل تناظر هو وأبو عثمان المقرئ الذي ذكرناه أوصى عند موته ان ابن فورك يصلي عليه في ان الولي هل يجوز ان يعرف أنه ولي فكان الأستاذ أبو بكر لا يجوز ذلك لانه يسلبه الخوف ويوجب له الأمن قيل وكان أبو عثمان يقول بجوازه (قلت) والذي قاله الأستاذ أبو القاسم في الرسالة ان الخلاف في هذه المسئلة انما هو بين الاستاذين أبي بكر بن فورك وأبي علي الدقاق وان الدقاق قال بالجواز قال الأستاذ أبو القاسم وهو الذي نؤثره ونختاره ونقول به قال الأستاذ أبو القاسم ولا يجوز ذلك في جميع الاولياء بل يجوز أن يعلم بعضهم ويكون علمه كرامة زائدة له وان لا يعلم آخرون ثم رد قول ابن فورك ان العلم بذلك يسقط الخوف بان الذي يجدونه من الهيبة والاجلال يزيد ويرى على كثير من الخوف (قلت) وما ذكره أبو القاسم هو الحق الذي لا مرمية فيه والعلم بالولاية لا ينافي الخوف بل ولا النبوة ألا ترى ان الانبياء عليهم الصلاة والسلام أشد الناس خوفاً لربهم تعالى وهم يعلمون انهم أنبياء فبقالة ابن فورك ضعيفة شاذة والولي ما دام احسسه حاضرا وهو غير مصطلم يخاف المكر وذلك من أعظم الخوف وذكر الأستاذ أبو القاسم بعد ذلك انه يجوز أن يعلم انه مأمون المابقة (قلت) ومع ذلك لا يزال الخوف كما قلنا في الانبياء عليهم السلام فانهم يعلمون انهم مأمونوا العواقب وهم أشد خوفاً والشرعة المشهود لهم بالجنة كذلك وقد قال عمر رضي الله عنه لو ان رجلى الواحدة داخل الجنة والاخرى خارجها ما أمنت مكر الله

﴿محمد بن القاضي الحسين بن محمد بن أحمد المرور الدي﴾ أبو بكر بن القاضي الحسين أما والده فهو الامام المشهور المذكور وأما هو فقد حدث عن أبي مسعود أحمد بن محمد بن عبد الله البجلي الرازي الحافظ وغيره سمع منه أبو عبد الله الحميدى وأبو بكر بن الحاضنة وغيرهما ولد سنة عشرين وأربعمائة ولم أعلم لوفاته تاريخاً ذكره الشيخ في شرح المنهاج في التكاح في شروط الكفاية

محمد بن الحسين بن محمد بن عبد الله بن ابراهيم الروذراورى الوزير أبوشجاع*
ولمستسبع وثلاثين وأربعمائة وكان والده من أهل رودذراور وصاحب الامر هراست أمير
خوارستان والبصرة وواسط ثم استوحش منه وجهر أمواله الى بغداد وأخفى نفسه
وولده وخرج الى حلب ثم توجه الى حمذان ثم ان القائم بأمر الله صرف وزيره ابن
جبير عن الوزارة وصور في نفسه أن يستوزره فورداخبر بوفاته فقال الخليفة عونا
على هذا الدارج في وزارته فحالت الاقدار بيننا وبين الايتار وقد عرفنا تميز ولده
الا أن السن لم يته به الى هذا المنصب فرقاه ولا يزال أبوشجاع يترقى الى أن انتهت
الخلافة الى المتقدي قزاييد وعظمه ترفت به الحال فوق ما كانت ثم ان نظام الملك
كاتب المتقدي في اباد أبي شجاع فانه كان يكرهه فكتب الخليفة الجواب بخطه وعرف
نظام الملك منزلة أبي شجاع عنده وفضله ودينه وأكد عليه في الوصاية به وترك
الاتفات الى قول أعدائه وأمر الوزير أباشجاع بالخروج الى اسبهان الى خدمة
نظام الملك وأصبحه بعض خدمه قتلناه نظام الملك بالبشر وأعاده الى بغداد مكرما
فصاد وخرج اليه عسكر الخليفة مستلقين ثم لما عزل المتقدي باق عبيد الدولة أباش
منصور بن جبير من وزارته ولاها ظهير الدين أباشجاع وخلع عليه في النصف من
شعبان سنة ست وسبعين وأربعمائة وتوالت السعادة في وزارته وما زال يتقدمه
في كل يوم قدما لم يكن لغيره وصار الامر أمره والمقبول من ارتضاء والمدفوع من أباه
وعظم الحق وانتشر العدل وكان لا يخرج من بيته حتى يقرأ شيئا من القرآن ويصلى
وكان يصلى الظهر ويجلس للمظالم الى وقت العصر وحجابه تادى أين أصحاب الحوائج
قال الثقة فلم يطعم في أيامه طامع ولم يحدث نفسه بالظلم ظالم وكان من سعادته أن قاضى القضاة
الشامى ذاك الرجل العالم الصالح هو القاضى في أيامه قامتظم أمر بغداد كما ينبغي
واستدعى يوما بعض كبار الامراء بالتواحي فجاءه في حشمة قارس من الامراء
والسلاية فلما مثل بين يديه فقال له ان بعض أعوانك أخذ عمامة رجل فقال يا مولانا
انك تعتمد النض منى والنقص من عمل وهذا عما يسأل عنه من استنيه في الشرطة
من أمحايي والمستخدمون على أبوابى فقال له الوزير واذا سألك الله تعالى في الموقف
الذى يسألك فيه عن اللفظة والخطبة ومقال القدرة يكون هذا جوابك
فخرج ذلك الملك واستبعت عن العمامة حتى عادت وأخباره في ذلك ونظائره مشهورة
كثيرة ثم لاح له توفيق الهى لحاسب نفسه على زكاة ماله وعلم أنه أخل بإدائها فيما قدم

واحتاط بان أخرجهما عن والده ستين كثيرة ورأوه عدة أيام خاليا يكتب ويحسب فنا
فاشفق عليه بعض الاصداقاء وأرجض به الاعداء وقالوا خولط ولحقته السوداء وأماما كان يضلها
من صنائع البر والتوسع في صلة المعروف فمجيئ كثير وحكى انه استدعى بعض أخصائه
في يوم بارد وعرض عليه رقعة من بعض الصالحين يذكر فيها ان في الدار الفلانية امرأة
مهما أربعة أطفال أيتام وهم عراة حيا ع فقال له امض الآن وابتع لهم جميع ما يصلح لهم
ثم خلع أثوابه وقال والله لا لبستها ولا أأكلت حتى تعود وتخبرني انك صكسوتهم
واشبعتهم وبقي يرعد بالبرق الى حيث قضى الامر وعاد اليه وأخبره وقال بعض من
كان يتولى صدقاته انه حسب ما انصرف على يده من صلاته فاشتد على مائة ألف
دينار وعشرين ألف دينار قال وكنت واحدا من عشرة يتولون صدقاته ثم ان السلطان
ملكشاه سأل الخليفة في عزله فزله في ربيع الاول سنة أربع وثمانين وأربعمائة
فانشد أبو شعاع في حال انصرافه

تولاهما وليس له عدو وقارقها وليس له صديق

وخرج الى الجامع يوم الجمعة فألمات العامة عليه تصاخه وتدعوا له وأقام في داره
مكرما محترما وبني على بابها مسجدا واستمر الى ان أذن له الخليفة في الحج في موسم
سنة أربع وثمانين فلما عاد مع الحجيج في سنة خمس تلقاه من أصحاب السلطان من
منه من دخول العراق وسار به الى رودراور فأقام بها الى سنة سبع وثمانين توجه
منها الى الحج ودخل بمد وفاة المقتدى والسلطان ملكشاه ونظام الملك فأقام بمدينة
التي صلى الله عليه وسلم واضرب عن العز والجاه والاهل والوطن ومات أحد خدام
روضة المصطفى صلى الله عليه وسلم وكان يكنس المسجد ويفرش الحصر ويشعل
المصابيح وكتب الى ولده أبي منصور بان يقف عنه مدرسة على أصحاب الشافعي وكان
رجلا فاضلا أديبا له شعر كثير حسن وقد كتب اليه أبو الحسن محمد بن علي بن أبي
الصقر الواسطي يلتمس شعره لينظر فيه بقصيدة يقول فيها

ياماجدا لو رمت مدح سواء لم أقدر على بيت ولا مصراع

لكن شعري شبه شوهاة اتقت عيا بها قستقرت بقتاع

امن على بشعرك الدر الذي شعر الرضى له من الابعاع

فاجابه لو كنت أرضى ما جئت شتيته ما صنت معرضه عن الاسماع

توفي في منتصف جمادى الآخرة سنة ثمان وثمانين وأربعمائة ودفن بالبيع عند ابراهيم

ابن سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم
 (محمد بن الحسين بن محمد بن الهيثم بن القاسم بن ملك القاضي أبو عمر البساطي)
 وبسطام بفتح الباء قاضي نيسابور كان أحد الأئمة من أصحابنا والرفاء من علمائهم
 قدم بغداد في حياة الشيخ أبي حامد الاسفراييني وكان الشيخ أبو حامد يحبه ويسلمه
 وكان القاضي أبو عمر نظير أبي الطيب الصلوكي حشمة وجاها فصاهره أبو الطيب
 وجاء من بينهما فضلاء أئمة سمع القاضي أبو عمر الحديث بالمراق والاهواز واصبهان
 وسجستان واملی وحدث عن أبي القاسم الطبراني وأحمد بن عبد الرحمن بن
 الجارود الرقي وأبي بكر القطيعي وعلي بن حماد الاهوازي وأحمد بن محمود بن حران
 القاضي وأبي محمد بن ماسي وغيرهم روى عنه أبو عبد الله الحاكم مع قدمه
 وأبو بكر الیهقي وأبو الفضل محمد بن عبد الله الصرام وسفيان ومحمد ابنا الحسين بن
 قتيويه ويوسف الهمداني وغيرهم ذكره الحاكم في التاريخ فقال الفقيه المتكلم البارع
 الواقع ثم قال وورد له المهد بقضاء نيسابور وقرئ علينا المهد غداة الخميس ثالث ذي
 القعدة سنة ثمان وثمانين وثلاثمائة وأجلس في مجلس القضاء في مسجد جاء في تلك الساعة
 وأظهر أهل الحديث من الفرح والاستبشار والتناثر ما يطول شرحه وكتبنا بال دعاء
 والشكر الى السلطان أيده الله والي أوليائه وذكره أبو الحسن بن نصر بن كاكا
 المؤيد فقال كان منفردا بلطائف السيادة معتمدا لمواقف الوقادة سفر بين السلطان
 المظلم ومجلس الخلافة أيام القادر بالله فافتن أهل بغداد بلسانه واحسانه ويزم في ايراده
 واصداره بصحة انقائه ونكت في ذلك المشهد النبوي والحفل الامامي أشياء أعجب بها
 كفته وسلم الفضل له فيها حماته وقالوا مثله فليكن نائبا عن ذلك السلطان المؤيد
 بالتوفيق والنصر وافدا على مثل هذه الحضرة حتى حضر وحقائبه مملوءة من أصناف
 الاكرام وسهامه قارة باقصى المرام ثم كان شافعي العلم شريحي الحكم سحجاني البنان
 سحار اللسان وذكر الخطيب ان أبا صالح المؤذن وأبا بكر محمد بن يحيى بن ابراهيم
 النيسابوري أخبراه ان القاضي أبا عمر توفي بنيسابور سنة سبع وأربعمائة وقال عبد
 الناصر الفارسي انه توفي سنة ثمان وأربعمائة وأعقب الماء نق والمؤيد ولدين امامين

ومن الرواية عنه

أخبرنا أبو محمد بن التميم سمعا عليه ان أبا الحسن بن البخاري أخبره عن عبد
 الواحد بن أبي المطهر الصيدلاني أخبرنا أبو سعيد بن أبي صالح الحافظ المؤذن أخبرنا

السيد أبو القاسم علي بن الحسين بن القاسم قدم علينا من هراة سنة سبع وخمسين وأربعمائة أخبرنا القاضي أبو عمر محمد بن الحسين بن محمد البسطامي أخبرنا أحمد ابن عبد الرحمن بن الجارود الرقي بسكر مكرم حدثنا يزيد بن سنان البصري بمصر حدثنا يحيى بن سيد القطان حدثنا يحيى بن الملاء عن طلحة الثقيل عن الحسن بن علي رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم المفتاح الهدية أمام الحاجة لم يرو هذا الحديث من حديث الحسن رضي الله عنه في شيء من الكتب الستة

(محمد بن الحسين بن موسى الأزدي) أبو عبد الرحمن السلمي جدا لانه سبط أبي عمرو إسماعيل بن نجاد السلمي التيسابوري بلدا كان شيخ الصوفية وطالمهم بخراسان له اليد الطولى في التصوف والعلم الفيزي والسير على سنن السلف سمع من أبي المباس الاصم وأحمد بن علي بن حسنويه المقرئ وأحمد بن محمد بن عبدوس ومحمد بن أحمد بن سيد الرازي صاحب ابن واره وأبي ظهير عبد الله بن فارس العمري الباهلي ومحمد بن المؤمل الماسرخي والحافظ أبي علي الحسين بن محمد التيسابوري وسيد بن القاسم البردعي وأحمد بن محمد بن ربيع النسوي وجده أبي عمرو روى عنه الحاكم أبو عبد الله وأبو القاسم القشيري وأبو بكر السهقي وأبو سعيد بن مرامش وأبو بكر محمد بن يحيى المزكي وأبو صالح المؤذن وأبو بكر ابن خلف وعلي بن أحمد المديني المؤذن والقاسم بن الفضل التقني وخلق سواهم وقع لنا الكثير من حديثه بطلوا واختلف في مولده قال مشهور انه في رمضان سنة ثلاثين وثلاثمائة وقيل بل سنة خمس وعشرين وثلاثمائة ذكره الحافظ عبد الغافر في السباق فقال شيخ الطريقة في وقته الموفق في جميع علوم الحقائق ومعرفة طريق التصوف وصاحب التصانيف المشهورة العجبية في علم القوم وقد ورث التصوف عن أبيه وجده وجمع من الكتب ما لم يسبق إلى تربيته حتى بلغ فهرست تصانيفه المائة وأكثر وحدث أكثر من أربعين سنة أملاء وقرأة وكتب الحديث بتيسابور ومرو والمراق والحجاز وأنجب عليه الحفاظ الكبار توفي في شعبان سنة اثنتي عشرة وأربعمائة

❦ ومن القول فيه له عليه ❦

قال الخطيب قال لي محمد بن يوسف التيسابوري القطان كان السلمي غير ثقة وكان يضع للصوفية قال الخطيب قدر أبي عبد الرحمن عند أهل بلده جليل وكان

مع ذلك محمودا صاحب حديث (قلت) قول الخطيب فيه هو الصحيح و أبو عبد الرحمن ثقة ولا عبرة بهذا الكلام فيه قال الخطيب وأخبرنا أبو القاسم القشيري قال كنت بين يدي أبي علي الدقاق فخرى حديث أبي عبد الرحمن السلمي وأنه يقوم في السماع موافقة للفقراء فقال أبو علي مثله في حاله لعل السكون أولى به امض اليه فستجده عاقدا في بيت كتبه وعلى وجه الكتب مجلدة صغيرة مربعة فيها أثمار الحسين بن منصور فهاها ولا تقل له شيئا قال فدخلت عليه قالنا هو في بيت كتبه والمجلدة بحيث ذكر أبو علي فلما قدمت أخذ في الحديث وقال كان بض الناس يشكر على واحد من العلماء حركته في السماع فرؤى ذلك الانسان يوما خاليا في بيت وهو يدور كالتواجد فمثل عن حاله فقال كانت مسئلة مشكلة على فين لي منها فلم أتمالك من السرور حتى قت أدور فقل له مثل هذا يكون حالهم فلما رأيت ذلك منهما عجزت كيف أقبل بينهما فقلت لا وجه الا الصدق فقلت ان أبا علي وصف هذه المجلدة وقال احملها الى من غير ان يعلم الشيخ وأنا أخافك وليس يمكنني مخالفتها فأبش تأمر فأخرج أجزاء من كلام الحسين بن منصور وفيها تصنيف له سماه الصهور في قصص الصهور وقال احمل هذه اليه (قلت) الذي أفهمه من هذه الحكاية أن أبا عبد الرحمن يقول جوابا لأبي علي عن قوله ان مثله في حاله لعل السكون أولى به ما حاصله ان الحركة لم ينشأها السماع وأني لست بحيث يأخذ مني السماع ولكن يمرض لي أمر لا مدخل للسمع فيه فيحصل معه من السرور ما يتعبه بالحركة من غير تمالك ولا اختيار وليس للسمع هناك أثر لان مثله يتفق للانسان وهو خالي في بيت مفرد ثم يوجد متواجدا لذلك فقل هذا حالي وليس كما توهم في أن السماع يأخذ مني فان حالي كما ذكر أبو علي أرفع وأما ارساله كتاب الصهور في قصص الصهور فمثل فيه اشارة حقيقة بين الشيخين لم افهمها ولم يكن والله أعلم أبو عبد الرحمن وان أباح السماع بحيث يتأثر به وقد أنكر قلبه على أستاذ أبي سهل فيما حكاه الاستاذ أبو القاسم القشيري قال سمعت الشيخ أبا عبد الرحمن يقول خرجت الى مرو يعني من نيسابور في حياة الاستاذ أبي سهل الصلوكي وكان له قبل خروحي ايام الجمعة بالغدوات مجلس ورد القرآن يحتم فيه فوجده عند رجوعي قد رفع ذلك المجلس وعقد لابن المقابي في ذلك الوقت مجلس القول فداخني من ذلك شيء وكنت أقول في نفسي قد استبدل مجلس الحتم بمجلس القول فقال لي يوم ابش يقول الناس في قلت يقولون رفع مجلس القرآن ووضع مجلس القول فقال من قال لأستاذي لم لا يخلع أبدا

وقال شيخنا أبو عبد الله الذهبي كان يبنى السلى وافر الجلالة له أملاك ورثها من أمه وورثها هي من أبيها وتسايفه يقال إنها ألب جزء وله كتاب سماء حقائق التفسير وليته لم يصنفه فانه منحرف وقرمطة فدونتك الكتاب فسترى العجب انتهى (قلت) لا ينبغي له أن يصف بالجلالة من يدعى فيه التحريف والقرمطة وكتاب حقائق التفسير المشار اليه قد كثرت الكلام فيه من قبله انه اسمر فيه على ذكر تأويلات ومحال للصوفية ينبو عنها ظاهر اللفظ

(محمد بن الحسين بن أبي أيوب) الاستاذ محمد الدين أبو منصور المتكلم تلميذ ابن فورك وخته وهو صاحب تلخيص الدلائل توفي في ذي الحجة سنة احدى وعشرين وأربعمائة (محمد بن داود بن محمد الداودي) أبو بكر شارح مختصر المزني وهو الصيدلاني تلميذ الامام أبي بكر القفال المروزي كذا تحققتاه بعد أن كنا شاكين فيه قال ابن الرفة أكثر الثقل عنه في المطلب وتوهمه غير الصيدلاني وقال في كلامه على دية الجنين ابن داود متقدم على القفال المروزي وهلت أنا ذلك عنه في الطبقات الوسطى والصغرى ثم رأيت في الانساب لابن السمعاني في ترجمة الداودي ما نصه وأبو المظفر سليمان ابن داود بن محمد بن داود الصيدلاني المعروف بالداودي نسبة الى جده الاعلى وهو نافذة الامام أبي بكر الصيدلاني صاحب أبابكر القفال انتهى ثم وقعت على مجلدين من شرحه للمزني وفي أوله اسمه أبو بكر محمد بن داود المروزي المعروف بالصيدلاني ثم وقع لي في شعبان سنة احدى وسبعين وسبعمائة ربع الجنايات من شرحه وقد كتبه كاتبه في سنة احدى وسبعين وأربعمائة وقال انه طريقة الشيخ أبي بكر القفال المروزي الذي حررها الشيخ أبو بكر بن داود الداودي الصيدلاني وتحققت بهذا أن الداودي هو الصيدلاني وهو الذي علق على المزني شرحا سمى عند الحراسانيين بطريقة الصيدلاني لانه علقه على طريقة القفال التي كان يسميها عنه مع زيادات يذكروها من قبله وصيرت على قطع من ذلك والله أعلم

(محمد بن زهير بن اخطل) أبو بكر النسائي امام نما وخطيبها

(محمد بن سلامه بن جعفر بن علي) القاضي أبو عبد الله القضاعي الفقيه قاضي مصر مصنف كتاب الشهاب سمع أبا مسلم محمد بن أحمد الكاتب وأحمد بن بريال وأبا الحسن ابن جيهضم وأبا محمد بن النحاس وآخرين روى عنه الحميدي وأبو سعد عبد الجليل الساوي ومحمد بن بركات السعدي وسهل بن بشر الاسفرايني وأبو عبد

الله الرازي في مشيخته والخطيب وابن ما كولا وآخرون قال الامير ابن ما كولا كان متفتنا في علوم ولم أرفي مصر من يجري مجراه وقال السلفي كان من التفات الالباب شافعي المذهب والاعتقاد مرضي الجملة (قلت) وقد ذهب الى الروم رسولاً ومن عيب ما اتفق له انه لقي شيخاً بمدينة القسطنطينية فسمع منه بها ثم حدث عنه انتهى

﴿ محمد بن عبد الله بن أحمد بن محمد بن أحمد بن الحسين بن موسى البسطامي ﴾ الرزجاني ورزجاه بفتح الراء المهمة كذا ذكر أبو سعد بن السمان قال شيخنا الذهبي وقيل بضمها ثم سكن الزاي ثم جيم وفي آخرها هاء قرية من قرى بسطام كان قتها أديبا محبنا فقه على الاستاذ أبي سهل الصلوكي وسمع أب بكر أحمد ابن ابراهيم الاسماعيل وأبا أحمد بن عدى الحرجاني وأبا أحمد الحاكم الحافظ وأبا أحمد القطري وأبا علي بن المغيرة روى عنه الحافظ أبو بكر البيهقي وأبو عبد الله التقي وأبو سعيد بن أبي صادق وأبو الحسن علي بن محمد بن أحمد الفقاعي وآخرون مولده سنة احدى وأربعين وثلاثمائة وكان يجلس لاسماع الحديث والادب وله حلقة وانتقل في آخر عمره الى بسطام ومات بها في ربيع الاول سنة ست وعشرين وأربعمائة (محمد بن عبد الله بن أحمد بن محمد) القاضي أبو عبد الله اليزاوي ولي القضاء بريح الكرخ من بغداد وحدث يسير عن أبي بكر القطيعي والحسين بن محمد ابن عبيد السكري قال الخطيب كتبت عنه وكان ثقة صدوقاً ديناً شديداً وقال الشيخ أبو اسحاق فقه على الداركي وحضرت مجلسه وعلقت عنه وكان ورعاً حافظاً للمذهب والخلاف موقفاً في الفتاوى انتهى مات فجأة في ليلة الجمعة رابع عشر رجب سنة أربع وعشرين وأربعمائة ودفن بمقبرة باب حرب قال ابن الصلاح أظنه من بيضاء فارس قال ابن الصلاح أيضاً قرأت بخط القاضي أبي منصور بن الصباغ في كتابه كتاب الاشعار معرفة اختلاف علماء الامصار واذا رأى في ثوبه نجاسة ثم خفيت عليه فليغسل عليه غسلاً في هذه المسألة في زمان أبي عبد الله اليزاوي وان جماعة قهها الوقت اقوا به يجب عليه غسل جميعه الا اليزاوي قاله أفتى به يجب غسل ما رآه من التوب فاستحسن ذلك منه قال ابن الصلاح وهذا فيه غموض وكشفه أن النجاسة لم تتحقق الا فيما رأى فالاستنباء لا يمتد فلا يمتد الفسل ما لم يره وهذا الخلاف خلاف ما يقال اذا أصاب التوب نجاسة وخفي موضعها غسله كله (قلت) هذا في الحقيقة ليس خلافاً لما أفتوا به

فانه لو عرض عليهم لقبوله واتما الفهم السريع الادراك يبادر اليه فهو دليل على حسن بديهة اليبضاوى وإقادة ذهنه ومثل هذا ما وقع في عصرنا وردت على قبا صورتها رجل وقف على الفقراء والمساكين وابن ابنه فقير فهل يدفع اليه من مال الوقت ويكون أحق من الاجانب فككتبت الافضل الدفع اليه ووافق جماعة من المفتين ثم حضرت والدى رحمه الله تعالى وقد وردت عليه قبا مشحونة بخطوط المفتين فككتبت تحتهم في الوقت الحاضر الاجوبة المذكورة صحيحة بشرطين أحدهما أن لا يكون الوقف في مرض الموت ويكون ابن ابنه وأرتافق كان كذلك لا يصرف اليه شئ والثاني أن يحصل الصرف الى خمسة سواء اثنين من الفقراء وثلاثة من المساكين ليحصل حقيقة الجمع التي دل عليها لفظ الفقراء ولفظ المساكين فإذا اجتمع هذان الشرطان كان الافضل الصرف اليه

محمد بن عبد الله بن الحسن بن البان رحمه الله الفرضى النقيه امام عصره في الفرائض وقسمه التركات وله في ذلك التصانيف المشهورة سمع أبا العباس الارم والحسن بن محمد ابن عثمان القسوى وأبا بكر بن داسة وغيرهم وحدث ينفاد سمع منه القاضي أبو الطيب الطبرى سنف أبى داود سماعه من ابن داسة عن أبى داود قال الشيخ أبو اسحاق كان ابن البان إماما في الفقه والفرائض صنف فيها كتابا كثيرة ليس لاحد مثلها وعنه أخذ الناس ممن أخذ عنه أحمد بن أبى مسلم الفرضى وأبو الحسين أحمد بن محمد بن الكازرونى الذى لم يكن في زمانه أفرض منه ولا أحسب انتهى وقال الخطيب انتهى اليه علم الفرائض وروى أنه كان يقول ليس في الدنيا فرض الا من أحمى أو أحمى أو لا يحسن شيئا محمد بن عبد الله بن حدود بن نعيم بن الحاكم الضبي الطهماني النيسابورى رحمه الله الحافظ أبو عبد الله الحاكم المعروف بابن البيع صاحب التصانيف في علوم الحديث منها تاريخ نيسابور وهو عندي أعود التواريخ على الفقهاء بقائمة ومن نظره عرف تفن الرجل في العلوم جميعا وله المستدرك على الصحيحين وعلوم الحديث وكتاب مزكى الاخبار وكتاب الاكليل وكتاب فضائل الشافعى وغير ذلك كان اماما جليلا وحافظا حفيلا اتفق على امامته وجلالته وعظمته قدره وله صيحة الثالث من شهر ربيع الاول سنة احدى وعشرين وثلاثمائة وطلب العلم من الصغر باعتناء والده وخاله قال سماعه سنة ثلاثين واستلم على أبى خاتم بن حبان سنة أربع وثلاثين ورحل من نيسابور الى المراق سنة احدى وأربعين بسد موت اسماعيل الصفار بشهر وحب وجال في بلاد خراسان

وما وراء التبروأكثر وشيوخه الذين سمع منهم بنيسابور وحدها نحو ألف شيخ وسمع
 بغيرها من نحو ألف شيخ أيضاً روى عن محمد بن علي المذكر ومحمد بن يعقوب
 الاسم ومحمد بن يعقوب بن الاحزم ومحمد بن عبادة بن أحمد الاصهباني الصفار نزيل نيسابور
 وأبي حامد بن حسنويه المقرئ وأبي بكر بن اسحاق الضبي الفقيه وأبي النصر محمد
 ابن محمد بن يوسف الفقيه وأبي عمرو عثمان بن السهاك وأبي بكر التجار وأبي علي
 النيسابوري الحافظ وبه تخرج وأبي الوليد الفقيه وعبد الباقي بن قانع الحافظ وخلق
 وكتب عن غير واحد أصغر منه سناً وسنداً روى عنه أبو الحسن الدارقطني وهو
 من شيوخه وأبو الفتح بن أبي القوارس وأبو ذر المروزي وأبو بكر البيهقي والاستاذ
 أبو القاسم القشيري وأبو صالح المؤذن وجماعة آخرهم أبو بكر أحمد بن علي بن خلف
 الشيرازي وانجب عليه خلق كثير وتفقه على أبي علي بن أبي هريرة وأبي سهل
 الصلوكي وأبي الوليد النيسابوري ومحب في التصوف أبا عمر بن محمد بن - مفر
 الخلدی وأبا عثمان المغربي وجماعة ورحل إليه من البلاد لسعة علمه وروايته
 واتفاق العلماء على أنه من أعلم الائمة الذين حفظ الله بهم هذا الدين وحدث عنه في
 حياته وكتب ابو عمر الطلنكي علوم الحديث للحاكم عن شيخ له سنة تسع وثمانين
 وثلاثمائة بسامعه من صاحب الحاكم عن الحاكم * كتب الى احمد بن ابي طالب
 عن جعفر الهمداني أخبرنا أبو طاهر السلفي قال سمعت اسماعيل بن عبد الحيار القاضي
 بقزوين يقول سمعت الخليل بن عبد الله الحافظ يقول فذكر أبا عبد الله وعظمه وقال
 له رحلتان الى العراق والحجاز الرحلة الثانية سنة ثمان وثلاثين وناظر الدارقطني
 فرضيه وهو ثقة واسع العلم بلغت تصانيفه قريباً من خمسمائة جزء وقال أبو حازم عمر
 ابن أحمد بن ابراهيم البديوي الحافظ ان الحاكم أبا عبد الله قلد قضاء نسا سنة تسع
 وخسين في أيام السامانية ووزارة النبي فدخل الخليل بن أحمد السجزي القاضي على
 أبي جعفر النبي فقال هنا الله الشيخ فقد جهز الى نسا ثلاثمائة ألف حديث لرسول
 الله صلى الله عليه وسلم فتهلل وجهه قال وقلد بعد ذلك قضاء جرجان فامتنع قال
 وسمعت مشيختنا يقولون كان الشيخ أبو بكر بن اسحاق وأبو الوليد النيسابوري يرجعان
 الى أبي عبد الله الحاكم في السؤال عن الجرح والتعديل وعلل الحديث ومحيجه ومقاييمه
 قال واقت عبد الله الشيخ أبي عبد الله الصمى قريباً من ثلاث سنين ولم أر في جملة مشايختنا
 أثنى منه ولا أكثر تحقيراً فكان اذا أشكل عليه شيء أمرني أن أكتب الى الحاكم أبي

عبد الله واذا ورد عليه جوابه حكم به وقطع بقوله وانتخب على المشايخ خمسين سنة وحكي
القاضي أبو بكر الحيري أن شيخا من الصالحين حكى أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم في المنام
قال قلت له يا رسول الله بلغني أنك قلت ولدت في زمن الملك العادل وإني سألت الحاكم أما
عبد الله عن هذا الحديث فقال هذا كذب ولم يقفه رسول الله فقال صدق أبو عبد الله قال
أبو حازم أول من اشتهر بحفظ الحديث وعلمه بنيسابور بعد الامام مسلم بن الحجاج
ابراهيم بن أبي طالب وكان يقابله النسائي وجعفر القرياني ثم أبو حامد بن الشرفي وكان
يقابله أبو بكر بن زياد النيسابوري وأبو العباس بن سيد ثم أبو علي الحافظ وكان يقابله
أبو أحمد السال و ابراهيم بن حمزة ثم الشيخان أبو الحسين الحجاج وأبو أحمد الحاكم
وكان يقابلهما في عصرهما ابن عدى وابن المقفر والدارقطني وتعد الحاكم أبو عبد
الله في عصرنا من غير أن يقابله أحد بالحجاز والشام والراقيون والحمال والري
وطبرستان وقومس وخراسان بأسرها وملوداء التهر هذا بعض كلام أبي حازم ذكره
في حياة الحاكم وقال في آخره جلنا الله لهذه النعمة من الشاكرين وذكر أنه سمعه
يقول شربت ماء زمزم وسألت الله أن يرزقني حسن التصنيف وقال عبد الغافر الفارسي ان
الحاكم اختص بصحبة امام وقته أبي بكر أحمد بن اسحاق الضبي وأنه كان يراجه
في الجرح والتعديل والمثل وأنه أوصى اليه في أمور مدرسته دار السنة وفوض اليه
تولية أوقافه في ذلك وسمعت مشايخنا يذكرون أيلمه ويحكون ان مقدمي عصره مثل
الامام أبي سهل الصلوكي والامام ابن فورك وسائر الأئمة يقدّمونه على أنفسهم ويراعون
حق فضله ويعرفون له الحرمة الأكيدة بسبب قدره بحفظه ومعرفة قال وكان اذا
حضر مجلس سماع محتوي على مشايخ وصُدور يؤنسهم بمحاضراته ويعطيه أوقافهم بمحكاياته
بحيث يظهر صفاء كلامه على الحاضرين فيأمنون بحضوره وقال محمد بن طاهر الحافظ
سألت سعد الزباني الحافظ بمكة قلت له أريتم من الحفاظ تناصرو رأيهم احفظ فقال من قلت
الدارقطني ببغداد وعبد الله بن مبر وأبو عبد الله بن منده بآسبهان وأبو عبد الله الحاكم
بنيسابور فسكت فالحجت عليه فقال أما الدارقطني فأعلمهم بالمثل وأما عبد الله بن مبر
بالانساب وأما ابن منده فأكثرهم حديثا مع معرفة تامة وأما الحاكم فأحسنهم تصنيفا
وحكى ان أبا الفضل الهمداني الاديب لما ورد بنيسابور وتصبوا له ولقب بديع الزمان
أعجب نفسه اذ كان يحفظ المائة بيت اذا أنشدت بين يديه مرة وينشدها من آخرها
الى أولها مقولة فنكر على الناس قولهم فلان الحافظ في الحديث ثم قال وحفظ الحديث

بما يذكر فسمع به الحاكم ابن البيع فوجه اليه بجزء واجله جمة في حفظه فرد اليه الجزء بعد جمة وقال من يحفظ هذا محمد بن فلان وجعفر بن فلان عن فلان أسامي مختلفة وألفاظ متباينة فقال له الحاكم فأعرف نفسك واعلم ان حفظ هذا أشيق مما أنت فيه (قلت) وذكر الحاكم في تاريخه في ترجمة أخافض أبي علي التيسابوري قال تذكرنا يوما روى سليمان التيمي عن أنس فررت أنا في الترجمة وكان بحضرة أبي علي رحمه الله جماعة من المشايخ الى ان ذكرت حديث لا يزني الزاني وهو مؤمن فحمل بعضهم علي فقال أبو علي لا تفعل فإ رأيت أنت ولا نحن في سنة مثله وأما أقول اذا رأيت رأيت ألف رجل من أصحاب الحديث وروى أبو موسى المديني ان الحاكم أبا عبد الله دخل الحمام واغتسل وخرج وقال آه وقبض روحه وهو متر لم يلبس قيصر بعد وذلك في ثالث صفر سنة خمس وأربعمائة يوم الاربعاء ودفن بعد العصر وصلى عليه القاضي أبو بكر الجبري وقال الحسن بن أحمد القرشي رأيت الحاكم في المنام على فرس في هيئة حسنة وهو يقول النجاة فقلت له أيها الحاكم فيما ذا قال في كتابة الحديث (قلت) كذا صح وثبت وقام سنة خمس وأربعمائة ووهم من قال سنة ثلاث وأربعمائة

ذكر البحث عما روى به الحاكم من التشيع وما زادت أعداؤه وقصص أوداؤه رحمه الله تعالى والتصفية بين القشتين

أول ما ينبغي لك أيها المتصف اذا سمعت الطعن في رجل ان تبحث عن خطائه والذين عنهم أخذ ما يتحل وعن مرباه وسيله ثم تنظر كلام اهل بلده وعشيرته من معاصريه المارقين به بعد البحث عن الصديق منهم له والمدو الخائن من الميل الى احدي الجهتين وذلك قليل في المتعاصرين المجتمعين في بلد وقد روى هذا الامام الجليل بالتشيع وقيل انه يذهب الى تقديم علي من غير أن يظن في واحد من الصحابة رضى الله عنهم فنظرتنا فاذا الرجل محدث لا يختلف في ذلك وهذه العقيدة تبعه على محدث فان التشيع فيهم نادر وانه وجد في افراد قليلين ثم نظرنا مشايخه الذين أخذ عنهم العلم وكانت له بهم خصوصية فوجدناهم من كبار اهل السنة ومن المتصلة في عقيدة ابي الحسن الاشعري كالشيخ ابي بكر بن اسحاق انصبي والاساذ ابي بكر بن فورك والاساذ ابي سهل الصلوكي وامثالهم وهؤلاء هم الذين كان يجالسهم في البحث ويتكلم معهم في أصول الديانات وما يجري مجراها ثم نظرنا تراجم اهل السنة في تاريخه فوجدناه يعطيه حقهم

من الاعظام والتناء مع ما يتحلون واذا شئت فانظر ترجمة ابي سهل الصلوكي وابي بكر بن اسحاق وغيرهما من كتابه ولا يظهر عليه شئ من الغمز على عقائدهم وقد استقرت فلم أجد مؤرخا يتحل عقيدة ويحلو كتابه عن الغمز بمن يحيد عنها سنة الله في المؤرخين وعادة في الثقة ولا حول ولا قوة الا بحوله المتين ثم رأينا الحافظ الثبت ابا القاسم بن عساكر أثبت في عداد الاشرعين الذين يدعون أهل التشيع ويرؤن الى الله منهم فحصل لنا الريب فيما رمى به هذا الرجل على الجملة ثم نظرنا تفاسيله فوجدنا الطاعنين يذكر ان محمد بن طاهر المقدسي ذكر انه سأل ابا اسماعيل عبد الله بن محمد الانصاري عن الحاكم ابي عبد الله فقال ثقة في الحديث راضى حيث وان ابن طاهر هذا قال انه كان شديد التصب للشيعة في الباطن وكان يظهر التسنن في التقديم والخلافة وكان منحرفا غالبا عن معاوية وأهل بيته يتظاهر به ولا يتستر منه فسمعت ابا الفتح ابن سكيو بهرارة يقول سمعت عبد الواحد المليحي يقول سمعت ابا عبد الرحمن السلمي يقول دخلت على ابي عبد الله الحاكم وهو في داره لا يمكنه الخروج الى المسجد من أصحاب ابي عبد الله بن كرام وذلك انهم كسروا منبره ومنعوه من الخروج فقلت له لو خرجت وأملت في فضائل هذا الرجل حديثا لاسترحت من هذه الفتنة فقال لا يبغي من قلبي يعني معاوية وانه قال أيضا سمعت ابا محمد بن السمرقندي يقول بلغني ان مستدرك الحاكم ذكر عند الفاروقي فقال نعم يستدرك عليهما حديث الطبر فبلغ ذلك الحاكم فاخرج الحديث من الكتاب هذا ما يدكره الطاعنون وقد استخرت الله كثيرا واستهديته التوفيق وقطعت القول بان كلام ابي اسماعيل وابن طاهر لا يجوز قبوله في حق هذا الامام لما بينهم من مخالفة العقيدة وما يرميان به من التجسيم أشهر مما يرمى به الحاكم من الرفض ولا يترك قول ابي اسماعيل قبل الطعن فيه انه ثقة في الحديث فقل هذا التناء مقدمة من يريد الازراء بالكتاب قبل الازراء عليهم ليوهم البراءة من الرفض وليس الامر كذلك والفسال على خلق ان ماعزى الى ابي عبد الرحمن السلمي كذب عليه ولم يبلنا ان الحاكم يتال من معاوية ولا يظن ذلك فيه وغاية ما قيل فيه الا فرط في ولاء على كرم الله وجهه ومقام الحاكم عندنا أجل من ذلك واما ابن كرام فكان داعية الى التجسيم لا ينكر أحد ذلك ثم ان هذه حكاية لا يحكيها الا هذا الذي يخالف الحاكم في المعتقد فكيف يسع المرء بين يدي الله أن يقبل قوله فيها أو يستمد على قوله ثم أنى له الحلال على باطن الحاكم حتى يقضى بانه كان يتصب للشيعة باطنا وأما

مارواه الرواة عن الدارقطني أن صح فليس فيه ما يرمى به الحاكم بل غايته أنها استتبع منه ذكر حديث الطبر في المستدرك وليس هو بصحيح فهو يكثر من الأحاديث التي أخرجهما في المستدرك واستدركت عليه ثم قول ابن طاهر أن الحاكم أخرج حديث الطبر من المستدرك فيه وقفة فإن حديث الطبر موجود في المستدرك إلى الآن ولينه أخرجه منه فإن ادخله فيه من الأوهام التي تستتبع ثم لودلت كلمة الدارقطني على وضع من الحاكم لم يعتد بها لما ذكر الحطيب في تاريخه من أن الأزهرى حدثه أن الحاكم ورد بغداد قديماً فقال ذكر لي أن حافظكم يعني الدارقطني خرج يسبح وأخذ خمساً جزء فاروئ بضها فحمل اليه منها وذلك مما أخرجه لابن اسحاق الطبري فظهر في أول الجزء الأول حديثاً لمعية الصوفي فقال استفتح بشيخ ضعيف ثم رمى الجزء من يده ولم ينظر في الباقي فهذه كلمة من الحاكم في الدارقطني تقابل كلمة الدارقطني فيه وليس على واحد منهما غشاضة غير أنه يؤخذ منهما أنه قد يكون بينهما ما قد يكون بين الأقران وقد قدمنا في الطبقة الأولى في ترجمة أحمد بن صالح أن كلام الظهير في الظهير عند ذلك غير مقبول ولا يوجب طعننا على القائل ولا المقول فيه وحققتنا في ذلك جملة سالحة وذلك كله بتقدير ثبوت الحكاية وإن فيها ترضاً من الدارقطني بعمز الحاكم بسوء العقيدة ولا نسلم واحداً من الأمرين وإنما فيها عندنا القمز من كتاب المستدرك لما فيه مما يستدرك وهو غمز صحيح ثم قال ابن طاهر وسمعت المظفر بن حمزة بمجرجان يقول سمعت أبا سعد الماليني يقول طالمت المستدرك فلم أجده فيه حديثاً على شرط الشيخين (قلت) ليس في هذا تعرض للشيخ بنقي ولا أثبات ثم هو غير مسلم قال شيخنا الذهبي بل هو أسراف من الماليني في المستدرك جملة وافرة على شرطهما وجملة كبيرة على شرط أحدهما قال شيخنا الذهبي لعل مجموع ذلك نحو نصف الكتاب قال وفيه نحو الربع صح سنده وإن كان فيه علة قال وما بقي وهو نحو الربع فهو مناكير وواهبات لا تصح وفي بعض ذلك موضوعات ثم ذكر ابن طاهر أنه رأى بخط الحاكم حديث الطبر في جزء ضخم جده وقال وقد كتبت له تحجب لقنا وناية جمع هذا الحديث أن يدل على أن الحاكم يحكم بصحته ولو لا ذلك لما أودعه المستدرك ولا يدل ذلك منه على تقديم على رضى الله عنه على شيخ المهاجرين والانصار أبي بكر الصديق رضى الله عنه إذ له معارض أقوى لا يقدر على دفعه وكيف يظن بالحاكم مع سمة حفظه تقديم على ومن قدمه على أبي بكر فقد طعن على المهاجرين والانصار فماذا الله أن يظن

ذلك بالحاكم ثم ينبغي أن يتعجب من ابن طاهر في كتابته هذا الجزء مع اعتقاده بطلان الحديث ومع أن كتابته سبب شياع هذا الخبر الباطل واغترار الجهال به أكثر مما يتعجب من الحاكم عن مخرجه وهو يستد محته وحكى شيخنا الذهبي كلام ابن طاهر وذيل عليه أن للحاكم جزاً في فضائل فاطمة وهذا لا يلزم منه رفض ولا تشيع ومن ذا الذي ينكر فضائلها رضى الله عنها (فان قلت) فهل ينكر أن يكون عند الحاكم شئ من التشيع (قلت) الآن حصص الحق والحق أحق أن يقبض وسلوك طريق الانصاف أجدر بذوى العقل من ركوب طريق الاعتصاف (فأقول) لو اتفرد ما حكته عن أبي اسماعيل وابن طاهر لقطعت بأن نسبة التشيع إليه كذب عليه ولكن رأيت الخطيب أبابكر رحمه الله تعالى قال فيما أخبرني به محمد بن اسماعيل المسند إذا خلاصا والحافظ أبو الحجاج المزي أجازه قالاً أخبرنا مسلم بن محمد بن علان قال الأول اجازة وقال الثاني سمعنا أخبرنا أبو اليمن الكندي أخبرنا أبو منصور الفزاز أخبرنا أبو بكر الخطيب قال أبو عبد الله بن البيع الحاكم كان ثقة أول سماعه في سنة ثلاثين وثلاثمائة وكان يميناً إلى التشيع فحدثني إبراهيم بن محمد الأموي نيسابور وكان صالحاً عالماً قال جمع أبو عبد الله الحاكم أحاديث وزعم أنها صحاح على شرط البخاري ومسلم منها حديث الطبر ومن كنت مولاه فعلي مولاه فانكر عليه أصحاب الحديث ذلك ولم يلتفتوا إلى قوله انتهى (قلت) والخطيب ثقة ضابط فأملت مع ما في النفس من الحاكم من مخرجه حديث الطبر في المستدرک وان كان خرج أشياء غيره موضوعاً لاتعلق لها بشيعة ولا غيره فالوقع الله في نفسي أن الرجل كان عنده ميل إلى علي رضى الله عنه يزيد على الميل الذي يطلب شرعاً ولا أقول أنه انتهى به إلى أن يضع من أبي بكر وعمر وعثمان رضى الله عنهم ولا أنه فضل علياً على الشيخين بل أستبعد أن يفضل علياً على عثمان رضى الله عنهما فأتى رأيت في كتابه الأربعين عقد بلاء لتفضيل أبي بكر وعمر وعثمان واختصهم من بين الصحابة وقدم في المستدرک ذكر عثمان على علي رضى الله عنهما وروى فيه من حديث أحمد بن أخي ابن وهب حدثنا عمي حدثنا يحيى بن أيوب حدثنا هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قال أول حجر حملة النبي صلى الله عليه وسلم لبناء المسجد ثم حمل أبو بكر ثم حمل عمر حجراً ثم حمل عثمان حجراً فقلت يا رسول الله ألا ترى إلى هؤلاء كيف يسمونك فقال يا عائشة هؤلاء الخلفاء من بعدى قال الحاكم على شرطهم وأما أشهر من رواية محمد بن الفضل بن عطية فلذلك هجر (قلت) وقد حكم شيخنا الذهبي

في كتابه تلخيص المستدرك بأن هذا الحديث لا يصح لان عائشة لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم دخل بها اذ ذاك قال وأحد منكر الحديث وان كان مسلم خرج له في الصحيح ويحيى وان كان ثقة فيه ضعف (قلت) فمن يخرج هذا الحديث الذي يكاد يكون نصا في خلافة الثلاثة مع ما في أخرجه من الاعتراض عليه يظن به الرفض وخرج أيضا في فضائل عثمان حديث ابنهض كل رجل منكم الي كفته فبهض النبي صلى الله عليه وسلم الي عثمان وقال انت ولي في الدنيا والآخرة وصححه مع ان في سنده مقالا وأخرج غير ذلك من الاحاديث الدالة على أفضلية عثمان مع ما في بعضها من الاستدراك عليه وذكر فضائل طالحة والزبير وعبد الله بن عمرو بن العاص فقد غلب على الظن انه ليس فيه وثقة الحمد شيء مما يستكر عليه افراط في ميل لايتهى الي بدعوا أنا أجوز أن يكون الخطيب انما يعني بليل الي ذلك ولذلك حكم بان الحاكم ثقة ولو كان يستد في رفضه لجرحه به لاسماعلي مذهب من يرى رد رواية المبتدع مطلقا فكلام الخطيب عندنا يقرب من الصواب وأما قول من قال انه رافضي خيث ومن قال انه شديد التعصب للشيعة فلا سبأ بها كما عرفناك هذا ماظهر لي والله أعلم * وحكي شيخنا انه اني العاكم مثل عن حديث الطبري فقال لا يصح ولو صح لما كان أحد أفضل من علي بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال شيخنا وهذه الحكاية سندها صحيح فسا به أخرج حديث الطبري في المستدرك ثم قال فلمله تنبر رواية (قلت) وكلام شيخنا حق وادخله حديث الطبري في المستدرك مستدرك وقد جوزت أن يكون زيد في كتابه وأن لا يكون هو أخرجه ومحت عن نسخ قديمة من المستدرك فلم أجده ما ينشرح الصدر لمدحه وتذكرت قول الدارقطني انه يستدرك حديث الطبري فتاب على ظني انه لم يوضع عليه ثم تأملت قول من قال انه أخرجه من الكتاب فجوزت أن يكون أخرجه ثم أخرجه من الكتاب وبقي في بعض النسخ فان ثبت هذا صححت الحكايتان ويكون خروجه في الكتاب قبل أن يظهر له بطلانه ثم أخرجه منه لاعتقاده عدم صحته كما في هذه الحكاية التي صحح القمي سندها ولكنه بقي في بعض النسخ ما لا تشار الكتاب أو لادخال بعض الطاعنين اياه فيه فكل هذا جائز والم عند الله تعالى وأما الحكم على حديث الطبري فوضع غير جيد ورأيت اصاحبا الحافظ صلاح الدين خليل بن كيكلد اللائي عليه كلاما قال فيه بعد ما ذكر نخرج الترمذي له وكذلك النسائي في خصائص على رضى الله عنه ان الحق في الحديث انه ربما يتهى الي درجة الحسن أو يكون ضيفا يحتمل ضعفه قال

فاما كونه ينسب الى انه موضوع من جميع طرقه فلا قال وقد خرج الحاك من رواية محمد بن أحمد بن عياض قال حدثنا أبي حدثنا يحيى بن حسان عن سليمان بن بلال عن يحيى بن سعيد عن أنس رضي الله تعالى عنه قال ورجال هذا السند كلهم ثقة معروفون سوى أحمد بن عياض فلم أر من ذكره بثبوت ولا جرح ويقرب من حديث الطبر حديث على خير البشر من أبي فقد كفر أخرجه الحاك أيضا فقال حدثنا السيد أبو الحسن محمد بن يحيى العلوي حدثنا الحسن بن محمد بن عثمان الشيباني حدثنا عبد الله بن محمد أبو عبد الله الهاشمي قال قلت لأحمد بن محمد بن سعيد التميمي أحدثك شريك قال حدثني شريك عن أبي اسحاق عن أبي وائل عن حذيفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكره وهو بما ينكر على الحاك أخرجه وقدرناه الخطيب أبو بكر من وجه آخر فقال أخبرنا الحسن بن أي طالب حدثنا محمد بن اسحاق القطيعي حدثني أبو محمد الحسن بن محمد بن يحيى صاحب كتاب النسب حدثنا اسحاق بن ابراهيم حدثنا عبد الرزاق حدثنا الثوري عن محمد بن المنكدر عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم به بلفظه الا ان الخطيب نقبه بقوله هذا حديث منك مارواه سوى العلوي بهذا الاسناد وليس بثابت ولم يجب شيخنا الذهبي اقتصار الخطيب على هذه العبارة وقال ينبغي ان يأتي بالمع منها بما يدل على ان هذا حديث جلي البطلان وأخرج الحاك أيضا حديث محمد بن دينار من أهل الساحل في شأن تزوج على بضاطمة رضي الله عنهما أخرجه بطوله ساكتا عليه وهو موضوع ولعل واضمه محمد بن دينار فانه الذي يقال له العرفي لا يعرف

محمد بن عبد الله بن مسعود بن أحمد بن محمد بن مسعود المسعودي رحمهم الله الامام أبو عبد الله المروزي أحد أئمة أصحاب القفال المروزي كان اماما مبرزا زاهدا ورعا حافظا للمذهب شرح مختصر المزني وسمع القليل من أستاذه أبي بكر القفال وتوفي سنة ثمان وعشرين وأربعمائة بمرو وقال ابن الصلاح وحكاية من سبب القفال من الأئمة عن المسعودي نشر بحيلة قدره (قلت) كان المسعودي ان لم يكن من اقران القفال كما دل عليه كلام القوراني في خطبة الائمة فهو من أكبر تلامذته والذي يقع لي انه من اقران الصيدلاني وفوق درجة القوراني وسئل القفال وهو يتكلم على العوام عن رجل حلف بطلاق زوجته لا يأكل البيض فلقبه انسان وفي كنه شيء فقال ان لم آكل كما في كم فلان فامرأتى طالق وكان الذي في كنه البيض فما الحيلة في أن لا يقع طلاقه ففكر القفال ولم

يحضره الجواب فلما نزل قال المسعودي يجعل ذلك البيض في العيطا الخلاوة الناطف ثم يأكله ولا يقع طلاقه (قلت) وما حكاه القوراني عن المسعودي في الممدتان المصلي صلاة العيد يقول بين كل تكبيرتين من التكريات الزوائد سبحانه اللهم ومحمدك تبارك اسمك وتعالى جدك وجل تناؤك ولا اله غيرك وقد قههاثووي في زيادة الروضة عن المسعودي لكي في نقل القوراني اليه عن المسعودي كما في نقل مشقة الناطف مما يشمر بجلالة المسعودي ورب قرين لقوم يكاد لهم شيئا فهو بينهم وبين الشيخ الاستاذ كالميد فكان المسعودي كان مميذا بين يدى القفال فكذلك كان صاحب التقريب بين يدى والده القفال الكبير ولذلك كان تلامذة ابيه كالحليمي يرجعون اليه

﴿ البحث عن حال المسعودي المتكرر ذكره في كتاب البيان ﴾

قال الشيخ أبو عمرو بن الصلاح كل ما يوجد في كتاب البيان للمعمراني منسوبا الى المسعودي فانه غير صحيح النسبة اليه وانما المراد به صاحب الابانة أبو القاسم القوراني قال وذلك ان الابانة وقعت في اليمن منسوبة الى المسعودي على جهة الغلط لتباعد النصار (قلت) وقال أبو عبد الله الطبري صاحب المدة في أولها بعد ان ذكر ما ذكره ابن الصلاح ان الابانة تسب في بعض بلاد خراسان الى الصفار وفي بعضها الى الشاشي وما ذكره ابن الصلاح من ان كل ما يوجد عن المسعودي في البيان فهو عن الابانة مشكل بمواضع منها ان صاحب البيان نقل فيه ان المسعودي قال اذا اشتري مالا شقة فيه أصلا بلا صلاة ولا بالبيعة كالسيف وما فيه شقة انه لا تبث الشقة في الشقص لتفرق الصفقة في الشقص على المشتري وقد كشفت الابانة فلم أجد ذلك فيها ولملتنا نزيد الكلام على هذا الوجه بسطة في ترجمة ابن أبي السهم اذا انتهينا اليها ان شاء الله تعالى ومنها نقل في البيان عن المسعودي انه اذا ابتاع ثمن مؤجل فله أن يبيع ولا يجبر بالاجل وهذا يوافق قول سليم في الجرد انه يكره له انه يبيع ولا يذكر الاجل وصرح الرواني في البحر بحكاية توجيهها عن الخراسانيين الا اني كشفت الابانة للقوراني فلم أر ذلك فيها ومنها قال في البيان قال المسعودي في الاب هل يزوج ابنه الصغير وجهان الاصح لانه لا حاجة له اليه وهذا لم يوجد في الابانة وقد وقع في الروضة ان القوراني حكى وجهها وصححه ان الاب لا يملك تزويج الابن الصغير الماقل قال وهو غلط قال ابن الرفعة في المطلب ولم أر الوجه المذكور في الابانة هنا (قلت) ما أظن الثووي اني الامن قبل ابن الصلاح فانه لما استقر في نفسه ما ذكره من ان كل ما ينسب في البيان الى المسعودي فهو الى القوراني ووجد هنا منسوبا

الى المسعودى نسبة الى الفورانى وهو مكان كيس قد ذكرناه مع نظائر له في الكتاب
الذى لقتناه خادم الرافى في باب وهم على وهم
ومن القلط عن المسعودى ﴿ قل ابن يونس في شرح التنيه عن المسعودى انه
لا يسمع شهادة الفرع الا عند موت شهود الاصل وهذا تصحيف اتما هو الشئ أما
أصحابنا فلم يقل منهم بذلك قائل لا للمسعودى ولا غيره نبه عليه ابن الرقة في المطلب
﴿ محمد بن عبد الرحمن بن أحمد بن على ﴿ أبو عمرو النسوى اقضى القضاة ولد سنة
ثمان وسبعين وثلاثمائة وكان يرف بالقاضى الرئيس ذكره كل واحد من عبد الله بن
محمد الجرجاني في طبقات الشافعية وأبى سعد بن السمعاني في الدليل ومحمود الخوارزمي
في تاريخ خوارزم قال الجرجاني هو قاضى القضاة بخوارزم وقراوه ونسا أخذ الفقه
ببلده عن القاضى الحسن الهاماني النسوى ثم رحل الى المراق ومصر وحصل العلم
وولاه أمير المؤمنين القائم بأمر الله القضاء بالتواحي المذكورة ولقبه باقضى القضاة
صنف كتابي الفقه والتفسير حسن السيرة في القضاء مرضى الطريقة وقال ابن السمعاني
هو المعروف بالقاضى الرئيس كان من أكابر أهل عصره فضلا وحشمة وقبولا عند
الملوك بمث رسولوا الى دار الخلافة ببغداد من جهة الأمير طغرل بك وله آثار وجدت
بخراسان وخوارزم وولى قضاءها مدة وبنى بها مدرسة سافر الكثير وسمع ببغداد
الامام أبى اسحاق الاسفراينى الجرجاني وأبى نصر الاسماعلى وبصر أبى عبد الله محمد
ابن الفضل بن نطيف القراء وبدمشق أبى الحسن بن على بن موسى السمار وبمكة
أبى ذر الهروى ونسا أبى بكر محمد بن زهير بن أخطل النسائي وأبى المجلس وتكلم
على الاحاديث روى عنه أبى عبد الله القراوى وعبد المتعم القشيري وغيرهم وقال
الخوارزمي قال أهل عصره فضلا وافضالا وتقدم على أبناء دهره رتبة وجلالة وحشمة
ونسمة وقولا واقبالا له الفضل الوافر في قنون العلوم الدينية وأنواعها الشرعية وكان
لنواحيها مفسرا مدرسا فقيها مفتيا متافرا شاعرا محدثا الى ان قال وله الدين التين
الوازع عن ارتكاب ما يشين الى ان قال وكان سلاطين السلجوقية يعتمدونه فيما ين لهم
من المهمات وذكر ان السلطان ملك شهاب ابن رسلان استحضره بإشارة نظام الملك
من خوارزم الى أصبهان وجهزه الى الخليفة ليخطب له ابنته فلما مثل بين يدي الخليفة
وضموا له كرسيا جلس عليه والخليفة على السرير فلما بلغ من ابلاغ الرسالة نزل عن
السرير وقال هذه الرسالة وبقيت التصيحة قال قل قال لا يخلط بيتك الطاهر النبوى

بالتزكية فقال الخليفة سمنا رسالتك وقد نصيحتك فرجع عن حضرة الخليفة وقد بلغ الوزير نظام الملك الخبر قبل وصوله اليه فلما دخل الى أسبهان قال له دعوتك من خوارزم لاصلاح أمر افسدة فقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الدين النصيحة وأنا لأبشع الدين بالدنيا ولم تنقص حشمتي بذلك ومن شعره قوله

من رام عند الاله منزلة فليطع الله حق طاعته
وحق طاعته القيام بها مبالغا فيه وسع طاقه
ومنه ليأخذ طاعة الاله سبيلا مجد الفوز بالجنان وتجو
وأترك الاموال والفواحش طرا يؤتلك الله ما روم وترجو

قال محمود الخوارزمي ولم يكن له كل قضاء خوارزم اتما كان قاضيا بالجانب الشرقي منها قال وكان أبو القاسم محمود الزمخشري يحكي انه كان لا يذكر أحبا الا بخبر وانه ذكر له فقيه كثير المساوي فقال لا تقولوا ذلك فانه يتعم حسنا يعني لم يجد وصفا جيلا الاحسن عمته فذكره به توفي سنة ثمان وسبعين وأربعمائة ولم يذكره ابن التاجر محمد بن عبد الرزاق الماخواني المذكور في أوائل الباب الثاني في أركان الطلاق من شرح الرافعي من قرية ماخوان بضم الحاء المعجمة وباتون من قرى مرو وهو الامام الكبير أبو الفص المروزي قال ابن السمعاني امام قاضل متبحر في مذهب الشافعي تفقه على أبي طاهر السجزي روى الحديث عن أبي علي السجزي روى لنا عنه ابنه عتيق وعبد الرزاق وعبد الرحمن بن علي العمي المدل وغيرهم توفي سنة ست وتسعين وأربعمائة

محمد بن عبد العزيز بن عبد الله بن محمد أبو عبد الرحمن التلي أحد أئمة خراسان كان فقيها صالحا زاهدا وله ديوان شعر حدث عن أبي عمرو بن حمدان وأبي أحمد الحاكم وغيرهما روى عنه اسماعيل بن عبد الصافر وأحمد بن عبد الملك المؤذن وغيرهما وأمل الحديث مدة وعمر ثمانين سنة مات سنة ست وثلاثين وأربعمائة

ومن القوائد عنه أخبرنا الحافظ أبو العباس بن المظفر بقراتني عليه أخبرنا أحمد ابن هبة الله بن عساكر بقراتني عليه أخبرنا أبو المظفر بن السمعاني اجازة أخبرنا الجيدين محمد الماتني أنبأنا أبو الفضل الطيبي أنبأنا أبو عبد الرحمن التلي فيما نشده لنفسه

ما حال من أسر الهوى ألباه ما حال من كسر الصامى بابه
نادى الهوى اسماعه فاجابه حتى اذا ما حار أغلق بابه

أهوى لتزريق الفؤاد فلم يجد في صدره قلبا فشق ثيابه

﴿ محمد بن عبد الملك بن خلف ﴾ أبو خلف الطبري السفي من أئمة أصحابنا تفقه على الشيخين الثقال وأبي منصور البغدادى وهو القائل بأنه تجب الكفارة بكل ما يأتى به الصائم من أكل أو شرب أو جاع ونحوها وكان قتها صوفيا وقت له على كتاب سلوة المارقين وأنس المشتاقين في التصوف وهو كتاب جليل في بابه أعجبت به جند صفته للرئيس أبى على حسان بن سعيد التيمي ورتبه على اثنين وسبعين بابا أولها في معنى التصوف وآخرها على مباني طبقات الصوفية وتراجهم وما أراه الاحاكي رسالة أبى القاسم التهميري ولعل دخول هذا الكتاب بهذا السبب والا فهو حسن جدا ولم أنف منه قط إلا على النسخة التي قدمها هو للمنيجي قتها وهي خط ملبح مضبوط وقها الملك الأشرف موسى في خزنة كتبه بدار الحديث الأشرفية بدمشق وقد خاض أبو خلف في هذا الكتاب مع الصوفية في أحوالهم وأبان عن معرفة جيدة بهذه الطريقة وتكيف بها وذكر أنه فرغ من تصنيفه في ربيع الآخر سنة تسع وخمسين وأربعمائة وذكر ابن أبيليس أن أبا خلف توفي في حدود سنة سبعين وأربعمائة ﴿ ومن الفوائد عن أبى خلف ﴾

﴿ محمد بن عبد الواحد بن عبيد الله بن أحمد بن الفضل بن شهرنار ﴾ الفقيه الحافظ أبو الحسن الأصباني الأردستاني وأردستان بفتح الالف وسكون الراء وفتح الدال وسكون السين المهملة وفتح التاء المتوسطة من فوقها بتنتين وفي آخرها نون وقيل بل بكسر الالف والدال وهي بلد على ثمانية عشر فرسخا من أصهان هو مصنف كتاب اللآلئ السمعية على المسائل الشرعية في ثلاث مجلدات جود فيها ونصب الخلاف مع أبى حنيفة ومالك وروى فيه عن عبد الله بن يقوب بن اسحاق بن جيل من مستأحمد ابن منيع قال شيخنا الذهبي وهو أكبر شيخ له وروى أيضا عن الحسن بن أحمد بن على البغدادى واحمد بن ابراهيم البقسي المكي وأبى عبد الله بن منده والحسن بن عثمان بن بكر وأبى عمر بن مهدي القارسي و ابراهيم بن عبد الله بن خرشيد قوله وأبى الطاهر ابراهيم بن محمد الذهبي صاحب ابن الاعرابي ومحمد بن أحمد بن حشيش وأحمد ابن محمد بن الصلت النخعي وأبى محمد الفرضي واسماعيل بن الحسن البصري وأبى بكر بن مردويه ومحمد بن أحمد بن الفضل صاحب ابن أبي حاتم وأبى نعيم الأصباني الحافظ وأبى ذر الطبري وهما من أصغر شيوخه وخلق روى عنه أبو على الحداد وغيره وقد

روى هذا الكتاب عنه الحافظ أبو مسعود وسليمان بن ابراهيم الاصهاني سماعا وسمع الكتاب المذكور على أبي بكر محمد بن أحمد بن مائدة بإجازته من سليمان وذكري الاردستاني انه فرغ من تأليف هذا الكتاب سنة احدى عشر وأربعمائة فتكون وقته بعد ذلك وقد ترجم الحافظ أبو سعد بن السمعاني في كتاب الانساب جده عيد الله ابن احمد ولم يترجمه هو أخبرنا أبو عبد الله الحافظ اذا خلا أخبرنا أحمد بن محمد الحافظ بهراءتي عليه أخبرنا يوسف بن خليل الحافظ (ح) وكنت الى زينب بنت الكمال عن ابن خليل أخبرنا مسعود الجبال أخبرنا أبو علي الحداد أخبرنا أبو الحسن محمد بن عبد الواحد ابن عيد الله بن احمد بن الفضل بن شهرنار الامام أخبرنا ابن المقرئ في صفر سنة ثمانين وثلثمائة حدثنا عبدان حدثنا زاهر بن نوح حدثنا أبو همام عن هبة عن عبد الملك بن عمير عن ابي سلمة عن ابي هريرة رضي الله عنه قال اذا صلت المرأة خمسها وحصنت فرجها واطاعت زوجها دخلت من اي ابواب الجنة

ومن القوائد عنه ❦

❦ محمد بن عبد الواحد بن محمد بن عمر بن الميمون ❦ الشيخ الامام الجليل أبو فرج الهارمي صاحب الاستذكار وقد تصف هذا الكتاب في صباه وسنحكي كلامه فيه وله أيضا تصنيف حافل في أحكام المتحيرة وكان بدأ في كتاب سماه جامع الجوامع ومودع البدائع حافل جدا ذكر فيه الدلائل مبسطة وجميع فيه منقولات المذهب فاكثروقت على الجزء الاول والثاني منه بخطه وهما جزآن لطيفان ووقفت له أيضا على كتاب في الدور الحكمي كان اماما كبيرا ذكي الفطنة تفقه على أبي الحسين بن الاردبيلي قال الخطيب كان أحد القهماء موصوفا بالذكاء والفطنة يحسن الفقه والحساب ويتكلم في دقائق المسائل ويقول الشعر وانتقل عن بغداد الى الرجة فسكنها مدة ثم تحول الى دمشق فاستوطنها روى عن أبي محمد بن ماسي وأبي بكر الوراق ومحمد بن المظفر وأبي بكر ابن شاذان وغيرهم روى عنه أبو علي الاهوازي وعبد العزيز الكنتاني وأبو طاهر محمد ابن الحسن الجبال والحافظ أبو بكر الخطيب وغيرهم وذكره الشيخ أبو اسحاق في الطبقات وقال كان قهيبا حاسبا شاعرا مارأيت أفصح منه لهجة قال لي مررت فنادني الشيخ أبو حامد الاسفرايني فقلت

مرضت فارغمت الى عائذ فنادني العالم في واحد
ذاك الايام ابن أبي طاهر أحمد ذو الفضل أبو حامد

ومن شعره ما رأيته بخطه على كتابه الدور الحكيمى

في الشرع دوران غير وهم دور حساب ودور حكيمى

وقد شرحت الحكيمى مثا فاستمعه استماع فهم

فلفق الدارمى فيه محبة معنى وحسن رسم

ولد الدارمى في يوم السبت الخامس والعشرين من شوال سنة ثمان وخسين وثلثمائة

ومات بدمشق يوم الجمعة أول ذى القعدة سنة ثمان وأربعين وأربعمائة

ومن الغرائب عنه ✽ مما جمعت من كتاب الاستذكار وهذا الكتاب عندي منه

أصل صحيح عليه خطه وهو كما قال ابن الصلاح قيس كثير الفوائد ذو نوادر وغرائب

لا تصالح مطالعته الا لعارف بالمذهب اقلت غرائب في السند عنه توقفا لما رأيته بخط مصنفه

آخره على النسخة التي عندي فقلت من خط أبي الفرج الدارمى ما نصه جمعت هذا

الكتاب في صباى من كتب أصحابنا رحمهم الله وكان أكثر ذلك على ما ذكروا وبدأت بذكر

دلائل ثم اختصرت بتركها لأجمع الخلاف بدلائله مفردا وزدت بعض ما وجدت من

الزلل فلما كثرت رأيت كثرة الزلل فيما ذكرت من ذلك ماسهله الله وأرجو أن يبين على

جمع جميع ما أوتره وهذا الكتاب وأن كان فيه ما ذكرته فهو في الناية في الاختصار يقف

على ذلك من قرأه وقرأ غيره ممن أحب التحقيق نظر فيما جفاه بعده من الغوامض والدقائق

والمشكلات وكتبه محمد بن عبد الواحد بن محمد بن عمر بن الميمون الدارمى البغدادي

بدمشق سنة ست وثلثين وأربعمائة وصلى الله على محمد وآله وسلم تسليما انتهى

✽ وهذه فوائد حضرتني من كتاب الاستذكار ✽ اذكرها على غير ترتيب بحسب

استحضارها اذا أسلم ذمى كان زنى فهل يحمد على وجهين (قلت) القول بسقوط الحد هو

ما نقله ابن المنذر عن النص وهو من فوائد النووى والقول بوجوبه لم تكن نعرفه

الا عن أبي نور فالتصرح بمحكايته وجه

(قائدة) اذا قال للديباغ ادبسه ولم يكن آخره ففهم من أزمه كل ما يوجب

الوضوء عمده وسهوه سواء وحكى القنصرى عن قوم أنه لا يتقض سهوه لانا فرقا

في الصلاة دليلنا الظواهر والاخبار هذه عبارة الاستذكار واستفدنا من ذلك أن

القنصرى مقدم عليه في الوجود وسيأتي ان شاء الله تعالى ذكر القنصرى في آخر

الكتاب واما القوم المشار اليهم فالظاهر أنهم من غير علماء المذهب والرافى حكى

في مس الذكر ناسيا وجهين عن الخطاى ان نوى غسل الجمعة فقط لم يجزئه عن الجنابة وهل

يخرجه عن الجمعة على وجهين أحدهما أنه لا يخرجه لأن عليه فرضاً فلا يحسب له قتل إذا تمت
الحائض ووطئها فإذا دخل وقت صلاة أخرى فهل يطؤها بالتيمم الأول على وجهين أن تيممت
فأنت المأمأة في وطئها وجهان أن اذن كافر أسلم بشهادته ولا يخرى إذا لم آت به بعضه قبل أو أنه
قال بعض أصحابنا أن المأري يلزمه قبول هبة التوب ولا يلزمه قبول العارية عكس المشهور أن قرأ
في ركوعه جاهلاً باللهي لم تفسد وإن كان ظلاماً مستقداً لا بطلانها بطلت وإن علم واعتقد أنها
لا تبطل فوجهان وكذلك في السجود وإذا سلم الإمام وبقي المأموم يطيل التشهد ذكرناه ولم
تفسد صلاته ما لم تبطل ع محمد بن عبد الواحد بن محمد بن أحمد ع أبو طاهر السبيع المعروف
بأن الصباغ وهو أبو صاحب الشامل سمع أبا حفص بن شاهين وعلي بن عبد العزيز بن مردك
وأبا القاسم بن جبان وغيرهم روى عنه أبو الرئيس والحافظ أبو بكر الخطيب وقال كان ثقة
فاضلاً درس الفقه على أبي حامد الأسفرائني وكانت له حلقة للفتوى قال وسأله عن مولده
فقال في شهر رمضان سنة ست وستين وثلاثمائة ومات في يوم السبت الثالث والعشرين
من ذي القعدة سنة ثمان وأربعين وأربعمائة أخبرنا محمد بن اسماعيل بن إبراهيم المسند
بقراءتي عليه أخبرنا المسلم بن علان كتابة أخبرنا زيد بن الحسين أخبرنا أبو منصور
أخبرنا أبو بكر الخطيب أخبرني أبو طاهر محمد بن عبد الواحد حدثنا أبو الحسن علي
ابن عبد العزيز بن مردك البزار البردعي حدثنا عبد الرحمن بن أبي حاتم حدثنا سعد
ابن عبد الله بن عبد الحكم المصري حدثنا يحيى بن حسان البستي حدثني يحيى بن حمزة
حدثني يحيى بن الحرث الدماري عن أبي أسماء الرحبي عن ثوبان أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال صيام رمضان بمشرة أشهر وصيام ستة أيام بشهرين فذلك صيام سنة
يعني شهر رمضان وستة أيام بعده قال الخطيب لا تحفظ حديثاً روى عن يحيى غير هذا
ع محمد بن علي بن حامد ع الإمام أبو بكر الشاشي ثقة على أبي بكر السنجي ببلاده
ثم ارتحل إلى حضرة السلطان بفرقة فحصل له الإقبال الزائد وكان من أنظر أهل زمانه
وأقام بفرقة وولده بها أولاد وظهرت تصانيفه ثم استدعاه نظام الملك في آخر أمره
إلى هراة فشق ذلك على أهل غزنة لما رأوا من علمه ولكن لم يجدوا بدا من امتثال أمر
الوزير فجهزوه مكراً بأولاده وأهله إلى مدينة هراة فدرس بها بالمدرسة النظامية بها ثم
قصد نيسابور زائراً قال عبد العزيز الفارسي فأكرم أهل نيسابور مقدمه غير أنه لم يقع
منهم الموضع الذي كانوا يستقدونه فيه فإن اسمه كان فوق علمه ثم عاد إلى هراة وحدث عن
منصور الكاغدي عن الهيثم بن كليب مولده بالشاش سنة سبع وتسعين وثلاثمائة وتوفي في شوال

سنة خمس وثمانين وأربعمائة ووقع في كلام عبد القافراة توفي سنة خمس وتسعين واهة أعلم
 محمد بن علي بن الحسين بن علي بن عمر ❦ أبو الحسن بن أبي الصقر الواسطي
 الاديب من أهلها ثقة ببغداد على أبي اسحاق الشيرازي وعلق عنه تعليقات وسمع منه
 ومن أبي بكر الخطيب وأبي سعد المتولي روى عنه أبو غالب الذهلي ومحمد بن ناصر
 الحافظ وأبو منصور بن الجواليقي وغيرهم قال ابن السمعاني فقيه أديب شاعر ظريف
 مولاه في ذى القعدة سنة تسع وأربعمائة ومن شعره

من قال لي جاء ولي حشمة ولي قبول عند مولانا
 ولم بعد ذلك بنفع علي صديقه لا كان ما كانا
 ومن شعره أيضا

من عارض الله في مشيئة فما من الدين عنده خبر
 لا يقدر الناس باجتهادهم الا على ما جرى به القدر
 ومن شعره كل مرئى اذا تفكرت فيه وتأمله رأيت ظرفا
 كنت أمشى على اثنين قويا صرت أمشى على ثلاث ضميفا

توفي يوم الخميس رابع عشر جمادى الاولى سنة ثمان وتسعين وأربعمائة بواسطة
 محمد بن علي بن عبد الواحد بن جعفر ❦ أبو غالب بن الصباغ ثقة على ابن عمه
 الامام أبي نصر بن الصباغ وسمع الحديث من أبي الحسين أحمد بن محمد بن
 وأبي اسحاق ابراهيم بن عمر بن أحمد البرمكي وحدث بالسير مات في شعبان سنة
 اثنين وتسعين وأربعمائة

محمد بن علي بن عمر ❦ أبو بكر بن الراعي محمد بن الفرج بن
 منصور بن ابراهيم بن الحسن السلي ❦ الشيخ أبو القنائم الفارقي أحد الاثمة
 الرفقاء من تلامذة الشيخ أبي اسحاق الشيرازي قدم بغداد مع أبيه سنة نيف وأربعين
 وأربعمائة فثقه على الشيخ وبرع في المذهب وسمع الحديث من عبد العزيز الارجي
 وأبي اسحاق البرمكي والحسن بن علي الجوهري والقاضي أبي الحسين بن المهدي
 وغيرهم وعاد الى ديار بكر ثم قدم بعد حين ودرس ثم عاد فمكث جزيرة ابي عمر
 وحدث روى عنه أبو الفتح بن البطي وكان فقيها زاهدا موصوفا بالعلم والدين توفي
 يوم الخميس مسهل شعبان سنة اثنين وتسعين وأربعمائة ووقع في ترجمة تلميذه ابن
 المدرك من تاريخ شيخنا الذهبي ان أبا القنائم مات سنة ثلاث وثمانين وهو وهم

﴿ محمد بن القاسم بن حبيب بن عبدوس ﴾ أبو بكر يعرف بالصفار أحد الفقهاء الصفارين نيسابور تفقه على الشيخ أبي محمد الجويني قال ابن السمعاني وكان مكثرا من الحديث ورد بغداد حاجا وعاد الى بلده وأملى وحدث وكتبوا عنه سمع ابا عبد الله محمد بن عبد الله الحافظ وأبا محمد عبد الله بن يوسف بن بامويه الاصبهاني وأبا عبد الرحمن السلمي وأبا طاهر الرمادي وأبا بكر الجبري وغيرهم روى عنه زاهر ووجه ابنا طاهر الشحامى وأبو عبد الله محمد بن الفضل الفراءى وغيرهم وذكره أبو محمد عبد الله ابن يوسف الحرجاني الحافظ في كتاب الفقهاء وذكر انه تفقه على الشيخ أبي محمد وأنه كان خليفته حين خرج الى الحج قال وسمعت الامام أبا عاصم البادى يقول للقاضي ابى العلامارأت نيسابور أحسن قيا وأصوب منه توفي منتصف شهر ربيع الآخر سنة ثمان وستين وأربعمائة

﴿ محمد بن محمد بن جعفر ﴾ الامام أبو سعيد التامى النيسابورى أحد أعلام الائمة علماء وورعا تفقه على الشيخ أبي محمد الجويني وسمع الحديث من أبي طاهر الزيادى وعبد الله بن يوسف بن بامويه وكان زاهدا ورعا توفي كهلا سنة خمس وخمسين وأربعمائة

﴿ محمد بن محمد بن عبد الله بن أحمد ﴾ القاضي ابو الحسن الياضوى ختن القاضي ابى الطيب قال الحلي كتب عنه وكان صدوقا توفي في شبان سنة ثمان وأربعمائة عن ست وسبعين سنة

﴿ محمد بن محمد بن عبد الله المروى القاضي ابو منصور الأزدي ﴾ المهلبى المروى وهو من ولد المهلب بن أبي صفرة قاله محمد بن محمد بن عبد الله بن محمد ابن الحسين بن محمد بن مقاتل بن صبيح بن ربيع بن يزيد بن عبد الملك بن يزيد بن المهلب بن ابى صفرة كان أحد أئمة الاصحاب الجاهليين بين الفقه والحديث ومن اجل تلامذة الشيخ ابى زيد المروى وكانت الرحلة الى هراة فقها وحديثا من اجله سمع محمد بن على بن دحيم الشيباني ودعبلج بن احمد والحسن بن عمران الخطي واحد بن عثمان الأدمي روى عنه ابن حديد وعبد الرحمن بن ابى عاصم الجوهري وابو سعيد مجي بن ابى نصر العدل وابو اسماعيل الاضارى وخلق وأملى الحديث وطال عمره مع اتساع الرواية وهو الذى أرسل اليه السلطان محمود بشفة الاسماعيليه ليركبها كما سيأتى في ترجمة محمود وقد ذكر ابو عاصم القاضي ابى منصور

ه قال كان للمذهب سدادا وعلى اهل البدع حساما وخرج من مجلسه عدة فقهاء وكان قاضيا بهراء قريبا من ثلاثين حجة والناس له تبع توفي القاضي ابو نصر في الحرم سنة عشر وأربعمائة حجة

محمد بن محمد بن عبد الرحمن اليماني أبو حامد صاحب كتاب المرشد في الفقه في سفرين وقفت على الاول منهما وقد ذكر في تاريخه انه فرغ منه سنة ثلاث وأربعين وأربعمائة

محمد بن محمد بن محمش مفتاح المم بعدها حاء مهمل سا كنة ثم ميم مكسورة ثم ثين معجمة بن علي بن داود الفقيه الشيخ ابو طاهر الزيايدي امام المحدثين والفقهاء بنيسابور في زمانه وكان شيخا أدبيا عارفا بالعربية سلت اليه الفقهاء لفتيا بمدينة نيسابور والشيخة وله يد طويلة في معرفة الشروط وصنف فيه كتابا وكان مع ذلك فقيرا وبقى على ثلاث سنين ولد سنة سبع عشرة وثلثمائة وسمع منه سنة خمس وعشرين وثلثمائة وبعدها وثقفة سنة ثمان وعشرين سمع من ابي حامد بن بلال ومحمد بن الحسين القطان وعبد الله بن يعقوب الكرماني والعباس بن فوهنار ومحمد بن الحسن الحمداي وابي عثمان عمرو بن عبد الله البصري وابي علي الميداني وحاجب بن احمد الطوسي وعلي بن حمشاد وابي العباس محمد بن يعقوب الاصم وابي عبد الله محمد بن عبد الله الصفار وأدرك انا حمدا لثرفي ولم يسمع منه روى عنه ابو عبد الله الحاكم وذكره في تاريخه وقد مات قبله والحافظ ابو بكر البيهقي وابو صالح المؤذن والاستاذ ابو القاسم القشيري وعبد الحيار بن برزوه ومحمد بن محمد الساماني وعلي ابن احمد الواحدى وابو سعد بن دامش وابو بكر بن يحيى المزكي والقاسم بن الفضل الثقفي وحديثه يلو في التفقات وخلق يطول ذكرهم وأخذ الفقه عن ابي الوليد وابي سهل وعنه اخذ ابو عاصم البادي وغيره وكان والده من الباء الصالحين وانما عرف بالزيادي فيما يظهر من كلام ابي سعد لان زيادا اسم لبعض أجداده ويؤيد تصريح ابي عاصم البادي بأنه منسوب الى بشير بن زياد وقال شيخنا اللهى تعا لبيد الفافر الفارسى انما قيل له الزيايدي لانه سكن ميدان زياد بن عبد الرحمن بنيسابور (قلت) ويشبه أن يكون ما ذكره ابو عاصم تصريحا وأبو سعد تلويحا أصح مما ذكره عبد الفافر ذكره ابو عاصم في الطبقة الخامسة وكان من حقه أن يذكر في الرابعة ولكنه قال انما أخرته الى الخامسة لامتداد عمره اثني عليه ابو عاصم وقال الفقه مطية يقود بزمامه طريقه له ميم وخفيه

ظاهر وغامضه سهل وعسيره يسير ورأيت يناظر ويضع الهاموض الثقب قال وأخذ العلم عن أبي الوليد فلما توفي انتقل الى أبي سهل انتهى وذكره عبد الفافر فقال امام أصحاب الحديث بخراسان وقيهم بالاتفاق بلا مدافعة توفي الاستاذ أبو طاهر في شبان سنة عشر وأربعمائة وحكى ابن الصلاح في كتاب أدب الفتيا انه وجد بخط بعض أصحاب القاضي الحسين انه سمع أبا عاصم العبادي يذكر انه كان عند الاستاذ أبي طاهر الزيادي حين احتضر فمثل عن ضمان الهرك وكان في التزع فقال ان قبض الثمن فيصح والا فلا يصح قال لانه بمد قبض الثمن يكون ضمان ما وجب (قلت) وهذا هو الصحيح في المذهب ولم يرد بحكايته انه غريب بل حضور ذهن هذا الاستاذ عند التزع لمسائل الفقه ولذلك قال ابن الصلاح ان هذه الحكاية من أعجب ما يحكى في فوائد ومسايل عن أبي طاهر رحمته قال أبو عاصم سأله عن رجل أقام بيته على شخص ميت انها امرأته وهذه الاولاد منها وأقامت امرأة بيته انه زوجها وأولاده منها وكشف عنه قلنا هو حتى فقال أفق أبو حنيفة بان المال بينهما نصفين وبه أخذ الشافعي بعده قال أبو طاهر وعندى ان بيته الرجل اولى لان الولادة أمر يقين والالحاق بالاب مجتهد فيه قال القاضي الحسين في التمليق في مسئلة الكفارة في الصوم على المرأة اذا جومت وكان الاستاذ أبو طاهر يقول لا يتصور الخلاف في هذه المسئلة لان فطرها سبق الجماع لانها أفطرت بوصول الواصل الى جوفها فصار كالماتمت حصاة فان تغييب بعض الحشفة يبطل صومها ولا يحصل الجماع الا بتغييب جميع الحشفة ولو أدخل الاصبع في الفرج يبطل صومها الا انهم يصورونه بما لو جومت مكرهة فطاوعت في انثائه أو ناسية فذكرت في خلاله فاصرت على ذلك ففطرها حينئذ حصل بالجماع لاعماله انتهى

(محمد بن المظفر بن بكران بن عبد الصمد بن سليمان) الحموي القاضي أبو بكر الشامي أنزاهد الورع أحد الأئمة وله بحجة سنة أربع مائة وروح الى بغداد فسكنها وتقه بها على القاضي أبي الطيب الطبري وسمع الحديث من عثمان بن دوست وأبي القاسم بن بشران وأبي طالب بن غيلان وإبي الحسن السقي وآخرين روى عنه أبو القاسم بن السمرقندي وإسماعيل ابن محمد الحافظ وهبة الله بن طاووس المقرئ وغيرهم وفت على نسخة قديمة من كتاب الضملاء لابن جعفر القيلي وفيها سماعه للكتاب كله على أبي الحسن المتيقن وقد حدث به سنة سبع وتسعين وأربعمائة ببغداد قال ابن السمانى هو أحد المتقنين لمذهب الشافعي وله اطلاع على أسرار الفقه وكان ورعاً زاهداً متقناً جرت أحكامه على

السداد ولى قضاء القضاة ببغداد بعد موت أبي عبد الله الهاماني سنة ثمان وسبعين الى أن تغير عليه المقتدى بالله لأمر فتح الشهود من حضور مجلسه مدة فكان يقول ما انزل حتى تحقق على النسق (قلت) له كان يرى ذلك والمذهب أنه ينزل بالزل وان لم يفسق ثم ان الخليفة خلع عليه واستقام أمره وقال أبو علي بن سكرة ورع زاهد وأما العلم فكان يقال لو رفع مذهب الشافعي أمكن أن يملكه من صدره وقال محمد بن عبد الملك الهمداني كان حافظاً لتعليق القاضي أبي الطيب كاتبا بين عينيه (قلت) وكان من قضاة العدل واتفقت منه محاسن أيام قضاؤه وكان القدي أشار على الخليفة بولايته عند موت الهاماني الوزير أبو شجاع فامتنع الشامي من القبول فازالوا به حتى قلدهم وشرط أن لا يأخذ رزقا ولا يقبل شفاعا ولا يبرملبوسه فاجيب الى ذلك قال عبد الوهاب الانطاقي لم يكن الشامي يتسم في مجلسه قط قال ولما منعت الشهود من حضور مجلسه وقد في يده فخذ اليه القاضي أبو يوسف القزويني المعتزلي لما عزلك الخليفة فلما عزلك النبي صلى الله عليه وسلم قال كيف ذلك قال لا قال لا يقضي القاضي بين اثنين وهو غضبان فانت طول عمرك غضبان وقال محمد بن عبد الملك الهمداني كان لا يقبل من سلطان عطية ولا من صديق هدية وكان يباب بالحدة وسوء الخلق وقال ابن الجار ما استجاب أحدا في القضاء وكان يسوى بين الوضيع والشراف في الحكم وقيم جاء الشرع فكان هذا سبب انقلاب الاكابر عنه فالصقوا به ما كان منه بريثا من احاديث ملفقة ومسايب مزورة وقال الفقيه أحمد بن عبد الله بن الانبوسى جاء أمير المؤمنين الى القاضي الشامي فادعى شيئا وقال يني فلان والمشطب الفرغانى الفقيه فقال لا اقبل شهادة المشطب لانه يلبس الحرير فقال السلطان ملكشاه ووزيره نظام الملك يلبسه فقال ولو شهدا عندي ما قبلت شهادتهما أيضا قال ابن الانبوسى كان له كيسان أحدهما يحمل فيه عمامته وقبعه والمامة كتان والقبض قطن خشن فاذا خرج لبسهما والكيس الآخر فيه قيت فاذا أراد الاكل جبل منه في قصعة وقيل من الماء وأكل منه وكان له كراةيت في الشهر بدينار ونصف كان منه قوته فلما ولى القضاء جاء انسان فدفع فيه أربعة دنانير فاقبى وقال لا أغير ساكني وقد ارتبت بك لم لا كانت هذه الزيادة قبل القضاء وكان يشد في وسطه مئزرا ويخلع في يده ثيابا ثم يجلس وكان يقول ما دخلت في القضاء حتى وجب على توفي في عاشر شعبان سنة ثمان وثمانين وأربعمائة

ودفن عند أبي الباس بن سرج

(محمد بن منصور بن عمر بن علي) الكرخي بالحاء المعجمة الفقيه أبو بكر البغدادى

وهو ولد الامام أبي القاسم منصور بن عمر الكرخي أحد أصحاب الشيخ أبي حامد ووالده أبي البدر ابراهيم بن محمد الكرخي أحد رواة الحديث قال أبو سعد بن السمانى كان يسكن قطيعة الربيع من الكرخ وكان صالحاً متديناً يرجع الى فضل وعلم سمع أبا علي بن شاذان وأبا الحسن محمد بن محمد بن محمد بن ابراهيم البزاز وغيرهم روى ثلثه اسماعيل بن احمد بن عمر وعبد الوهاب بن المبارك بن احمد الحافظان قال وذكر ابن ناصر الحافظ انه مات ليلة الجمعة وحمل من النجد الى نجاف المدينة فصلى عليه فيه ثمانى جمادى الاولى سنة اثنتين وثمانين وأربعمائة ودفن الى مقبرة باب حرب ~~محمد بن هبة الله بن ثابت~~ أبو نصر البندنجي نزيل مكة ويعرف بفتية الحرم كان من كبار أصحاب الشيخ أبي اسحاق الشيرازي وقد سمع الحديث وحدث عنه اسماعيل بن محمد الحافظ وغيره وكان يقرأ في كل أسبوع ستة آلاف مرة قل هو الله أحد ويستمع في رمضان ثلاثين عمرة وهو ضرير يؤخذ بيده توفي سنة خمس وسبعين وأربعمائة وقد نسب على الثمانين قال أبو نصر البندنجي في المتصد ليس لشافى نص

في غير النعم في الحقيقة وعندى لا يجزئ غيرها

~~محمد بن هبة الله بن الحسن بن منصور اللالكاني~~ أبو بكر بن الحافظ أبي القاسم الطبري البغدادي قال ابن الصلاح كثير السماع واسع الرواية صدوق مأمون سمع هلالاً الحفار وأبا الحسين بن بشران وأبا الحسين بن الفضل القطان وغيرهم سمع منه أبو القاسم الرميلي الحافظ وغيره من الحفاظ (قلت) واسماعيل بن السمرقدي وعبد الوهاب الاعاطي وطائفة قال ابن الصلاح وسئل عن مولده فقال في ذى الحجة سنة تسع وأربعمائة ببغداد بدرب المروزي قال شيخنا الذهبي فيكون سماعه من الحفار حضوراً (قلت) لأن الحفارات سنة أربع عشرة وأربعمائة قال شيخنا الذهبي وقد بادر من ذكر هذا الرجل في علماء الشافعية قاله ليس هناك (قلت) قد أوردته ابن الصلاح

في الشافعية مات ببغداد في جمادى الاولى سنة اثنتين وسبعين وأربعمائة

~~محمد بن هبة الله بن محمد بن الحسين~~ الامام الكبير أبو سهل ولد لجمال الاسلام أبي محمد بن القاضي أبي عمر البساطي ثم التيا بوري وهو الذي قال له أبو سهل بن الموفق والموفق لقب والده جمال الاسلام ولد سنة ثلاث وعشرين وأربعمائة قال فيه عبد الغافر سلامة الامامة وقرء عين أصحاب الحديث انتهت اليه زعامة الشافعية بعد أبيه فاجراها أحسن مجرى ووقت في أيامه عن ووقائع للأصحاب وكان يقيم رسم التدريس وسمع

من مشايخ وقته بخراسان والوراق مثل النصري وأبي حسان المزكي وأبي حفص بن مسرور وكان بينهم مجمع العلماء وملتقى الائمة توفي أبوه سنة أربعين فاحتب به الاحباب وراعوا فيه حق والده وقدموه لرياسة وقام الاستاذ أبو القاسم القشيري في تهئية أسبابه واستدعى السكل الى مآبته وطلب من السلطان ذلك فاجيب وأرسل اليه الخلع ولقب بلقب أبيه جمال الاسلام وصار ذا رأى وشجاعة ودعاء وظهر له القبول عند الخاص والعام حتى حصد الاكابر وخاصموه فكان يحصمهم ويتسلط عليهم فبداله خصوم واستظهروا بالسلطان عليه وعلى أصحابه وصارت الاشعرية مقصودين بالاهانة والمنع عن الرعطا والتدريس وعزلوا من خطابة الجامع وتبع من الخفية طائفة أشربوا في قلوبهم الاعتزال والتشيع فخلوا الى ولى الامر الازراء بمذهب الشافعى عموما وبلاشعرية خصوصا وهذه هى الفتنة التى طار شررها وطال ضررها وعظم خطبها وقام في سب أهل السنة خطيبها فان هذا الامر أدى الى التصريح بلعن أهل السنة في الجمع وتوظيف سبهم على المنابر وصار لابی الحسن الاشعرى بها اسوة بملى بن أبى طالب رضى الله عنه واستملأ أولئك في الجامع فقام أبو سهل في نصر السنة قياما مؤزرا وتردد الى المسكر في ذلك ولم يخذ وجاء الامر من قبل السلطان طفرلك بالقبض على الرئيس الفرائى والاستاذ أبى القاسم القشيري وامام الحرمين وأبى سهل بن الموفق وقيهم ومنعهم عن المحافل وكان أبو سهل غائبا في بعض التواحي فلما قرئ الكتاب بنفيهم أغرى بهم الفاغة والاباش فاخذوا بالاستاذ أبى القاسم القشيري والفرائى وبحر ونهما ويستخفون بهما وجسا بالقنطرة وأما امام الحرمين فانه كان أحس بالامر فاحتفى وخرج على طريق كرمات الى الحجاز وبقيا في السجن مفترقين أكثر من شهر قريبا أبو سهل من ناحية باخرز وجع من أعوانه رجالا عارفين بالحرب وأتى باب البلد وطلب اخراج الفرائى والقشيري فما أجيب بل هدد بالقبض عليه فما التفت وعزم على دخول البلد ليلا والاشتغال باخراجهما بمجاهرة وكان متولى البلد قد تهيأ للحرب فزحف أبو سهل ليلا الى قرية على باب البلد ودخل البلد مفاضة الى داره وصاح من معه بالتفريات السالية ورفضوا عقائرهم

محمد بن يحيى بن سراقه أبو الحسن العامرى البصرى الفقيه الفرضى المحدث صاحب التصانيف في الفقه والفرائض والشهادات وأسماء الضعفاء والمتروكين أقام بآمد مدة ودخل في الحديث وذكر له أبو الفتح الموصلى بالموصل فأنحدر اليه وسمع منه

تصانيفه وأخذ عن أبي الفتح كتابه في الضعفاء ثم نسخته وراجع فيه المارقلني وروى عن ابن داسة والمجيمي وابن عباد ودخل فارس واسبهان والدينور والاهواز وكان حيا سنة أربع مائة وأراه توفي في حدود سنة عشر وأربعمائة ~~ع~~ ومن الغرائب والفوائد عنه ~~ق~~ قال في كتاب له سماه الاعداد وقف عليه ابن الصلاح وكتب منه فوائد وغرائب منها قوله الخطب المتتادة عشر وسماها ثم قال وكلها سنة الا الجمعة وخطبة عرفة فهما فرضان يغلان قيل الصلاة وبعد الزوال قال ابن الصلاح وذكر هذا في موضع آخر (قلت) ووقت من تصانيفه على كتاب أدب الشاهد وما ثبت به الحق على الجاحد وقد ذكر في خطبته انه صنف قبله كتابا في أدب القضاء ذكر فيه ان الوقف والعق والولاء لا يجوز الشهادة عليها بالاستفاضة وان أباسيد الاصطخري جوز ذلك الا أن تكون الشهادة في حقوقه وسيلة الولاية عليه فلا يجوز الا بالمعينة وان أباعلى بن أبي هريرة قال قبل بالاستفاضة انها مولاة فلان لأن فلانا أعقها وانه وقف فلان لان فلانا أوقفه قال كما يقبل انها زوجة فلان لان فلانا زوجها لانها شهادة على عقد فلا يقبل الا بالمعينة (قلت) الذي صححه النووي وعليه السمل قول الاصطخري وتوقف الوالد رحمه الله عن أن يرجح في المسئلة شيئا ذكر ذلك في كتاب الحكميات قال وينبغي للقاضي أن يتحرز منه الا اذا دعت الحاجة من احياء وقف محتف أو اشترعه من يد ظالم ونحوه ويضم اليه طريق آخر من يدومحوها (قلت) واعلم ان فيما حكته من كلام ابن سراقه عنه فوائد (احداها) انه تضمن أن شرائط الوقف لا تثبت بالاستفاضة جزما وهو ما أفتى به النووي وفي كثير من الاذهان انه غير منقول وهاهو منقول في كلام هذا الرجل المتقدم (والثانية) ما حكاه عن ابن أبي هريرة من التفصيل والمحكمي عنه في الرافعي وغيره انما هو قول الاصطخري وهذا وجه ثالث مفصل حسن واستشهاده عليه بالزوجة أيضا حسن فالمعروف ان الخلاف في الزوجة كالخلاف في الثلاثة وفي الرافعي عن القفال ما يؤيد هذا التفصيل غير ان فيه نظرا فلا فرق بين أن يقول أشهد ان فلانا وقفه أو انه وقف فلان ولا يتخيل انه فيما اذا قال انه وقفه شهد على المقد نفسه فان الشاهد بانه وقف فلان مثله وكما شهد بانه وقفه بالتسامع شهد انه وقفه لافرق (والثالثة) ان التصريح باسم الواقف لا بد منه وهو ما في قتلوى القفال والبغوى أيضا وذكره الوالد في الحكميات وقال انه قول القائلين بثبوت الوقف بالاستفاضة والامر كذلك غير أن عدى نظرا في هذا الشرط وان قلنا بثبوته بالاستفاضة

فلم لا يثبت كون هذه الارض وقفا وان لم يعرف واقفها ومن قفاوى ابن الصلاح ان
الظاهر ثبوت الشروط ضمنا تبعا للشهادة باصل الوقف لا استقلالا قال الشيخ برهان
الدين بن الفركاح في تليفه وهو اولى بما قاله التووى وفي الحاوى للماوردى والبحر
للرويانى عبارة مشككة فكذا كر ما في لفظ الحاوى قال وأما الوقف في تظاهر الخبر به
اذا سمع على مرور الاوقات فلا يثبت وقفه بسمع الخبر الظاهر لانه عن لفظ يقتصر
الى سماعه من طاقده فلم يجوز أن يعمل على تظاهر الخبر به فلما ثبوت وقفا مطلقا والشهادة
ان هذا وقف آل فلان أو وقف على الفقراء والمساكين فقد اختلف أصحابنا في
ثبوت اشئى قال الشيخ برهان الدين والظاهر أنه قصد انه لا يشهد بالاستفاضة ان فلانا
قال وقف هذا بخلاف هذا وقف

﴿ محمد بن يوسف بن الفضل السالنجى ﴾ فتح الشين المعجمة واللام بينهما الف والتون
السكنة وفي آخرها الجيم وهذه نسبة الى بيع ما يعمل من الشر كالخلعة والمقود
ونحوهما أبو بكر الجرجاني القاضي كان من مشاهير أئمة جرجان عليه بها مدار التدريس
والفتيا والاملا والوعظ سمع الكثير من ابن عدى وأحمد بن الحسن بن ماجه القزوينى
ونعيم بن عبد الملك الجرجاني ومحمد بن حمدان وغيرهم روى عنه اسماعيل بن مسعدة
الاسماعيلى وغيره توفي بجرجان في ثامن ذى القعدة سنة ثمان عشرة وأربعمائة عن إحدى
وتسعين سنة

﴿ محمد بن أبى سهل ﴾ الطوسى مات سنة إحدى وتسعين وأربعمائة
﴿ ابراهيم بن على بن يوسف الفيروز ابادى ﴾ بكسر الفاء أبو اسحاق الشيرازى صاحب
التنبيه والمهذب في الفقه والتكث في الخلاف واللمع وشرحه والتبصرة في أصول الفقه
والملمخص والمؤنة في الجدل وطبقات الفقهاء ونصح أهل النظم وغير ذلك هو الشيخ
الامام شيخ الاسلام صاحب التصانيف التى سارت كمسير الشمس ودارت الدنيا فاما
يجد فضلها الا الذى يتخطه الشيطان من المس بمنزوة لفظ أحلى من الشهد بلا
محل وحلاوة تصانيف فكانما عناها البحرى بقوله شعر

واذا دجت أقلامه ثم انتحت	برقت مصابيح الدحي في كتبه
باللفظ يقرب فهمه في بعده	قنيا ويمعد نيله في قربه
حكم سحابها خلال بسانه	هطالة وقلبيها في قلبه
قالروض عتلف بحمرة نوره	وبياض زهره وخضرة عشه

وكأنها والسمع معقود بها شخص الحبيب بدا لمن محبه
وقد كان يضرب به المثل في القصاحة والمناظرة وأقرب شاهد على ذلك قول سلال
القبلي أوحده شراء عصره

كفاني اذا عن الحوادث صارم ينيلني المأمول بالاثر والاثر
يقدر ويغري في اللقاء كانه لسان أبي اسحاق في مجلس النظر

وكانت الطلبة ترحل من الغرب والشرق اليه والفتاوى تحمل من البر والبحر الى بين يديه
والفقه تلالطم أمواج بحاره ولا يستقر الا لديه ويتناظم لابس شعاره الا عليه حق
ذكروا انه كان يجري مجرى ابن سريج في تأصيل الفقه وتقريره ويحاكيه في انتشار
الطلبة في الربيع المسمى جميعه قال حيدر بن محمود بن حيدر الشيرازي سمعت الشيخ
أبا اسحاق يقول خرجت الى خراسان فما بلغت بلدة ولا قرية الا وكان قاضيا أو
مفتيا أو خطيبا تليذي أو من أصحابي وأما الجدل فكان ملكه الآخذ بزمامه
وامامه اذا أتى كل واحد بامامه وبدر سمائه الذي لا يتفاته التقصان عند تمامه وأما
الورع المتين وسلوك سبيل المتقين والمشى على سفن السادة السالطين فذلك أشهر
من أن يذكره الذكر وأكثر من أن يحاط له بول أو آخر ان يسكر قلب وجهه
في الساجدين ولا قيامه في جوف الدحي وكيف والتجود من جهة الشاهد بن

يهوى الدياجي اذ المفرور أغفلها كأن شهب الدياجي أعين نجل

وكان يقال انه مستجاب الدعوة وقال أبو بكر بن الحارث سمعت بعض أصحاب أبي اسحاق
يغداد يقول كان الشيخ يصلي ركعتين عند فراغ كل فصل من المذهب وقال ابن
السماعاني انه سمع بعضهم يقول دخل أبو اسحاق يوما مسجدا ليتغذى فنتى دينارا
ثم ذكر فرجع فوجده ففكر ثم قال لله وقع من غيري فتركه هذا هو الزهد هكذا
هكذا والا فلا وهذا هو الورع ليكن المرء هكنا والا فلا يؤمل من الجنة آمالا
وهذا هو خلاصة الناس وهذا هو الحلي وما يظن انه نظيره فذاك هو الوسواس فان
كان صالحا رتبعى ركاه فهذا وان كان سيدا يؤمل في الشدائد تحببك هو ملانا وان
كان تقى فهذا السمل الأتقى وان كانت موالاة فمثل هذا الشيم التي لا يتجنبها الا الاشقي
* ولد الشيخ خير وزياد وهي بلدة بفارس سنة ثلاث وتسعين وثلثمائة ونشأ بها ثم
دخل شيراز وقرأ الفقه على أبي عبد الله البضاوي وعلى ابن رامين صاحب أبي القاسم
الداركي تليذي أبي اسحاق المروزي صاحب ابن سريج ثم دخل البصرة وقرأ الفقه

بها على الجزري ثم دخل بغداد في سنة خمس عشرة وأربعمائة وقرأ على القاضي أبي
الطيب الطبري ولازمه واشتهر به وصار أعظم أصحابه ومعيد درسه وقرأ الأصول
على أبي حاتم القزويني وقرأ الفقه أيضا على الزجاجي وطائفة آخرين وما برح يداّب
ويجهد حتى صار أنظر أهل زمانه وفارس ميدانه والمقدم على أقرانه وامتدت إليه
الاعين وانتشر صيته في البلدان ورحل إليه من كل مكان ولقد كان اشتغاله أول طلبه
أمرًا عجابًا وعملاً دائماً يقول من شاهده عجباً لهذا القلب والكبد كيف ماذا يقال
انه انتهى ثريداً بماء الباقلاء قال فما صح لي أكله لاشتغالي بالدرس وأخذني التوبة
وقال لي كنت أعيّد كل قياس ألف مرة فإذا فرغت منه أخذت قياساً آخر وهكذا
وكنّت أعيّد كل درس ألف مرة فإذا كان في المسئلة يت يستشهد به حفظت القصيدة
وسمع الشيخ الحديث بغداد من أبي بكر البرقاني وأبي علي بن شاذان وأبي الطيب
الطبري وغيرهم روى عنه الخطيب وأبو عبد الله محمد بن أبي نصر الحميدي وأبو بكر
ابن الحافظ وأبو الحسن بن عبد السلام وأبو القاسم بن السمرقندي وأبو البدر بن
الكرخي وغيرهم وكان الشيخ أولاً يدرس في مسجد باب المراتب إلى أن بنى له
الوزير نظام الملك المدرسة على شاطئ "دجلة" فانتقل إليها ودرس بها بعد تنعم شديد
في يوم السبت مسهل ذي الحجة سنة تسع وخمسين وأربعمائة قال القاضي أبو العباس
الجزجاني صاحب المعايير وغيرها كان أبو اسحاق الشرازي لا يملك شيئاً من الدنيا
فبلغ به الفقر حتى كان لا يجد قوتاً ولا ملبساً قال ولقد كنا نأتيه وهو ساكن في القطيعة
فيقوم لنا نصف قومة ليس يتبدل قائماً من الرعي كي لا يظهر منه شيء وقيل كان إذا
بقي مدة لا يأكل شيئاً جاء إلى صديق له باقلاً فيفك أن يرد له رغيفاً ويثره
بماء الباقلاء فربما أمه وكان قد فرغ من بيع الباقلاء فيقف أبو اسحاق ويقول تلك
إذا كرة خاسرة ويرجع وقال أبو بكر محمد بن علي البروجردي أخرجه أبو اسحاق يوماً
قرصين من يده فقال لبعض أصحابه وكلت في أن تشتري لي الدبس والراشي بهذا القرصة
على وجه هذا القرصة الأخرى فمضى الرجل وشك بأبي القرصين اشتري فما أكل الشيخ
ذلك وقال لا أدري اشتري بئني وكلته أم بالأخرى وقال القاضي أبو بكر محمد بن عبد
الباقي الأنصاري حملت يوماً قتيلاً إلى الشيخ أبي اسحاق فرائته وهو يمشي فلعلت عليه
فمضى إلى دكان خباز وأخذ قفه ودواته منه وكتب الجواب في الحال ومسح القلم
في توبه وأعطاني القوي وقد دخل الشيخ خراسان وعبر نيسابور وكان السبب في ذلك

أن الخليفة أمير المؤمنين المقتدى بالله تشوش من المميد أبي الفتح بن أبي الليث فدعا الشيخ أبا اسحاق وشافه بالشكوى منه وأن أهل البلد حصل لهم الأذى به وأمره بالخروج إلى المسكر وشرح الحال بين يدي السلطان وبين يدي الوزير نظام الملك فتوجه الشيخ ومعه جمال الدولة غفيف وهو خادم من خدام الخليفة قال أبو الحسن الهمداني وكان عند وصوله إلى بلاد المعجم يخرج أهلها بنسائهم وأولادهم فيمسحون أردائهم ويأخذون رباب عليه ويستشفون به وكان يخرج من كل بلد أصحاب البضائع بضائعهم وينزونها ما بين حلوى وفاكهة ونسياب وفراو وغير ذلك وهو ينهاتهم حتى انتهوا إلى الاساكفة فجلسوا ينزرون المتاعات وهي تقع على رؤوس الناس والشيخ يتمجب ولما انتهوا جعل الشيخ يداعب أصحابه ويقول رأيتم النار ما أحسنه وايش وصل اليكم يا أولادي منه (قلت) وكان ممن محبه في هذه السفرة من أصحابه نجر الاسلام الشاشي والحسين ابن علي الطبري صاحب المدة وابن يان والمياجي وأبو معاذ والبندلي وأبو ثعلب الواسطي وعبد الملك الشارخواشي وأبو الحسن الأمدى وأبو القاسم الزنجاني وأبو علي الفارقي وأبو العباس بن الرطبي وغيرهم (قلت) وخرج إليه صوفيات البلد وما فيهن الا من معها سبعة وأربعين الجميع إلى الحفة وكان قصدهم أن يسهال يحصل لهم البركة فجلس يمرها على يديه وجسده ويتبرك بهن ويقصد في حقهن ما قصدن في حقه وكان هذا الحال شأوه من بلاد المعجم ولما بلغ بسطام قيل للشيخ قداني فلان الصوفي قمض الشيخ من مكانه وعدا إليه واذنا به شيخ كبير هم وهو راك بيهمة وخلفه خلق من الصوفية بمرقمات حملة فقبل له قدانك الشيخ أبو اسحاق فرمى نفسه عن البيهمة وقبل يده وقبل الشيخ أبو اسحاق رجله وقال له الصوفي قتلني بإسدي فإيمكنني أمشي معك ولكن تقدم إلى مجلسك ولما وصل جلس الشيخ أبو اسحاق بين يديه وأظهر كل واحد منهما من تعظيم صاحبه ما جاوز الحد ثم أخرج الصوفي خريجين في أحدهما حنطة وقال هذه الحنطة توارثها عن أبي يزيد البسطامي وفي الأخرى ملح فأعجب الشيخ أبا اسحاق ذلك وودعه وانصرف ~~قال~~ ابن الهمداني وجدى الشيخ أبو الفضائل أن ابن يان مدرس البصرة قال هذا الشيخ الصوفي القى قصدا للشيخ أبا اسحاق يرف بالسهلكي وحكي في ذلك المجلس أن هذه البلدة يعنى بلدة بسطام لا تغلو من ولى لله فكانوا يرون أن الولاية انتهت إليهم إن الشيخ دخل نيسابور وتلقاه أهلها على العادة المألوفة من وراءهم من بلاد خراسان وحمل شيخ البلد أمام

الحرمين أبو المالى الجوينى فاشية ومثى بين يديه كالخدم وقال أقنعه بهذا وتناظر هو وإياه في مسائل انتهى إليها بعضها وكان الشيخ أبو اسحاق غصداً في المناظرة لا يسطل له ناز وقد قيل إن كان يحفظ مسائل الخلاف كما يحفظ أحدكم الفاتحة وقيل إن سبب تصنيفه المذهب أنه بلغه أن ابن الصباغ قال إذا اصطاح الشافعى وأبو حنيفة ذهب علم أبى اسحاق الشيرازى يعنى أن علمه هو مسائل الخلاف بينهما فإذا اتفقا ارتفع فصنف الشيخ حينئذ المذهب حكى ذلك ابن سمره في طبقات التمييز وذكر أن الشيخ صنف المذهب مراراً فلما لم يوافق مقصوده روى به في دجلة وأجمع وأبى على هذه النسخة للجميع عليها ثم عاد الشيخ إلى بغداد ومحبته كتب السلطان الاعظم ملكشاه بن السلطان ألب أرسلان السلجوقى والوزير نظام الملك (قلت) وأظن الشيخ في هذه السفارة خطب للخليفة بنت السلطان وكان السفير في ذلك ومالاً راه الأفي هذه السفارة فزوج بها الخليفة وأولدها جعفراً وكان قصده بهذا التقرب إلى خاطر ملكشاه فلم يزد ذلك إلا بعداً وتفسير عليه خاطر السلطان ملكشاه بعد زمن قريب وكان قد جعل ولده المستظهر بالله ولى العهد فآزره أن يزله ويجعل ابن بنته جعفراً ولى العهد وإن يسلم بغداد إلى السلطان ويخرج إلى البصرة فشق ذلك على الخليفة وبالغ في استئصال السلطان ملكشاه عن هذا الرأى فأبى فاستهله عشرة أيام ليتجهز فقبل أنه جل يصوم ويعطى وإذا أظفر جلس على الرماد ويدعو على ملكشاه فلم يفلح ملكشاه بل مات بعد أيام يسيرة ولم يتم له شئ مما اراده وكان هذا الخليفة المقتدى بأمر الله كبير الاحلال للشيخ أبى اسحاق وكان الشيخ أبو اسحاق سبياً في جملة خليفة قال ابن سمره قال القاضى طاهر بن يحيى قلت هو ابن صاحب البيان وكان مع الزهد المتين والورع الشديد طلق الوجه دائم البشر حسن المجالسة مليح المحاوره يحكى الحكايات الحسنة والاشعار المليحة ويحفظ منها كثيراً وربما أشد على البدية لنفسه مثل قوله مرة لحادمه في المدرسة النظامية أبى طاهر بن شيان بن محمد الهمشقى

وشبخنا الشيخ أبو طاهر جبالنا في السر والظاهر

ومنه قوله وهو ماش في الوحل يوماً وقد أكثر الانشاد من الاشعار فقال

انشادنا الاشعار في الوحل هذا لعمري غاية الجهل

قال تلميذه على بن مسكويه وكان معه ياسيدى بل هذا العبرى غاية الفضل وقال على

ابن مسكويه اختم الشيخ ابواسحاق والرئيس ابو الخطاب على بن عبد الرحمن فاثيا
بتلجية فيها ماء بارد فانشد الشيخ ابواسحاق قوله

منع وهو في التلاحى فكيف لو كان في الزجاج
فاجابه الرئيس ابو الخطاب

ماء صفارقة وطيا ليس يملح ولا احاج

وحكى أبو نصر أحمد بن محمد بن عبد القاهر الخطيب الموصلى قال لما جئت الى بغداد
قاصدا الشيخ ابواسحاق رجب بنى وقال من أى البلاد انت فقلت من الموصل فقال
مرحبا أنت بلدي فقلت يا سيدى أنا من الموصل وأنت من فيروز اباد فقال يا ولدى أما
جستاسفينة نوح وله أدب أعذب من الزلال ما زجت المدام * وأزهر من الروض
بأكره النمام * وابهى من المتشور هذا مع انه لا يتلون * وأزهى من صفحات الجودود
وان كان آس المنار على جوانب ورده تكون * لو سمعته منك الجن لصاح كانه مصرود
* ولو تأمل مقاطيعه ابن قلانس لاصبح وهو ذو قلب مقطوع * فنه

سألت الناس عن خل وفي فقالوا ما الى سبيل
تمسك ان ظفرت بودحر فان الحرفى الدنيا قليل
ومنه اذا تخلفت عن صديق ولم يعاتبك في التخلف
فلا تعد بمدها اليه فاما وده تكلف

ومنه في غريق

غريق كأن الموت رق لفقده
أنى أفه أن أنسا دهرى لاه
فان له في صورة الماء جانبه
توفاه في الماء الذى أنا شارب

ومنه أيضا

لبست ثوب الرجال والناس قدرقدوا
وقلت يا عدتى في كل نائبة
أشكو اليك أمورا أنت تعلمها
وقد مددت يدي بالذل مبتهلا
فلا تردنها يارب خائبة
فبحر جودك يروى كل من يرد
قال الحافظ أبو بكر الخطيب في كتابه في القول في النجوم أنشدنا أبو اسحاق ابراهيم
ابن على الفيروزبدي لنفسه

حكيم رأى ان التجوم حقيقة ويذهب في أحكامها كل مذهب
يخبر عن أفلاكها وروجها وما عتده علم بما في الغيب

وحكى ان الشيخ قال كنت نائما فرأيت للتي صلى الله عليه وسلم في المنام ومعه صاحبه
أبو بكر وعمر رضي الله عنهما فقلت يا رسول الله بلغني عنك أحاديث كثيرة عن ناقل
الاخبار فأريد أن أسمع منك خبرا أتشرف به في الدنيا واجمله ذخيرة في الآخرة
فقال لي يا شيخ وسأني شيئا وخطبني به وكان الشيخ يفرح بهذا ويقول سأني
رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا قال الشيخ ثم قال لي صلى الله عليه وسلم من أراد
السلامة فليطلبها في سلامة غيره قلت (ومثل هذه الحكاية حكاية شيخه القاضي أبي العيبي
في رؤياه التي صلى الله عليه وسلم في المنام وتسميته إمام قضاها وكان القاضي أيضا يفتخر بذلك
وكان الشيخ أبو اسحاق يقول من قرأ على مسئلة فهو ولدي ويقول الموام ينسبون بالاولاد
والاغنياء بالاموال والعلماء بالعلم وكان يقول العلم الذي لا يتفجع به صاحبه أن يكون الرجل عالما
ولا يكون عاملا وينشد نفسه علقت ما حلال المولى وحرمة ما عمل بملك ان العلم بالعمل
وكان يقول الجاهل بالعلم يتدى فاذا كان العالم لا يعمل بعلمه فالجاهل
ما يرجو من نفسه فانه الله يا أولادي فمؤذ بالله من علم يكون حجة علينا وكان
يثنى بعض أصحابه منه في طريق فرض لهما كلب فقال الفقيه لتلك الكلب اخسأ
وزجره فهاه الشيخ وقال لم طرده عن الطريق أما علنت أن الطريق بيني وبينه
مشترك ومنام الشيخ أبي محمد عبدالله بن محمد بن نصر بن كاكا المؤيد مشهور وهو
ما ذكره فقال رأيت في العشر الاوسط من المحرم سنة ثمان وستين وأربعمائة ليلة
الجمعة الشيخ أبا اسحاق طول الله عمره في منامي يطير مع أصحابه في السماء الثالثة
أو الرابعة فتجربت في فني وقلت هذا هو الشيخ الامام مع أصحابه يطير وأنامهم استفظاعا
لتلك الحال والرؤية في فكنت في هذه الفكرة اذ تلقى الشيخ الامام ملك وسلم عليه
عن الله تبارك وتعالى وقال له ان الله تبارك وتعالى قرأ عليك السلام ويقول ماذا
تدرس لأصحابك فقال الشيخ أدرس ما نقل عن صاحب الشرع فقال له المليك فاقرأ على
شيئا من ذلك لاسمعه فقرأ عليه الشيخ مسئلة لا أذكرها فاستمع له الملك وانصرف
وأخذ الشيخ يطير وأصحابه معه فرجع الملك بعد ساعة وقال للشيخ ان الله تعالى
يقول الحق ما أنت عليه وأصحابك فادخل الجنة معهم وكان الامام أبو بكر محمد بن علي
ابن حامد الشاشي يقول الشيخ الشيرازي حجة الله على أئمة العصر وقال الامام أبو

الحسن الماوردي صاحب الحاوي وقد اجتمع بالشيخ وسمع كلامه في مسنة ما رأيت
 كافي اسحاق لورآل الشافعي لتجمل به وقال الموفق الخنفي امام أصحاب الرأي أبو اسحاق
 امام المؤمنين في الفقهاء وكان عميد الدولة بن جبير الوزير يقول هو وحيد عصره
 ونريد دهره مستجاب الدعوة وقال القاضي محمد بن محمد الدامغانى امامان ملائق لهما الحج
 الشيخ أبو اسحاق الشيرازى وقاضى القضاة أبو عبد الله الدامغانى فقال الشيخ أبو
 اسحاق ما كان له استطاعة الزاد والراحة ولكن لو أراد الحج لحلوه على الاحداق
 الى مكة والدامغانى لو أراد أن يحج على السندس والاسبرق لا مكنه ذلك وكان الشيخ
 اذا أخطأ بين يديه المباحث في كلمة قال أى سكتة فالتكث ورأى تكلم في مسنة فسل
 سؤالاً غير متوجه فيقول

سارت مشرقاً ومغرباً شتان بين مشرق ومغرب

قال أبو البركات عبد الوهاب بن المبارك الاعاظمى كان الشيخ يتوضأ في الشط فزل
 المشرعة يوماً وكان يشك في غسل وجهه وتكرر حتى غسل نوباً عدة فوصل اليه
 بعض الموام وقال يا شيخ اما تستحي فصل وجهك كذا وكذا نوبة وقد قال النبي
 صلى الله عليه وسلم من زاد على الثلاث فقد أسرف فقال له الشيخ لو صحلى الثلاث
 ما زدت عليها فضى وخلاه فقال له واحد أيتى قلت لذلك الشيخ الذى كان يتوضأ
 فقال الرجل ذاك شيخ موسوس قلت له كذا على كذا فقال له يا رجل أمانت فرقه فقال
 لا قال ذاك امام الدنيا وشيخ المسلمين ومفتى أصحاب الشافعي فرجع ذلك الرجل خجلاً
 الى الشيخ وقال يا سيدى تميزنى فأتى قد أخطأت وما غرتك فقال الشيخ الذى
 قلت صحيح فانه لا يجوز الزيادة على الثلاث والذى أحييتك به ايضاً صحيح لو صح
 لى الثلاث ما زدت عليها كتب الى احمد بن ابى طالب عن محمد بن محمود الحافظ ابن
 عبد الوهاب بن على انباء عن ابى صالح عبد الصمد بن على الفقيه ان ابا بكر محمد بن
 احمد بن الحاضنة قال سمعت الشيخ ابا اسحاق يقول لو عرض هذا الكتاب الذى
 صنفته وهو المذهب على النبي صلى الله عليه وسلم لقال هذا شريعنى التى امرت بها امتى
 اخبرنا ابو العباس بن الشحنة اذا ان الحافظ ابا عبد الله البغدادى انه قال سمعت محمد
 ابن جعفر بن محمد بن على النسائى باصبهان يقول سمعت محمد بن عبد الرشيد بن
 محمد يقول سمعت الحسن بن العباس الرسمى يقول سمعت الحسن الطبرى الامام
 يقول سمعت صوتاً من الكعبة ومن جوف الكعبة من اراد أن يتبى في الذين قبله بالتبى

توفي في ليلة التي صيحتها يوم الاربعاء الحادى والعشرين من جمادى الآخرة سنة ثمان وسبعين واربسمائة وغسله ابو الوفاء بن عقيل الحبلى ودفن من القديمة بباب حرب
(ومن الروايات والقوائد عنه)

أخبرنا ابو العباس الاشرى الحافظ قراءة عليه وانا اسمع أخبرنا يوسف بن محمد بن عبد الله بن المهتار سماعا أخبرنا الشيخ ابو الحسن على بن المبارك بن ماسويه أخبرنا ابو الخير مسعود بن على بن صدقة بن مطرز الحجاز قراءة عليه أخبرنا ابو بكر خيس بن على بن احمد الجوزى ليلا بواسطة أخبرنا ابو اسحاق ابراهيم بن على بن يوسف شيخ الشافيين ببتداد حدثنا ابو بكر احمد بن محمد بن غالب البرقاني حدثنا ابو العباس محمد بن احمد بن حمدان التيسابورى الحافظ حدثنا محمد بن ابراهيم البوشنجى حدثنا يحيى ابن عبد الله بن بكير حدثنا يعقوب بن عبد الرحمن الاسكندراني عن موسى ابن عقة عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر قال كان من دعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم انى أعوذ بك من زوال نعمتك وتحول عافيتك ومن لجأة قمتك ومن جميع سخطك وغضبك صحيح أقرء مسلم بأخراجه في صحيحه عن أبى زرعة الرازى الحافظ عن يحيى بن عبد الله بن بكير كما أخرجهنا وليس لمسلم عن أبى زرعة في صحيحه سوى هذا الحديث وهو البوشنجى هو الامام أبو عبد الله تقدم في الطبقة الثانية أخبرنا أحمد بن المظفر الحافظ بقرآنى عليه أخبرنا القاضى أبو الفضل سليمان بن أحمد المقدسى بقرآنى أخبرنا الحافظ الضياء محمد بن عبد الواحد أخبرنا أبو القاسم الفضل بن القاسم حدثنا الامام أبو سعد اسماعيل بن الحافظ أبى صالح أحمد بن عبد الملك التيسابورى نزيل كرمان أخبرنا الامام أبو اسحاق ابراهيم بن على الشيرازى أخبرنا أبو بكر أحمد ابن محمد بن غالب الحافظ أخبرنا أبو العباس محمد بن أحمد بن حمدان حدثنا محمد بن أيوب حدثنا أبو الوليد حدثنا همام قال سمعت اسحاق بن عبد الله بن أبى طلحة يقول سمعت عبد الرحمن بن أبى عمرة يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان عبدا أذنب ذنبا فقال أى رب أذنبت ذنبا فاغفرلى فقال الله تعالى علم عدى ان له ربا يغفر الذنب ويأخذه به قد غفرت لبدى ثم مكث ما شاء الله ثم أذنب ذنبا آخر ثم قال أى رب أذنبت ذنبا فاغفرلى فقال ربه علم عدى ان له ربا يغفر الذنب ويأخذ به قد غفرت لبدى حديث صحيح أخرجه البخارى ومسلم أخبرنا أبو عبد الله الحافظ اذا عن أحمد بن حبة الله بن عساكر أخبرنا أن أبا المظفر بن السمعاني أنباء قال أخبرنا أبى

الحافظ أبو سعيد أخبرنا أبو الحسن محمد بن مهزوق بن عبد الرزاق الزعفراني أخوة
وأشدنا عنه أبو الحسن علي بن أحمد بن الحسين الأسطخري القتيبي قال أنشدنا الإمام
أبو اسحاق الشيرازي ببغداد ولم يسم

صبرت على بعض الأذى خوف كنه
وجرت عنها المكروه حتى تدريت
فيارب عز جرت نفسي ذلة
وما لمز الأخيبة الله وحده
فيا صدق نفسي ان في الصدق حاجتي
وأعجز أبواب الملوك قاني
إذا ما مددت الكف ألمس النقي
إذا طرقت الحادئ بكبة
وما نكبة إلا وقفة منة
تبارك رزاق البرية كلها
فكم عاقل لا يستيب وجاهل
وكم من جليل لا يرام حجاب
يشرب القذى بالصفو والصفو بالقذى

قلت قوله تبارك رزاق البرية اليتيم أصدق من قول أبي العلاء المعري
كم عاقل عاقل أعيت مذاهبه
وجاهل جاهل تلقاه مهزوقا
هذا الذي ترك الأوهام حائرة
وصير المسالم التحرير زنديقا
فقبحه الله ما أجراه على الله عز وجل وقد أحسن الذي قال قصدا عليه

كم عاقل عاقل أعيت مذاهبه
وجاهل جاهل شعبان ريانا
هذا الذي زاد أهل الكفر لاسموا
كفرا وزاد أهل الإيمان إيمانا

أخبرنا أبو العباس الثعالبي الحافظ إذا ما خلا عن أحد بن هبة الله عن عبد الرحمن وعبد
الكرام بن محمد بن منصور أن أبا الخير قال أنشدنا أبو المفطر شبيب بن الحسن القاضي أملاء
بوجوده أنشدنا الإمام الكبير أبو اسحاق الفيروزي أني أنعدني المطرز البغدادي لنفسه

ولما وقفنا بالضراب عشية
جباري لتوديع ورد سلام
ونفثنا على رءم الحسود وكلنا
نقض عن الأتواب كل بقام

[illegible]

على منظره بين الشيخ أبي اسحاق الشيرازي والشيخ أبي عبد الله الدامغانى
وكلا قد اجتمعا في عزاء بغداد مثل الشيخ أبي اسحاق الشيرازي الشافعى من
الشيعة اذا سلم على تسقط عنه الجزية للمضى فتع من ذلك وهو مذهب الشافعى فمثل الليل
لاستعمل على ذلك بان أحد الحراجين اذا وجب في حال الكفر لم يسقط
بالاسلام أصله خراج الارض فقال الشيخ أبو عبد الله محمد بن على بن محمد
الدامغانى لا يمتنع أن يكون نوعان من الخراج ثم يشترط في أحدهما مالا يشترط في
الآخر كما ان زكاة الفطر وزكاة المال نوعان من الزكاة ثم يشترط في أحدهما
الصاب ولا يشترط في الآخر والسؤال الثانى لا يمتنع أن يكون حقان متعلقان بالكفر
أحدهما يسقط بالاسلام والآخر لا يسقط ألا ترى ان الاسترقاق والقتل حقان متعلقان
بالكفر ثم أحدهما يسقط بالاسلام وهو القتل والآخر لا يسقط بالاسلام وهو الاسترقاق
والسؤال الثالث المعنى في الاصل ان الخراج يجب بسبب التمكن من الانتفاع بالارض
ويجوز أن يجب بثل هذا السبب حتى عليه في حال الاسلام وهو الشر فلهذا جزآن
يبقى ما وجب عليه منه حال الكفر وليس ذلك هاهنا لانه ليس يجب بثل سببه
حق في حال الاسلام فلهذا سقط ما وجب في حال الكفر فقال الشيخ أبو
اسحاق على الفصل الاول وهو اعتبار صاب في زكاة المال دون زكاة الفطر ثلاثة أشياء
أحدها ان ما ذكرت حجة ثلاثا لزكاة الفطر وزكاة المال لما كان سبب إيجليهما الاسلام
والكفر ينافيهما كان تأثير الكفر في إسقاطهما مؤثرا واحدا حتى انه اذا وجبت عليه
زكاة الفطر واراد عندهم سقط عنه ذلك كما اذا وجبت عليه زكاة المال ثم ارتد سقطت
عنه الزكاة فكان تأثير الباقي في إسقاطهما على وجه واحد فكذلك ههنا لما كان سبب
الحراجين هو الكفر والاسلام ينافيهما فيجب أن يكون تأثير الاسلام في إسقاطهما واحدا
وقد ثبت ان أحدهما لا يسقط بالاسلام فكذلك الآخر . جواب ثان ان الزكاتين افرقتا
لان زكاة الفطر فارقت سائر الزكوات في ثقلها بلقمة فقارقتها في اعتبار الصاب وليس
كذلك الحراجان فلهما سواهما في اعتبار الكفر في وجوبهما ومناقاة الاسلام لهما فوسقط
أحدهما بالاسلام سقط الآخر . جواب ثالث وهو ان زكاة الفطر لازمة بزيادة المال
فلهذا لم يعتبر فيها الصاب وليس كذلك سائر الزكوات فلهما يختلف باختلاف المال
وتزداد بزيادة فلهذا اعتبر فيها الصاب واما حال الحراجين فلهما على ما ذكرت سواء
فوجب أن يتساويا في الاسلام . واما الفصل الثانى وهو القتل والاسترقاق فلهما جواب عنه

من وجهين أحدهما أن القتل والاسترقاق جنسان مختلفان ومع اختلاف الأجناس يجوز أن يختلف حكمهما والثاني الاسترقاق إذا حصل في حال الكفر كان مباحا للاسلام استدامة الفرق وبقاء عليه وليس كذلك القتل لأنه ابتداء عقوبة بغض أن يختلفا وأما مسئلتنا فحال الخراجين واحدة من استيفاء ما تقدم وجوبه فلنا لم يسقط أحدهما لم يسقط الآخر وأما الفصل الثالث وهو المعارضة فالجواب عنه من وجهين أحدهما أن قال لا سلم هل بسبب الخراج يجب على المسلم حق فإن الخراج انما وجب بسبب التمكن من الانتفاع مع الكفر والشر انما لازم للأرض بحق الله وهو الاسلام والثاني أنه إن كان هناك حق يجب بمثل سبب الخراج فيمحصن أن يجري عليه الذي في حال الاسلام فلنا جاز أن يبقى ما تقدم وجوبه في حال الكفر فكذلك في مسائلنا يجب بمثل سبب الجزية حق حتى يجري عليه في جهل الاسلام وهو زكاة الفطر فإن زكاة الفطر تجب عن الرقة فيجب ان الجزية تجب عن الرقة وأن يبقى ما وجب من ذلك في حال الكفر فلا فرق بينهما فقال أبو عبد الله الهاماني على فصل الزكاة على الجواب الاول وهو قال فيه ان ذلك حجة قلها يستويان في اعتبار الاسلام في حال واحد من الزكاتين فقال لا يتبع أن يكون الكفر يعتبر في كل واحد من الخراجين ثم يختلف حكمهما بعد ذلك في الاستيفاء كما ان زكاة الفطر وزكاة المال يستويان في ان المال معتبر في حال واحدة فيهما ثم يختلفان في كيفية الاعتبار فالتبعية في زكاة البطران منه ما يؤدى فاضلا عن كفايته عندكم والمعتبر في سائر الزكوات أن يكون مالكا لتصاب فكذلك هاهنا يجوز أن يستوي الخراجان في اعتبار الكفر في كل واحد منها لم يختلف حكمهما عند الاستيفاء فيعتبر البقاء على الكفر في أحدهما دون الآخر وجواب ثان بأن الزكاتين إنما أثر الكفر فيهما على وجه واحد لانهما يجهان على سبيل الباطل فلا يجوز استيفاءهما بعد الكفر لأن الكافر لا يثبت في حقه الباطل وليس كذلك في مسائلنا فإن الجزية تجب على سبيل الضمان لأن الله تعالى قال حتى يطولوا الجزية عن يد وهم صاغرون وبعد الاسلام لم يوجد الضمان ولا يصح استيفاءهما وكذلك خرجوا من الأرض فليجب على سبيل الضمان ولنا يجوز أن يوجد بإسسه من المسلمين وهو الذي شره عمر رضي الله عنه على أرض السواد وتكلم على الجواب الثاني عن هذا الفصل وهو أن زكاة الفطر تنطبق بالتمتع فقال لا يتبع أن يكون أحدهما في التمتع والآخر في المال ثم يستويان في التصاب كما ان أرض العتابة يخلق بين الباني وزكاة

القطر تنطبق مائة ثم لا يثبت التصانيف في واحد منهما وأما عند اختلاف القولين في أن الزكاة تنطبق بالمدين أو الفضة لحد على أن لا يثبت في مائة كونه زكاة وتكلم على الجواب الثالث في هذا الفصل وهو أن زكاة القطر لا يزداد في زيادة المال بل كماله كالجواب أن لا يزداد في زيادة المال ثم لا يثبت فيه التصانيف ثم هذا يطالب بإيضاح على تصانيفه كالمهرام عندك فانه يزداد في زيادة المال ثم لا يثبت فيه التصانيف وتكلم على الفصل الثاني وهو الاسترقاق والقتل حيث قال انهما جنسان مختلفان وساحنا جنس واحد قتلتهما وان كانا جنسين الا انهما يجهلون بسبب الكفر وكان يجب أن يكون لأمر الاسلام فيهما واحدا كما قلنا في الحرايين والثاني ان الحرايين وان كانا جنسا واحدا فانه يجب أن يشترط في حال الاسلام كالحراج الذي وضعه عمر رضي الله عنه مع الحراج فهما خراجان ثم يجوز ابتداء أحدهما بعد الاسلام فلا يجوز ابتداء الآخر فكذلك ساحنا وأجاب عن الجواب الثاني في هذا الفصل وهو ان الاسترقاق امتدانة والقتل ابتداء قل فقال القتل والجزية سواء لان القتل قد تقدم وجوبه ولكن بقي بعد الاسلام الاستيفاء كما وجبت الجزية وتقدم وجوبها وفي الاستيفاء وان كان القتل لا يجوز بعد الاسلام لانه ابتداء مع ما تقدم وجوبه في حال الكفر فهما سواء وتكلم على المعارضة على الجواب الاول أن الشر لا يجب بالسبب الذي يجب به الحراج فقالوا الحراج يجب بامكان الانتفاع بالارض ولذلك لا يجب لها لامنعة فيه من الارض كالمستعد وما يطل منه الانتفاع به كما يجب الشر بامكان الانتفاع فهما يميان بسبب واحد فاذا جزا ابتداء أحدهما بعد الاسلام جزا الثاني على الآخر بعد الاسلام وتكلم على الفصل الثاني وهو زكاة القطر فقال الجزية لا يجب بالمعنى الذي يجب به زكاة القطر لان زكاة القطر يجب على سبيل البداة والجزية يجب على وجه المضار فسيما عتقت فتكلم الشيخ أبو إسحاق على الجواب الاول بأن ذلك لا يقبل فقال أما قوكم انه يجوز أن يستترك الحقتان في اعتبار الاسلام ثم يختلفان في الكيفية والتعميل كما استوى زكاة القطر وزكاة المال في اعتبار المال ولختلاف في كيفية الاعتبار فهذا صحيح في اعتبار المال فلما في اعتبار الدين لا يجوز أن يختلف في جاز الابتداء والاستيفاء ألا ترى ان زكاة القطر جعلت سائر الزكوات في الاعتبار لانه تم الكبر فلا كان مباينا فهما والاسلام عتقت فيها لم يختلف اعتبارها فلا يباين في اعتبار ولا في الاستيفاء بل انما زال الاسلام الذي هو شرط في وجوبها أو كلف في استيفائها

قال ووجهه من أنهما في كل منهما ما كان الإسلام مثاقيل الخراجين
والكفر شوط في دونهما ووجب أن يكون ما كانا في اعتبار الكفر في الابتداء
والاستيفاء كما قلنا في زكاة النمل وزكاة الفل وأما الكلام الثاني الذي ذكرت على هذا
فإن زكاة النمل وزكاة المال يمان على سبيل السادة فإلحاق الكفر وإن الجزية على
سبيل الصغار غير صحيح لأنه كما يجب الجزية على سبيل الصغار نظرا لاج الأرض كذلك
قلنا في الإسلام أحد معلومته من الاستيفاء لا يلبس بحال صغار وحيث أن باقي الأخر أيضا
ووجوبه على سبيل الصغار والثاني أن لا سلم أن الجزية يجب على سبيل الصغار بل هي
مساوئة ولهذا المتي تشبه فيها المدة كما تعتبر في الملوذات ولو كان ذلك صغارا لم
تعتبر فيه المدة كما تعتبر في الاسترقاق والقتل وذلك عليه أنها يجب في مقام موش لهم
وهو الحقن والمساكنة في دار الإسلام وما سلم لهم موشه دل على أنه يجب على سبيل
الموش وأما قوله تعالى حتى يطعوا الجزية عن يد وهم صاغرون فقد قيل في التفسير
أن المراد به أنهم ملتزمون لاحكام الإسلام . والثالث أن الصغار إنما يتبر في الوجود قاما
في الاستيفاء فلا أترى أنه لو ضمن منه المسلمون جاز أن يستوفي منه وإن لم يجب
على المسلم في ذلك صغار فدل على بطلان ما قلناه . وأيضا فإن الصغار قد يتبر في إيجاب
التي ولا يتبر في استيفاء كما أن الحدود يجب على سبيل التشكيل للملأسي ولهذا قال
الله تبارك وتعالى جزاء بما كنتم تكال من الله والله عزيز حكيم فذكر التكال عقيب
ذكر الحد كما ذكر الصغار عقيب ذكر التكال فقد روى عنه صلى الله عليه وسلم أنه
قال التائب من الذنب كمن لا ذنب له فكذلك ما قلنا وأما الكلام على الجواب الثاني
من هذا الفصل وهو أن زكاة النمل تنطبق بالبين فصحيح وما ذكرت من التفضل فلا
يخرم لاني لم أقل كل جني يتعلق بالبين ويتبر فيه التصاب وإنما قلت أن الزكاة إذا
تمت بالبين انقضت التصاب وزكاة النمل تخالف سائر الزكوات في تعلقها بالبين
فلا يخرم على اعتبار التصاب فلا يخرم عليه سائر الحقوق وأما قوله أن التصاب متى
تعلق بالزكوات من غير الاعتناء وفي تعلق الزكاة بالبين قولان فغير صحيح لأن القول به
الجواب الثاني من هذا الفصل أن زكاة النمل لا يردده لزيادة المال وسائر الزكوات
يردده لزيادة المال فهو صحيح ولو ذكرت من أنه لو كان كذلك فجميعا لا يخرج في وجود

بعد الاسلام والثاني ما ذكرت من زكاة الفطر فهو صحيح في الفرع لانه كما يجب بسبب منعة الأرض حتى مبتدأ على السلم فبسبب الرقة يجب حتى مبتدأ على السلم وهو زكاة الفطر وقولك أن زكاة الفطر على سبيل الباعة والحزبة والخراج على سبيل الكفر والمفسر فلا يستدل باحدها بعد الاسلام على بقاء الآخر كذلك يجوز أن يستدل بوجوب زكاة الفطر حال الاسلام على بقاء الجزية والله أعلم

.. (مناظرة أيضا بغداد بين أبي اسحاق وأبي عبد الله الدامغانى رضى الله عنهما)

قال أبو الوليد الباقى للملكى رحمه الله وقد شاهدته المناظرة وحضرها * المادة ببغداد أن من أصيب بوفاة أحد من يكرم عليه قد أُلِمّا في مسجد ربه بجالسه فيها جيرانه وأخواته فإذا مضت أيام عزوه وعزموا عليه في التسلى والعودة الى عادته من تصرفه تلك الأيام التي قعد فيها في مسجده للزماع أخواته وجيرانه لا تعظم في الأغلب الا بقراءة القرآن أو بمناظرة الفقهاء في المسائل فتوفيت زوجة القاضي أبى الطيب الطبرى وهو شيخ الفقهاء وذلك الوقت ببغداد وكبيرهم فاحتفل الناس بمجالسته ولم يكذب يلقى أحد منهم الى علم الا حضر ذلك المجلس وكان من حضر ذلك المجلس القاضي أبو عبد الله الصيمرى وكان زعيم الحنفية وشيخهم وهو الذى كان يوازى أبى الطيب فى العلم والشيخوخة والتقدم فرغب جماعة من الطلبة الى القاضي أن يتكلموا في مسئلة من الفقه يسما الجماعة منهما وتقلها عنهما وقتنا لها أن أكثر من في المجلس غريب قصد الى التبرك بهما والاخذ عنهما ولم يتفق لمن ورد منذ أعوام حجة أن يسمع مناظرتهم اذ كانوا قد تركا ذلك منذ أعوام وقوضا الامر في ذلك الى تلاميذهما ونحن نرغب أن يتحدق على الجميع بكلامهما في مسئلة يتحمل بنقلها وحفظها وروايتها فاما القاضي أبو الطيب فاطهر الاسماء بالاجابة وأما القاضي أبو عبد الله فامتنع من ذلك وقال من كان له خليد مثل أبى عبد الله يريد الدامغانى لا يخرج الى الكلام وما هو حاضر من أراد أن يكلمه فليقل فقال القاضي أبو الطيب عند ذلك وهذا أبو اسحاق من تلاميذى ينوب عنى فلما تحرر الامر ائتمدب شاب من أهل كازرون يدعى أبى الوزير يسأل أبى اسحاق الشيرازى الاصغر بالفقه هل يوجب الحبار لزوجة فاجابه الشيخ أنه يوجب الحبار وهو مذهب مالك خلافا لأمى حنيفة في قوله أنه لا يوجب لها قطالة السائل بالليل على صحة ما ذهب اليه فقال الشيخ أبو اسحاق بالليل على صحة ما ذهب اليه أن التكاح نوع ملك يستحق به الاثاق فوجب أن

أن يكون الاعضاء بالاتفاق يؤثر في ازالته كذلك اليمين فاعترضه السائل باعتراضات ووقع الانفصال عنها ثم تناول الكلام على وجه الثبابة عنه وهو الذى يسميه أهل النظر المذهب الشيخ أبو عبد الله الهاماني فقال هذا غير صحيح لانه لا يمنع أن يستويا في أن كل واحد منهما يستحق به الثقة ثم يختلفان في الازالة ألا ترى أن البيع والتكاح يستويان في أن كل واحد منهما يستحق به الملك ثم قوات التسليم بالهلاك في أحدهما بوجوب بطلان العقد وهو البيع لانه اذا هلك المبيع قبل التسليم بطل البيع وفي التكاح لا يبطل العقد وتنفذ أحكام الزوجية بعد الموت فكذلك في المهر يجب أن يتساويا في أن كل واحد منهما يستحق به الثقة ثم السجز عن الاتفاق في أحد الموضعين بوجوب الازالة وفي الفرع لا يمكن نقل الملك عنه الى الغير فوجب أن لا تجب الازالة بالأعصار كما يقال في أم الولد . فاجاب الشيخ أبو اسحاق عن الفصل الاول بضلين أحدهما انه قال ان هذا المعنى ليس بإزام صحيح لاني لم أقل انه اذا تساوى المملكان في معنى وجب أن يتساويا في جميع الاحكام لان الاملاك والعقود يختلف أحكامها وموجباتها وانما جمت بينهما بهذا المعنى الذى هو استحقاق الثقة ثم السجز عن هذه الثقة التى لملك اليمين توجب ازالة الملك فوجب أن يكون الآخر مثله . والثاني ان التكاح انما خالف البيع فيما ذكره لان المقصود به الوصية والمصاهرة الى الموت فاذا مات أحدهما فقد تمت الوصية وانتهى العقد الى انتهاء فن الحمال أن يكون مع تمام العقد محكم بإبطال العقد كما نقول في الاجارة اذا عقدت الى أمد ثم انقضت المدة لم يجوز أن يقال ان الاحكام قد بطلت باقتضاء المدة وتامها فكذلك التكاح وليس كذلك البيع فان المقصود به التصرف في المالى التى بسبب الملك من الاقتناء والتصرف والاستخدام فاذا هلك المبيع قبل التسليم فان المعنى المقصود قد فات فلهذا تبطل وأما في مسئلتنا فالمملكان على هذا واحد في الاستحقاق للثقة فاذا وجبت الازالة في أحد الموضعين بالمعز عن الاتفاق وجب أن يكون في الموضع الآخر مثله وأما المعارضة انى ذكرتها فلا تصح لانه ان جاز أن يقال في المبدأه يزال ملكه عنه لانه يمكن ازالة الملك فيه بالنقل الى غيره ففى الزوجة أيضا يمكن ازالة الملك الى غيره بالطلاق فوجب أن يزال وعلى هذا تبطل به اذا عجز الزوج عن الوطء فانه ثبت لها الخيار في مفارقة للزوج وان كان لا يصح الملك فيها الا ترى انما تفرق بينهما بالثقة فلكذلك هاهنا فلما الكلام في أم الولد فانما لانسله فان من أمهاتنا من قال انه يجب اعتاقها متى عجز عن

الاتفاق فعل هذا لا نسلم وان سلمت قلنا في غيرها لا يمكنها أن تتوصل إلى تحصيل
 النفقة بمثل ذلك السبب إذا أزيل ملكه عنها وهي هاهنا يمكنها التوصل إلى تحصيل النفقة
 بمثل ذلك السبب إذا أزيل ملكه عنها وذلك بأن تزوج آخر وهو بمنزلة ما ذكرت من
 السبد القن . فقال له الشيخ أبو عبد الله الداماني على الفصل الأول إذا كان قد استويا
 في مسئلتنا في استحقاق النفقة بملك في كل واحد منهما وأوجب ذلك التسوية بينهما
 في إزالة الملك فبهما لزمك أنه قد استوى البيع والتكاح في أن كل واحد منهما يستحق
 به الملك فوجب أن يستويا في إبطاله بفوات التسليم وأما قولك أن المقصود بالتكاح
 هو الوصلة وقد حصلت فليس بصحيح لأن المقصود من التكاح هو الوطء لأن الزوج
 إنما يتزوج للاستمتاع لا بقصد الوصلة من غير استمتاع على أنه إن كان المقصود من
 التكاح هو الوصلة لفي البيع أيضا هو الملك دون الاقتناء والاستخدام بدليل أنه إذا
 اشترى أباه يحكم بصحة البيع وإن لم يحصل الاستخدام ولكن لما حصل الملك حكمنا بجوازه
 على أن في مسئلتنا أيضا التكاح بخلاف ملك اليمين في باب النفقة الآتية أن كل نفقة
 واجبة في ملك اليمين يستحق بها الإزالة وقد نجب في التكاح نفقات واجبة بحبس
 عليها ولا يستحق عليها الإزالة وهي النفقة الماضية ونفقة الحام فدل ذلك على
 الفرق بينهما . وأما الفصل الثاني وهي المعارضة فهي صحيحة وقوله إن هاهنا أيضا يمكن
 إزالة الملك بالطلاق فغير صحيح لأن الطلاق إزالة ملك بشرع عوض وهذا لا يوجب
 المجز عن النفقة كالأب يجب اعتاق عبده للمجز عن النفقة وأما ما ألزمت من الوطء إذا عجز عنه
 الزوج فليس بصحيح فإن في الوطء لا يمكنها تحصيله وأما النفقة فيمكنها تحصيلها بالاستقراض
 والاستخدام وغير ذلك ونسحق على نفسها وأما ما قلت في أم الوطء في لأسلمه فانه لا خلاف
 أنه لا يجوز اعتاقها وقولك أنه لا يتوصل إلى مثله بمثل هذا السبب وهاهنا يمكنه التوصل غير
 صحيح لأنه لا يمكنها أن تتوصل حتى تنقض عنها وتزوج زوجا آخر وربما كان الزوج
 الثاني مثل الزوج الأول في الفقر فتركها عند الأول أولى . قال الشيخ أبو إسحاق على
 الفصل الأول إنما جمت من المملكين وجعلته مؤثرا في باب الإزالة وهو استحقاق النفقة
 في كل واحد منهما فإذا حصل المجز ووجبت الإزالة في أحد الموضعين وجب في
 الموضع الآخر مثله وليس هذا بمنزلة المساواة في البيع والتكاح في أن كل واحد منهما
 يوجب الملك لهما وأن تساويا في الملك إلا أنهما مختلفان في التسليم الآتية أن التسليم
 مستحق بعد البيع وغير مستحق بعد التكاح والذى يدل عليه أنه إذا باع عبدا أقام

يصح القدر فدل على أنهم مختلفان في وجوب التسليم فجاز أن يختلفا في جواز التسليم وفي مسئلتنا استويا في وجوب الثقة فوجب أن يساويا في الإزالة عند السج وأما ما ذكرت من الفرق بين البيع والتكاح في المقصود وقلت أن المقصود من التكاح هو الوصلة والمصاهرة فإذا فرق الموت بينهما فقد حصل المقصود وتمت الوصلة فلها فائت أنه لا يبطل وفي البيع المقصود هو التصرف والاكتناء فإذا هلك التسليم فإن المقصود قد قات وقوات أن الرجل يقصد بالتكاح الاستمتاع فهو صحيح إلا أنه لا يتمتع أن يكون له مقاصد أخرى وليس كذلك البيع فإن عامة مقاصده قد قاتت بفوات التسليم فافترا وأما ما ذكرت من أن البيع المقصود منه أيضا هو الملك وقد حصل بدليل أنه يجوز له أن يشتري أباه فينتق عليه فهذا نادر وشاذ في باب البيع والمقصود من البياعات والأشربة ما ذكرت فلا يجوز إبطال ما وضع عليه الباب بأشد وأندر على أن هناك قد حصل المقصود لأن المقصود في شراء الوالد أن يتق عليه ولهذا قال صلى الله عليه وسلم لا يحزى ولد والدا إلا أن يجتده مملوكا فيشتريه فينتقه وليس كذلك هنا فإنه لا يحصل المقصود فافترا وأما قولك في ملك التكاح أيضا أنه مخالف للملك في باب الثقة بدليل أن كل ثقة واجبة في ملك اليمين يزال بالسج عنها الملك ولا يزال الملك في التكاح بكل ثقة واجبة وهي الثقة الماضية وثقة الخادم فغير صحيح لأنه للبر في ثقة الخادم والثقة الماضية الواجبة غير أنه لا ضرر في الامتناع من ذلك فلم يثبت لها الحيسار وعليها ضرر في الامتناع من ثقة الخال فصار هذه الثقة مثل ثقة البعد سواء وأما المعارضة بما ذكرت أنه لا يمكن إزالة الملك هاهنا بالطلاق وقولك أن الطلاق إزالة ملك بغير المتق وهو أن يباع فلا حاجة بنا إلى إزالة الملك فيه بالمتق وليس كذلك في الزوجة فإنه لا يمكن إزالة الملك فيها بالبيع وقتل الملك قاتل بالطلاق ولهذا قلت في أم الولد أنه لما لم يمكن إزالة الملك فيها بالبيع أزلنا ذلك بالمتق على مذهب بعض أصحابنا وهو اختيار الشيخ أبي يعقوب وأما ما أزمته من الوطء إذا عجز فهو صحيح وهو فصل في المسألة قال فان الذي يلحق المرأة في ترك الثقة أعظم من الضرر في ترك الجماع فإن الجماع قد تصبر المرأة لفقده والثقة لا بد منها وبها يقوم البدن والنفس ثم قلنا أنه يثبت الخيار وإن كان لا يمكن قتل الملك فيها بموض فكذلك هاهنا وأما قولكم في الجماع لا توصل إليه إلا بإزالة الملك وها هنا توصل إليه بأن تستقرض فغير صحيح فإنه يلحقه الضرر بالاستقراض ويطلب ويحبس عليه وإن أزمنا هاذلك يجب أن نلزمها أن تكرى

قسمها وفي ذلك مشقة عظيمة ولا يجب إلزامها . وأما ما ذكرت في أم الولد أتى لا أسلمه فهو صحيح وقولك أتى أقيس عليه إذا كان لها كسب فلا يلزم لئلا ١٠١ كان لها كسب فليس هناك عسار بالتفقة فإن كسبها يكون لولاها ويمكنه أن يتفق عليها ويؤسألتنا عجز عن الاتفاق على ما ذكرت . وأما الفرق الذي ذكرت فهو صحيح وقولك أنه لا تتوصل إلى تحصيل التفقة إلا باقتضاء عدة فتزوج آخر فقير صحيح لأنه لو كان لهذا المعنى لوجب أن يفرق فيها قبل الدخول وبمده ولأنه إذا كان قبل الدخول تتوصل إلى تحصيل التفقة في الحال فسط ما قلته وعلى هذا أن كان لا يوجب إزالة الملك لهذا المعنى فيجب أن يكون في الوطء يثبت لها الخيار فإما لا تتوصل أيضا إلى تحصيل الجماع حتى تنقضي عدتها وتزوج زوجا آخر وربما كان الثاني مثل الأول في العجز عن الجماع ولما ثبت أنه يزول الملك بالعجز عن الجماع بطل ما قلتم وأما الموفق للصواب

﴿ مناظرة بين امام الحرمين أبي المعالي الجويني وبين الشيخ أبي اسحاق نيسابوري ﴾

في اجبار البكر البالغ بأن كانت باقية على بكاره الاصل لجواز اللاب تزويجها بشعر اذا نأصله اذا كانت صغيرة فقال السائل جعلت صورة هذا المسألة علة في الاصل وذلك لا يجوز فقال لا يصح ثلاثة أوجه أحدها أتى ما جعلت صورة المسألة علة في الاصل وان صورة المسألة تزويج البكر البالغة من غير إذن وعلق أنها باقية على بكاره وليس هذا صورة المسألة لان هذه الملة غير مقصورة على البكر البالغة بل هي عامة في كل بكر ولهذا قست على الصغيرة الثاني قولك لا يجوز أن نجعل صورة المسألة علة دعوى لا دليل عليها وما المانع من ذلك الثالث أن الملة شرعية كأن الاحكام شرعية ولا ينكر في الشرع أن يعلق الشارع الحكم على الصورة مرة كما يعلق على سائر الصفات فلا معنى للمنع من ذلك فإن كان عندك أنه لا دليل على صحتها فطالبن بالدليل على صحتها من جهة الشرع فقال السائل ما الدليل على صحتها من الشرع فقال الدليل على صحة هذه الملة الخبر والنظر أما الخبر فاروى أنه صلى الله عليه وسلم قال اليم أحق بنفسها من وليها والمراد به التيب لأنه قالها بالبكر فقال والبكر تستأمر فدل على أن غير التيب هو البكر ليست أحق بنفسها وأقوى طريق تثبت به الملة ما سلق به صاحب الشرع وأما النظر فلا خلاف ان البكر يجوز أن تزوجها من غير نطق لبكرتها ولو كانت نيسابور يجوز تزويجها من غير نطق أو ما يقوم مقام النطق عنده وهو الكتابة ولو لم يكن تزويجها إلى الولي لما جاز تزويجها من غير نطق اعترض عليه الشيخ الامام أبو المعالي فقال المنول

في التلليل على ما ذكرت من الخبر والنظر فاما الخبر فانه يحتمل التأويل فانه يجوز أن يكون المراد به التيب أحق بنفسها لانه لا يملك تزويجها الا بالتطيق والبكر بخلافها وإذا احتسب التأويل أولاه على ما ذكرت بطريق يوجب العلم وهو أنه قد اجتمع للبكر البالغة الاسباب التي يسقط منها ولاية الولي وتستقل بنفسها في التصرف في حق نفسها لان المرأة انما تضطر الى الولي لعدم استسلامها بنفسها كصغر أوجنونا فاما اجتمع فيها الاسباب التي تستغنى بها عن ولاية الولي لم يجز ثبوت ولايته عليها في التزويج بغير ادنها ولان في الخبر ما يدل على صحة هذا التأويل من وجهين أحدهما انه ذكر الولي وأطلق ولم فصل بين الاب والجد وغيرهما من الاولياء ولو كان المراد ولاية الاجبار لم يطلق الولاية لان غير الاب والجد لا يملك الاجبار بالاجماع ثبت أنه أراد به اعتبار التطيق في حق التيب وسقوطه في حق البكر ولانه قال والبكر تستأمر وانها صلتها فدل أنه أراد في التيب اعتبار التطيق . أجاب الشيخ الامام أبو اسحاق فقال لا يجوز حمله على ما ذكرت من اعتبار التطيق لانه قال صلى الله عليه وسلم أحق بنفسها وقد اقتضى انها أحق بنفسها في العقد والتصرف دون التطيق وقولك انه أطلق الولي فانه عموم ما حمله على الاب والجد بدليل التلليل الذي ذكره في التيب فانه قال والتيب أحق بنفسها من ولها وذكر الصفة في الحكم تلليل والتلليل بمنزلة النص فيخص به المصنوع كما يخص بالقياس وقولك انه ذكر الصمت في حق البكر فدل على انه أراد به التطيق في حق التيب لا يصح بل هو الحجة عليك لانه لما ذكر البكر ذكر صفة ادنها وانه الصمت ولو كان المراد به في التيب التطيق لما احتاج الى اعادة الصمت في قوله والبكر تستأمر وأما قوله ان هاجنا دليلا يوجب القطع غير صحيح وانما هو قياس على سائر الولايات والقياس يترك بالنص . فقال الشيخ أبو المالح لا يخلوا اما أن تدعي انه نص ودعواه لا تصح لان النص ما لا يحتمل التأويل فاذا بطل انه نص جاز التأويل بالدليل الذي ذكرت وأما قولك اني أحل الولي على الاب والجد بدليل التلليل الذي ذكره الجوزي فليس بمصحيح لان ذكر الصفة في الحكم انما يكون تلليلا اذا كان مناسبا للحكم الذي علق عليه كالسرقة في ايجاب القطع والتوبة غير مناسبة للحكم الذي علق عليها وهي انها أحق بنفسها فلا يجوز أن تكون علة ولان ما ذكرت ليس بقياس وانما هو طريق آخر لحجاز أن يترك له التلليل . أجاب الشيخ الامام أبو اسحاق فقال أما التأويل فلا يصح دعواه لان التأويل صرف

الكلام عن ظاهره الى وجه يحتمله كقول الرجل رأيت حمارا واراد به الرجل البليد
 فان هذا مستعمل فصار صرف الكلام اليه فاما ما لا يستعمل اللفظ فيه فلا يصح
 تأويل اللفظ عليه كما لو قال رأيت بطلا ثم قال أردت به رجلا بليدا لم يقبل لان البطل
 لا يستعمل في الرجل بحال فكذلك هنا قوله الابن أحق بنفسها من وليها وقولك
 ليس بتعليق لانه لا يناسب الحكم فلا يصح لان ذكر الصفة في الحكم تعليل في كلام
 العرب ألا ترى انه اذا قال اقطعوا السارق كان مضافا لسرقته واذا قال جالس الطماء
 مضافا لطمه وقولك انه انما يجوز فيها يصلح أن يكون تعليلا للحكم الذي علق عليه
 كالسرقه في ايجاب القطع الا أن التعليل للحكم الذي علق عليه طريقه الشرع ولا ينكر
 في الشرع أن يجعل الثبوت على الاستقاط الولاية كما لا ينكر أن يجعل السرقه على ايجاب
 القطع والزنا للحد وقولك هذا الذي ذكرت ليس بقياس خطأ بل جعلت استقلالها
 هذه الصفات معينا على الولاية ولا يصح بهذه الدعوى الا بالاستناد الى الولايات الثابتة
 في الشرع والولايات الثابتة في الشرع انما زالت بهذه الصفات في الاصل فثبت ولاية
 التكاح عليها وذلك يحصل بالقياس ولو لم يكن هذا الاصل لما صح لك دعوى الاستقلال
 بهذه الصفات فانه لا يعلم ان الولاية تثبت في حق المجنون والصغير بمقتضى العقل وانما
 ثبت ذلك بالشرع والشرع ماورد الا في الاموال فكان حمل التكاح عليه قياسا
 والقياس لا يمارض النص وقد ثبت ان الخبر نص لا يحتمل التأويل فلا يجوز تركه
 بالقياس ولان هذا طريق تمارضه مسئلة وذلك انه اذا كانت الاصول موضوعة على
 نبوت الولاية له حاجة وسقوطها بالاستقلال بهذه الصفات فالاصول موضوعة على ان
 النطق لا يعتبر الا في موضع لا يثبت فيه الولاية وقد ثبت ان النطق قد سقط في حق البكر
 فوجب أن تثبت الولاية عليها . فقال الشيخ الامام أبو المصالي رحمه الله النطق سقط
 أيضا فقال الشيخ الامام أبو اسحاق هذا تاكيد لان سقوطه بالنص دليل على ما
 ذكرت وهذا آخر ما جرى بينهما وانه أعلم

عمر ابراهيم بن محمد بن ابراهيم بن مهران الاستاذ أبو اسحاق الاسفرائيني رحمه الله أحد
 أئمة الدين كلاما وأصولا وفروعا جمع أشنات العلوم واتفقت الأئمة على تبجيله
 وتظيمه وجمه شرائط الإمامة قال الحاكم انصرف من العراق بعد المقام بها وقد
 أقر له أهل العلم بالمرق وخراسان بالتقدم والفضل فاختار الوطن الى أن خرج بعد
 الجهد الى نيسابور وبني له المدرسة التي لم يبق قبلها في نيسابور مثلها ودرس فيها وحدث

سمع بخراسان الشيخ أبا بكر الاسماعيلي وبالمراق أبا بكر محمد بن عبد الله الشافعي ودعلج بن أحمد وأقراهما روى عنه أبو بكر الشيباني وأبو القاسم القشيري وأبو السائب هبة الله بن أبي الصفاء ومحمد بن أبي الحسن البالوي وجماعة قيل وكان يلقب بركن الدين وله التماييف الفاتحة منها كتاب الجامع في أصول الدين والرد على الملحدين ومسائل الدور وتطبيق في أصول الفقه وغير ذلك قال عبد الغافر كان أبو اسحاق طراز ناحية المشرق فضلا عن نيسابور ونواحيا ثم كان من المجتهدين في العبادة بالبلخ في الورع انتخب أبو عبد الله الحاكم عشرة أجزاء وذكره في تاريخه لجلالته قال وكان ثقة ثباتا في الحديث وقال الحافظ بن عساكر حكى لي من أتق به أن صاحب بن عباد كان إذا انتهى إلى ذكر ابن الباقلاني وابن فورك والاسفرائيني وكانوا متعاصرين من أصحاب أبي الحسن الأشعري قال لأصحابه ابن الباقلاني بحر مفرق وابن فورك قلب صلب مطروق والاسفرائيني نار محرق وقال الشيخ أبو اسحاق الشيرازي درس عليهم شيخنا القاضي أبو الطيب وعنه اخذنا الكلام والأصول عامة شيوخ نيسابور وقال أبو صالح المؤذن سمعت أبا حازم المديري يقول كان الأستاذ يقول لي بعد ما رجعت من اسفراين اشتيتي أن يكون موتي نيسابور حتى يصلى على جميع أهل نيسابور فتوفي بعد هذا الكلام بنحو من خمسة أشهر يوم عاشوراء سنة ثمان عشرة وأربعمائة أخبرنا محمد بن اسماعيل بن إبراهيم بن الحجاز قراءة عليه وأنا نسمع قال أنبأنا الشيخان أبو بكر محمد وورقية أنبا اسماعيل الأنطاكي حضورا وغيرهما قالوا حدثنا أبو بكر بن أبي الصفار كتابة أنبأنا أبو منصور عبد الخالق بن زاهر الشحامى سمعا أنبا الشيخ أبو إبراهيم محمد بن الحسن بن محمد بن أحمد بن محمد البالوي أنبأنا أبو اسحاق إبراهيم بن محمد بن إبراهيم الاسفرائيني أنبأنا أبو محمد دعلج بن أحمد السجزي ينفذنا حدثنا على ابن عبد العزيز المكي حدثنا أبو عبيد القاسم بن سلام حدثنا عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان عن سعد بن إبراهيم عن ابن كعب بن مالك عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال مثل المؤمن كمثل الخاتمة من الزرع يملها الرياح مرة هكذا ومرة هكذا ومثل المنافق كمثل الارزة المحدبة على الارض حتى يكون انجماها أخبرنا الحافظ أبو العباس بن المنظر بقراءة عليه أخبرنا أحمد بن هبة الله الدمشقي عن أبي بكر القاسم ابن أبي سعد عبد الله بن عمر الصفار وأبي المنظر عبد الرحيم بن أبي سعد عبد الكريم ابن السمعاني قال أنبأنا عائشة ابنة أبي نصر أحمد بن منصور بن الصفار قراءة عليها

ونحن نسمع قالت أنبانا الشريف أبو السائبية أمة بن أبي الصباه محمد بن حيدر القرشي قراءة عليه وأنا أسمع حدثنا الاستاذ أبو اسحاق ابراهيم بن محمد بن ابراهيم المهرجاني الاسفرائيني املاء في مسجد عقيل بعد صلاة العصر يوم الخميس في المحرم سنة احدى عشرة وأربعمائة وهو أول املاء عقده أخبرنا الامام أبو بكر أحمد بن ابراهيم الاسماعيلي حدثنا محمد بن عثمان ابن أبي شيبة حدثنا أحمد بن طارق حدثنا مسلم بن خالد حدثنا زياد بن سعد عن محمد بن المنكر عن صفوان بن سليم عن أنس ابن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثت على أربعمائة ألف نبي منهم أربعمائة ألف من بني اسرائيل

ذكر نخب وفوائد عنه

تكلم الاستاذ الاسفرائيني في كتاب الحل في أصول الدين على قول الشافعي رضي الله عنه الايمان لا يشركه الشرك والشرك يشركه الشرك بما حاصله ان الايمان لو قارنه اعتقاد قدم العالم أو نحوه من الكفران ارتفع بمجمله والكفر كالثلث مثلا لو قارنه اعتقاد خروج الشيطان على الرحمن ومقابله كما يقول المجوس لم يرتفع شرك النصرانية بل ازداد شركا بالمجوسية والطال في ذلك (قلت) فيؤخذ منه ان الايمان لا يزيد ولا ينقص وان الكفر يزيد وينقص فتأمل ذلك ومن المسائل الحديثة التي سألتها الحافظ أبو سعد عبد الرحمن بن الحسن بن عاك التيسابوري من الاستاذ أبي اسحاق اذا روى عن الشيخ الاحاديث الطوال وقال فيه وذكر الحديث بطوله ثم أحب هذا أن يروي الحديث بطوله ولا يختصر هل له ذلك أجاب الاستاذ ان ذلك لا يجوز (قلت) وهذا الذي أراه وقد قدمته في الطبقة الثانية في ترجمة داود الظاهري وذكرت ما فيه عن أبي بكر الاسماعيلي وأبي علي الزجاجي وفيها انه لا يرجح المذكورة عن الاثوية في الرواية بل هماسواء وانه اذا سقط من الاستاذ رجل يعلم انه غلط من الكتاب لم يجوز ذكر اسم ذلك الرجل وقال الاستاذ ومن فعله سقط في جميع أحاديثه وانه اذا قلب الاستاذ والمقل على حاله فجعل بدل شعبة سبيدا وما أشبهه يريد أن يجعل الحديث مرغوبا فيه غريبا يصير دجلا كذا بتسقط جميع أحاديثه وان رواها على وجهها قل الرافعي عن الاستاذ أبي اسحاق ان الام تنطق اذا اعتق حلها مالكما كما يتق هو بمتق وهذا مشكل فانه لا تنطق في السراية فان السراية في الاشفاص لافي الاشخاص والحل انما يتبع الام اذا اعتقها مالكما لان الحل تابع للام لا للسراية لما ذكرناه وكيف تتبع الام الحل

والتابع كيف يتقلب متبوعا

﴿مناظرة بين الأستاذ أبي اسحاق الاسفراينى والقاضى

عبد الجبار المنزلى رحمه الله﴾

قال عبد الجبار في ابتداء جلوسه للمناظرة سبحان من تزه عن الفحشاء فقال الأستاذ بجيباسبحان من لا يقع في ملكه إلا ما يشاء فقال عبد الجبار أفيشاء وبنّا أن يعصى فقال الأستاذ أيعصى ربنا هرا فقال عبد الجبار أفأرأيت أن منعى الهدى وقضى على بالردى أحسن إلى أم أساء فقال الأستاذ أن كان منك ما هو لك فقد أساء وإن منك ما هو له فيختص برحمة من يشاء فاقطع عبد الجبار

﴿أبراهيم بن محمد بن إبراهيم بن يوسف أبو اسحاق الطومى﴾ العقبة النظار أحد كبراء الأصحاب ومناظرهم ومن له النزوة الزائدة والحاء الوافر ثقة على الأستاذ أبى الوليد الفقيه . روى عنه وعن أبى العباس الاسم وغيرهما روى عنه السيقي وغيره ومع لنا حديثه في الأربعين الاسفراينى للسيقي

﴿أبراهيم بن محمد بن موسى بن هارون بن الفضل بن هارون﴾ أبو اسحاق المظهرى السمرى بالسين المهمة والرء المتوخة نسبة إلى سارية بادة من بلاد مازندران وربما نسب إليها السارى والمظهرى نسبة إلى مظهر قرية من قرى سارية وهى فتح الهاء اسم لمفعول طهر له تصانيف كثيرة في المذهب والحلاف والادول والعرائض ثقة يلبده على أبى محمد بن أبى يحيى وبتقداد على أبى حامد الاسفراينى وقرأ العرائض على ابن اللبان وولى قضاء سارية والتدريس والقنوى وسمع مجلس وأما العباس النسوى وأبا نصر بن الامام أبى نكر الاسماعلى وأبى الحديث وتوفي عن مائة في صفر سنة ثمان وخمسين وأربع مائة ﴿أبراهيم بن المظفر الشهرستانى﴾ أبو اسحاق الفقيه درس الفقه على أبى القاسم البوشنجى قال عبد الصافر وكان آخر العهد به سنة احدى وثمانين وأربع مائة

﴿أسحاق بن ابراهيم بن محمد بن عبد الرحمن الحافظ﴾ أبو يعقوب القزلباشى السرخسى ثم المروى الامام الجليل محدث هراء صاحب المصنفات الكثيرة ولد سنة اثنين وخمسين وثلثمائة وطلب الحديث فأكثرت قال أبو النضر السانى حتى أن عدد شيوخه زاد على ألف ومائتى نفس وله تاريخ السن الذى صنفه في وقار أهل العلم من زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى سنة وفاته سنة تسع وعشرين ومن تصانيفه أيضا كتاب سعى الموج وكتاب الامن والسلوان وكتاب شمائل العباد قال وكان زاهدا مقلدا من الدنيا

(قالت) ومن مشايخه العباس بن الفضل البصري وأبو الفضل محمد بن عبد الله اليساري وعبد الله بن أحمد بن حموية السرخسي وزاهر بن أحمد الفقيه وأحمد بن عبد الله التميمي والحليل بن أحمد القاضي وكتب عن هو أسفر منه وحدث عن الحافظ أبي علي الوخشي وهو من أصحابه روى عنه أبو اسماعيل الانصاري وأبو الفضل أحمد ابن أبي عاصم الصيدلاني والحسن بن محمد بن من وغيرهم توفي سنة تسع وعشرين وأربعمائة **﴿** اسماعيل بن أحمد بن عبد الله أبو عبد الرحمن **﴾** الضرير الحنظلي النيسابوري صاحب الكفاية في التفسير وغيرها ولد سنة إحدى وستين وثلاثمائة هـ فرأى الحلي عليه صحيح البخاري كاملاً في ثلاث مجالس حدث عن زاهر السرخسي وغيره مات بعد سنة ثلاثين وأربعمائة

﴿ اسماعيل بن أحمد التوكاني **﴾** الطرثني من تلامذة الشيخ أبي محمد وقفت بخطه على شرح عيون المسائل للفارسي عاقله عن الشيخ أبي محمد نيسابور في مجلدة واحدة

﴿ اسماعيل بن إبراهيم بن محمد بن عبد الرحمن **﴾** القراب أبو محمد الفقيه المقرئ السرخسي ثم الهروي أخو الحافظ اسحاق هذا مصنف كتاب مناقب الشافعي الذي رتبته على مائة وستة عشر باباً أولها في نسب النبي صلى الله عليه وسلم الذي يرجع إليه نسب الشافعي وآخرها أربعون باباً جمع فيها أربعين حديثاً من أحاديث الأحكام من رواية الشافعي بسنده إليه إلى النبي صلى الله عليه وسلم وهو كتاب حافل رأيت منه نسخة في مجلدين في خزنة كتب دار الحديث الأشرفية بدمشق وله مصنفات في علوم آخر كتاب درجات اثنتين وكتاب الشافعي في الترامعة وكتاب النكاح وكتاب الجمع بين الصحيحين وكان أماناً في عدة علوم زاهدا ورعاً تقفه على الداركي وسمع الحديث من أبي بكر الاسماعيلي بجرجان ومنصور بن العباس بهراء وأحمد بن محمد بن مقسم بغداد ومن محمد بن عبد الله الساري وأبي عمر بن حمدان وعلي بن عيسى العاصمي وأبي محمد القطراني ومحمد بن جعفر السافرجي وبشر بن أحمد الأسفرايني ومحمد بن اسحاق بن إبراهيم بن زيد الصفار وعلي بن الحسن بن علي الجراحي ومحمد بن عبد الله بن عبد الله بن الحاكم وغيرهم وروى عنه الانصاري صاحب كتاب ذم الكلام وأبو عطاء عبد الأعلى بن عبد الواحد بن أحمد المليحي وغيرهما وكان أماناً مبرزاً في عدة علوم زاهدا ورعاً ذكره أبو نصر القاسمي ويوسف بن أحمد الشيرازي الحافظان

وقال كان في عدة علوم اماما منها الحديث والقراءات ومعاني القرآن والفقه والادب وله تصنيفاتها حسنة قالا وكان في الزهد والتقليل من الدنيا آية قال ولم يجد شرف فضله بهراة خاقا لان الاسم كان لغيره قال ابن الصلاح وقد رأيت بنيسابور كتابه الكافي في القراءات وهو كتاب يشتمل على علم كثير في مجلدات عدة وفي كتابه المناقب يقول لقيت جماعة من أصحاب أبي الباس ينى ابن سريج فمنهم من سمع الحديث منه ومنهم من تفقه عليه ومنهم من حكى لى عنه حكايته قال ابن الصلاح ووجدت عن الحاكم أبي عبد الله انه ذكره فقال كان من صالحى أهل العلم والمقدمين في معرفة القراءات طلب للعلم بخراسان والعراق وكان من أجل بيت لاهل الحديث بهراة انتهى (قلت) وقد تأخرت وفاته عن الحاكم فانه مات في شعبان سنة أربع عشرة وأربسمائة ومات الحاكم سنة خمس وأربسمائة وقد حدث هو أيضا في كتابه المناقب عن الحاكم وأكثر فيه الثقل عنه وقد نقلت من كتاب المناقب هذا فوائد اسعذبها فيها قال سمعت أبا القاسم عبد العزيز بن عبد الله الداركي يقول ببغداد في درسه حكى لى انه صلى على أحمد بن حنبل ستمائة الف رجل وستون الف امرأة وذكر ذلك في الباب الرابع والثلاثين من الجزء الثاني من المناقب والجزء الثاني مشتمل على ثلاثة وسبعين بابا فانه جزأ كتابه جزئين أولها أربعة وأربعون بابا وأولها في النسب الركنى وآخرها في الفاظ رويت عن الشافعى في فضل العلم والثناء وذلك سنة ثلاث وستين أولها في تبحر الشافعى في اللغة والعربية وآخرها حديث من روايته في الوعظ والتذكير هو آخر الأربعين التى هى آخر الكتاب

ع اسماعيل بن زاهر بن محمد بن عبد الله بن محمد بن على بن أبي القاسم التوقاني ثم النيسابورى تلميذ أبي بكر الطوسى قال فيه عبد الغافر الفقيه الامام فاضل جليل نيه ثقة أمين من أركان فقهاء أصحاب الشافعى درس الفقه على أبي بكر الطوسى قديما قال وسافر الى العراق وحج مع الشيخ أبي محمد الجوينى وزين الاسلام ينى القشبرى أبي القاسم واليهبى وقال ابن السمعانى كان شيخا فقيها حسن السيرة صالحا دينا كثير السماع والرواية ثقة صدوقا سمع أبا الطيب سهل بن محمد الصلوكى والقاضى أبا عمر البساطى والشيخ أبا عبد الرحمن السلمى وأبا بكر الحيرى وخلاتق وذكر عبد الغافر ان مولده سنة سبع وتسعين وثلثمائة وذكر غيره انه ولد سنة خمس وتسعين قال ابن السمعانى والاول أشبه قال وسمعت أبا الحسن على بن جعفر الكاتب يقول يقال انه

توفي سنة ثمان وسبعين وأربعمائة

﴿ اسماعيل بن عبد الرحمن بن أحمد بن اسماعيل بن إبراهيم بن عامر بن هاشم ﴾
 شيخ الاسلام أبو عثمان الصابوني الفقيه المحدث المفسر الخطيب الواعظ المشهور
 الاسم الملقب بشيخ الاسلام لقبه أهل السنة في بلاد خراسان فلا ينون عند اطلاقهم هذه
 اللفظة غيره وأما المحضة بمدينة هراة فلما كبرت نفوسهم من هذا اللقب عمدوا الى
 أبي اسماعيل عبد الله بن محمد الأنصاري صاحب كتاب ذم الكلام فلقبوه بشيخ
 الاسلام وكان الأنصاري المشار اليه رجلاً كثير العبادة محمداً الا انه يتظاهر بالتجسيم
 والتشبيه وينال من أهل السنة وقد بالغ في كتابه ذم الكلام حتى ذكر ان ذبايح
 الاشعرية لا تحل وكنت أرى الشيخ الامام يضرب على مواضع من كتاب ذم الكلام
 وينهى عن النظر فيه وللأنصاري أيضاً كتاب الاربعين سمتها أهل البدعة الاربعون
 في السنة يقول فيها باب اثبات تقدم الله باب اثبات كذا وكذا وبالجملة كان لا يستحق
 هذا اللقب وانما لقب به تصعباً وتشبيهاً له بأبي عثمان وليس هو هناك وكان أهل هراة
 في عصره قتيبن فئة تستقدمه وتبالغ فيه لما عنده من التقشف والتبذير وقتة تكفره لما
 يظهره من التشبيه ومن مصنفاته التي فوقت نحوه سهام أهل الاسلام كتاب ذم الكلام
 وكتاب الفاروق في الصفات وكتاب الاربعين وهذه الكتب الثلاثة أبان فيها عن اعتقاد
 التشبيه وأصح وله قصيدة في الاعتقاد تنبئ عن العظام في هذا المعنى وله أيضاً كتاب
 منازل السائر في التصوف كان الشيخ قتي الدين أبو العباس ابن تيمية مع ميله اليه
 يضع من هذا الكتاب أعنى منازل السائر قال شيخنا الذهبي وكان يرمي أبا اسماعيل
 بالعظام بسبب هذا الكتاب ويقول انه مشتمل على الاتحاد (قلت) والاشاعة يرموه
 بالتشبيه ويقولون انه كان يلحن شيخ السنة أبا الحسن الاشعري وآناً لا أعقد فيه
 انه يعتقد الاتحاد وانما اعتقد انه يعتقد التشبيه وآنه ينال من الاشاعة وان ذلك لجهله
 بلم الكلام وبمقيدة الاشعرية فقد رأيت أقواماً أتوا من ذلك وكان شديد التحصب
 للفرق الحبلية بحيث كان ينشد على المنبر على ما حكى عنه تلميذه محمد بن طاهر
 أنا حنبلي ما حييت وإن أمت فوصيتي للناس أن يتحنلوا

وترك الرواية عن شيخه القاضي أبي بكر الحيري لكونه أشعر يابو كل هذا تمسكاً بآرائه
 من الأهواء وذكر أبي اسماعيل خارج عن غرض هذا الكتاب قائماً برأيه أنه عليه على الفرق
 بينهم وبين شيخ الاسلام على الحقيقة أبي عثمان الذي نحن بترجته الآن فلتعدالي ترجته فقول

ذكره عبد الغافر في السياق فقال هو الاستاذ الامام شيخ الاسلام أبو عثمان الخطيب المفسر المحدث الواعظ أوجد في طريقته وعظه المسلمين في مجالس التذكير سبعين سنة وخطب وصلى في الجامع بين بنيسابور نحواً من عشرين سنة ثم قال وورق العز والجاه في الدين والدنيا وكان جلالاً قبله ذنباً للمحافل والمجالس مقبولاً عند الموافق والمخالف مجماً على أنه عديم النظير وثق السنة ودافع البدعة وهو التيسير المعم التحول المدلى من جهة الامومه الى الخفية والفضيلة والسياسة والقرشية والتميمة والمزينة والضيعة من الشعب التازلة الى الشيخ أبي سعد يحيى بن منصور بن حنويه النلمى الزاهد الاكبر على ما هو مشهور من أنسابهم عند جماعة من العارفين بالانساب لانه أبو عثمان اسماعيل بن زين اليت ابنة الشيخ أبي سعد الزاهد بن أحمد ابن حريم بنت أبي سعد الاكبر الزاهد . وأما من جهة الاب فهو الاصل الذى لا يحتاج نسبة الى زيادة فقال وكان أبوه أبو نصر من كبار الواعظين بنيسابور فتنكبه لاجل التعصب والمذهب وقلد الامة صيماً بسد حول سبع سنين فاستدعى أن يذكر صيادعى للحتم على رأس قبر أبيه كل يوم واقعد بمجلس الوعظ مقام أبيه وحضر أئمة الوقت بمجالسه وأخذ الامام أبو الطيب سهل بن محمد بن سليمان الصلوكي في تربته وتشيئة أسبابه وترتيب حشمته ونوبه وكان يحضر مجالسه ويثنى عليه مع تكبره في نفسه وكذلك سائر الائمة كالاستاذ الامام أبي اسحاق الاسفراينى والاستاذ أبي بكر بن فورك وسائر الائمة كانوا يحضرون مجلس تذكيره ويشجبون من كمال ذكائه وعقله وحسن ايراده الكلام عريه وقارسية وحفظه الاحاديث حتى كبر وبلغ مبلغ الرجال وقام مقام أسلافه في جميع ما كان اليهم من التوب ولم يزل يرتفع شأنه حتى صار الى ماصار اليه من الحشمة التامة والجاه المريض وهو في جميع أوقاته مشغول بكثرة العبادات ووظائف الطاعات فالتع في العفاف والسداد وصيانة النفس معروف بحسن الصلاة وطول القنوت واستثمار الهية حتى كان يضرب به المثل في ذلك وكان محترماً للعديد وثبت الكتب قرأت من خط الفقيه أُمى سعيد السكرى أنه حكى عن بعض من يوثق بقوله من الصالحين ان شيخ الاسلام قال مارويت خبراً ولا أقرأ في المجلس الا وعندي استاده وما دخلت بيت الكتب قط الا على طهارة ومارويت الحديث ولا عقدت المجلس ولا قدمت لتدريس قط الا على الطهارة وقال منذ صبح عندي ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ سورة الجمعة والمناقين في ركعتي صلاة المشاء ليلة الجمعة مارت

قراءتهما فيها قال وقد كنت في بعض الاسفار المخوفة وكان أصحابي يغرقون من
الأموص وقطاع الطريق وينكرون على في التطويل بقراءة السورتين وغير ذلك
فلم امتنع من ذلك ولم اقص شيئا عما كنت أوانب عليه في الحضر قولانا الله بحفظه
ولم تلحقنا آفة وقرأت من خط السكري أيضا قال قرأت في كتاب كتبه الامام أبو
سهل الصلوكي الى زاهر بن أحمد الامام بسرخص حين قصد الاستاذ الامام اسماعيل
أن يرسل اليه لسماع الحديث في صباه بعد ما قتل أبوه شهيدا وفي الكتاب بعد
الخطاب واذا عدت الاحداث التي كانت في هذا السنين الحالية قطارا أو ارسالا ومنتلة
اتصالا ومتواليه حالا فعلا كان أعظمها نكايه في الدين وجناية عليه ما جرى من الفتك
بأبي نصر الصابوني رحمه الله نهارا والمكر الذي مكره كبارا كما اذا عدت غرائب
الوقت وعجائبه في الحسن كان بولده الولد الفقيه أُمى عثمان اسماعيل أدام الله بقاءه
وسلامته الابتداء وبذكره الاقتراح قائم بلغ ولم يبلغ بالنسب ما قصر عنه الامنية والاقتراح
من التدبر والتعلم والوجهة والتقدم على التحفظ والتورع والتيقظ وقد كان في نفسه قد كاته
وكيسه وفطنته وهدايته وعقله الرحلة الى الشيخ فذكر فصلا فيه ثم قال ولا شك انه
يصادف منه من الاكرام والتقديم والتعظيم ما يليق بصفاته وأنجابه ودرجاته وان شريك
في الامتان بذلك كله وراغب في تمجيد اصداره الى موضعه ومكانه في عمارة العلم
بعوده للتدبير والتبصير وما يحصل به من النفع الكثير فان الرجوع نفسه شديد
والاقتضاء بالعموم لودعه أكيد والسلام وذكر عن الشيخ أحمد اليهقي انه قال عهدي
بالحاكم الامام أبي عبد الله مع قدمه في السن والحفظ والاقان انه يقوم للاستاذ
عند دخوله اليه ومحاطبه بالاستاذ الاوحد وينشر علمه وفضله ويبعد كلامه في
وعظه متعجبا من حسن متعمدا بكونه من أصحابه قال السكري ورأيت كتاب
الاستاذ الامام أبي اسحاق الاسفرايني الذي كتبه بخطه وخاطبه بالاستاذ الجليل
سيف السنة وفي كتاب آخر غيظ أهل الزنج وحكى الاستاذ أبو القاسم الصيرفي
المتكلم ان الامام أبا بكر بن فورك كان رجع عن مجلسه يوما فقال تعجبت اليوم
من كلام هذا الشاب تكلم بكلام مذهب عنب بالبرية والفارسية وحكى عن الشيخ
الامام سهل أيضا انه كان يقول له بالفارسية (اي سر ايج براتيش است پيش است) قرأت
بخط السكري ان الاستاذ أبا عثمان كان يتكلم بين يدي الامام سهل الصلوكي وكان
ينحرف بوجهه عن جانبه فصاح به الامام سهل استقبلني واترك الانحراف عني فقال اني

أستحي أن أنكم في حر وجهك فقال الامام سهل انظروا الى عظه ولقد أكثر
الائمة التاء عليه ولقد مدحه الثمراء في صباه الى وقت شبابه ومشيه بما يطول
ذكره فن ذلك ما قال فيه بعض من ذكر أئمة الاصحاب

سنا المذهب اسماعيل أرجحهم علما وحلما ولم يبلغ مدى الحلم
وكتب أبو المظفر الجمحي اليه بعد ان سمع خطبته بهذه الايات
استدفع الله عنه آفة العين وكم قرأت عليه آية العين
العلم يفخر والآداب فاخرة منيرة يهتدى فيها ذوو الشين
لوعاد سبحانه حيا قل من عجب عين الاله على عين الفريقين
قد كان ديني على اتمام روثيته لما رأيت عجايب قضى ديني
قل للذي زانه علم ومعرفة كم للعلوم باسماعيل من زين
وقال فيه البارع الروائي

ماذا اختلاف الناس في متفنن لم يصروا للقدح فيه سيلا
والله مارقى المسار خاطبا أو واعظا كالخير اسماعيلا

ولقد عاش عيشا حيدا بعد ما قتل أبوه شهيدا الى آخر عمره فكان من قضاء الله
تعالى انه كان يقعد المجلس فيما حكاه الابيات والتقات يوم الجمعة في جانب الحسين على
المادة المألوفة منذ نيف وستين سنة يعظ الناس فيبلغ فيه ودفع اليه كتاب وورد
من بخارى مشتتلا على ذكر وباء عظيم وقع بها واستدعى فيه أغنياء المسلمين بالدماء
على رؤس الاملاء في كشف ذلك البلاء عنهم ووصف فيه ان واحدا تقدم الى
خباز يشتري الخبز فدفع الدرهم الى صاحب الخباز فكان يزنها والخباز يجزئ المشتري
واقف فأتت الثلاثة في الحال فاشتد الامر على عامة الناس فلما قرأ الكتاب هاله
ذلك واستقرأ من القارىء قوله تعالى أقام من الذين مكروا السيئات أن يخسف الله بهم
الارض ونظائرهما وبلغ في التخويف والتحذير وأثر فيه ذلك وتغير في الحال وغلبه
وجع البطن من ساعته وأزل من التبر فكان يصيح من الوجع وحل الى الحمام
الى قريب من غروب الشمس فكان يتقلب ظهر البطن ويصيح ويثر فلم يسكن ما به
فحمل الى بيته وقضى فيه ستة أيام لم ينفعه علاج فلما كان يوم الخميس سابع مرضه
ظهرت آثار سكرة الموت عليه وودع أولاده وأوصاهم بالخير ونهاهم عن تعلم الحدود
وشق الحبوب والتباحة ورفع الصوت بالبكاء ثم دعا بالمقرئ أبي عبد الله خاصة حتى

قرأ سورة يس وتغير حاله وطلب وقته . كان يبالغ سكرات الموت الى أن قرأ اسنادا فيه ما روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من كان آخر كلامه لا إله الا الله دخل الجنة ثم توفي من ساعته عصر يوم الخميس وحلت جنازته من القدر عصر يوم الجمعة الى ميدان الحسين الرابع من الحرم سنة تسع وأربعمائة واجتمع من الخلائق ما لا يعلم بمددهم وصلى عليه ابنه أبو بكر ثم أخوه أبو يعل ثم نقل الى مشهدياته في سكة حرب ودفن بين يدي أبيه وكان مولده سنة ثلاث وسبعين وثلاثمائة وكان وقته ضاعا في سنة سبع وسبعين من سنته وسمعت الامام خالي أبا سعيد يذكر مجلسه في موسم من ذلك العام على ملا عظيم من الخلق وأنه يصبح بصوت عال مرارا وقول لنفسه يا سماعيل هفتا وهفتا ذوهفت بالفارسية فلم يأت عليه الا أيام قلائل ثم توفي لانه كان يذكر المشايخ الذين ماتوا في هذا السن من أعمارهم ثم قرأت في المئات التي رؤيت له في حياته وبعد مائة أجزاء لو حكيتها لطلال النفس فيها فاقصر على شيء من ذلك ومن جلته ما حكاه الفقيه أبو المحاسن بن الشيخ أبي الحسن القمي في عزاء شيخ الاسلام انه رأى في النوم كاه في خان الحسن وشيخ الاسلام على المنبر مستقبل القبلة يذكر الناس اذ نس نصة ثم اتبعه وقال نس نصة فلفيت ربي ورحمته ورحم أهلي ورحم من شيعتي . وحكى الثقة عن المقرئ أبي عبد الله الخصوص به انه رأى قيل مرض شيخ الاسلام كأن منبره خال عنه وقد أحرق الناس بالمقرئ . ينتظرون قراءته فجاءه على لسانه (وأن عسى أن يكون قد اقرب أجلبهم الآية) قال فانتبهت ولم أر أحدا فامضت الا أيام قلائل حتى بدا مرضه وتوفي منه . وحكى بعض الصالحين انه رأى أبا بكر بن أبي نصر المفسر الحنفي جالسا على كرسي ويده جزء يقرأه فسأله عما فيه فقال اذا احتاج الملائكة الى الحج وزيارة بيت الله التيق جاؤا الى زيارة قبر اسماعيل الصابوني وقرأت من خط الفقيه أبي سعد السكري انه حكى عن السيد أبي ابراهيم بن أبي الحسن بن ظفر الحسيني انه قال رأيت في النوم السيد الثقيب زيد بن أبي الحسن بن الحسين بن محمد بن الحسين وبين يديه طبق عليه من الجواهر ملئاه الله فسأله فقال أتحت بهذا عما تر على روح اسماعيل الصابوني . وحكى المقرئ محمد بن عبد الحميد الايوودي الرجل الصالح عن الامام فخر الاسلام أبي المصطفى الجويني انه رأى في المنام كأنه قيل له عد عقائد أهل الحق قال فـ . كنت أذكرها اذ سمعت فداء كان مفهومى منه أتى اسمه

من الحق تبارك وتعالى يقول ألم تقل ان ابن الصابوني رجل مسلم وقرأت أيضا من خط السكري حكاية رؤيا رآها الشيخ أبو العباس الشفاني واستدعى منه شيخ الاسلام أن يكتبها فكتب يقول أحمد بن محمد الحنبري لولا امتناع خروجي عن طاعة الاستاذ الامام شيخ الاسلام لوجوبها على لم أكن لاحكي شيئا من هذه الرؤيا هية لما فيها مما لا أستجيز ذكرها فرقا منها ثم ذكر زيارته لتربة الامام محمد بن اسحاق بن خزيمية يوما وانه طالب وقته عندها فرجع الى بيته ونام وقت الهجرة فرأى الحق تبارك وتعالى في منامه ذكر الامام بما قال ولم يحك ذلك ثم عقب ذلك بحديث الاستاذ الامام وذكر أشياء نسبت بعضها والذي اذكر منها انه قال واما ابن ذلك المظلوم فانه له عندنا قرى ونسبى وزلنى الى آخر ما كان منه ثم قال ابو العباس كتبت له وحق الحق لحرمته وطاعة لامره وقرأت من خط قديم معروف انه حكى عن يهودى انه قال اغتممت لوفاة أبى نصر الصابوني وقتله فاستغفرت له ونمت فرأيت في المنام وعليه ثياب خضر مارأيت مثلها قط وهو جالس على كرسى بين يديه جماعة كثيرة من الملائكة وعليهم ثياب خضر فقلت يا استاذ أليس قد قتلوك قال فلو أبى مارأيت فقلت ما فعل بك ربك قال يا أبا حواثم كلمة بالفارسية لمثل يقال هذا غفرلى وغفر لمن صلى على كبيرهم وصغيرهم ومن يكون على طريقى قلت اما أنا فلم أصل عليك قال لانك لم تكن على طريقى قلت ايش أفضل لا تكون على طريقك فقال قل أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمدا رسول الله فقلت ذلك ثم قلت انا مولاك قال لأنك مولاي الله قال فأتيت بجاء من عنده الى قبره وذكر ما رأى في المنام وقال انا مولاه واسلم عند قبره ولم يأخذ شيئا من احد وقال انى غنى أسلمت لوجه الله لالوجه المسال وحكى ابو سهل بن هارون قال قال ابو بكر الصيدلانى وكان من الصالحين كنت حضرا قبره حين جاء اليهودى فاسلم وقرأت من مضمون كتاب كتبه الامام زين الاسلام من طوس في تعزية شيخ الاسلام ابى عثمان فصولا كتبت منها هذه الكلمات اختصارا يالية فقرة التسمية لك ترى الاصباح وباعضة اهل السنان تحت بكلك لك لعله لا يبراح وبامراج السماء ليت شمرى كيف حالك وقد خلوت من صواعد دعوات مجلس شيخ الاسلام وبامكة الاسلام لولائك محكوم عليك بالادوام لفتاقيت عن كل النظام وبأصحاب الحبار حطوا رحالكم فقد استر بخلال التراب من كان عليه المامكم وبأرباب النابر اعظم الله أجوركم فلقد مضى سيدكم وامامكم

وقالوا الامام قضي نحبه وصيحة من قد ناهى
قلت فما واحد قدمضى ولكنه أمة قد خلت

وفيه في فصل آخر ليس لم يجسر مفترأ يكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم
في وقته أليست السنة كانت بمكانه منصوره والبدعة لفرط حشمته مقهورة أليس كان
داعيا الى الله هاديا عباد الله شايلا لاصبوة له ثم كهلا لأكبوة له ثم شيخا لاهفوة له
أليس دموع ألوف من المسلمين كل مجلس يذكره كانت تبرج وقلوبهم بتأثير وعظه
كانت توهج ترى ان الملائكة لم يؤمروا باستقباله والانبيا والصدقيين لم يستبشروا
بقدومه عليهم واقباله (قلت) ولما اقلب الى رحمة الله كثرت فيه المراتى والاشعار
وكانت حاله كما قيل

لقد حسفت فيك المراتى وذكرها كما حسفت من قبل فيك المدائح
ومن أحسن ما قيل فيه ما كتبه بهراة في مرثيته للامام جمال الاسلام ابى الحسن عبد
الرحمن بن محمد الدر اوردى البوشنجى حيث يقول

أودى الامام الحبيب اسماعيل	لحقى عليه فليس منه بديل
بك السما والارض يوم وفاته	وبكى عليه الوحي والتزيل
والشمس والقمر المنير تناوحا	حزنا عليه وللتجوم عويل
والارض خاشعة تبكى شجوها	وبكى يولول ابنه اسماعيل
ان الامام الفerd في أدايه	ما ان له في السالين عديل
لا تخدعك منى الحياة فانها	تلهى وتسى والمنى تضلل
وتأهين للموت قبل زوله	قال الموت حتم والبقاء قليل

هذا كلام عبد الغافر وقد اشتمل من ترجمة شيخ الاسلام على ما فيه مقنع وبلاغ وقال
نشر العلم أملاء وتصنيفا وتذكيرا واستفاد منه اناس على اختلاف طبقاتهم قلت وبالجملة
كان مجمعا على دينه وسيادته ولعله لا يختلف عليه أحد من الفرق وقد حدث عنه
اليهقي وهو من أقرانه وقال فيه انه امام المسلمين حقا وشيخ الاسلام صدقا وأهل
عصره كلهم مذكرون لعل شأنه في الدين والسيادة وحسن الاعتقاد وكثرة العلم ولزوم
طريقة السلف وقال أبو عبد الله المالكي أبو عثمان الصابوني عن شهدته له أعيان الرجال
بالكمال في الحفظ والتفسير وغيرهما حدث عن زاهر بن أحمد السرخسى وأبى سعيد عبد
الله بن محمد الرارى والحسن بن أحمد النخلى وأبى بكر بن مهران المقرئ وأبى طاهر

ابن خزيمة وأبي الحسين الحفاف وعبد الرحمن بن أبي سريح والحاكم أبي عبد الله الحافظ وأبي بكر محمد بن عبد الله الجوزقي وغيرهم قال ابن السمانى وسمع منه عالم لا يحصىون (قلت) منهم عبد العزيز الكتانى وعلى بن الحسين بن مصرى وابن القاسم المصيصى ونصر الله الحشامى وأبو بكر البيهقى آخرهم أبو عبد الله الفراوى وقدم فى كلام عبد الغافر أنه توفى لاربع ليال مضين من المحرم سنة تسع وأربعين وأربعمائة ولو لم يكن فى ترجمة هذا الرجل إلا ما كتبه من قول البيهقى فيه أنه امام المسلمين حقا وشيخ الاسلام صدقا لكفى فى الدلالة على علو شأنه فظنك بما تقدم من كلام أئمة عصره وبه قال زين الاسلام وكتبه من طوس وزين الاسلام المشار اليه لبس هو فيها أظن بالنزالى فان النزالى لم يكن وله هذا الزمان ويبعد ان يكون كتب كتابا للخرية فيه مع وفاته قبل ميلاده ولله أبو القاسم القشبرى كان بيسابور فاته كان وقت وفاته أبى عثمان كان بطوس وليس ببغداد أعلم

ومن الفوائد عنه

قال عبد الغافر الفارسى من فضائله نظم الشعر على ما يلقى بالعلماء من غير مبالغة فى تمق يلحقه بالهمى وقد أنشد له الثمالى فى تمة اليتيمة

إذا لم أصبأموالكم ونوالكم ولم أزل المعروف منكم ولا البرا
وكنتم عيدا لذى أنا عبده فن أجل ماذا أتصا بالبدن الحرا
(وهذه وصيته وقد وجدها بدمشق عند دخوله إليها حاجا)

هذا ما أوصى به اسماعيل بن عبد الرحمن بن اسماعيل أبو عثمان الصابونى الواعظ غير المتعظ الموقظ غير المتيقظ الأمر غير المؤتمر الزاجر غير المتزجر المتعلم المسترف المتندر الخوف الخبط المفرط المسرف المقرن للثبات المقرن للوفاق مع ذلك برحة وبه الراحمى لمغفرته المحب لرسول الله صلى الله عليه وسلم وشيخته الداعى الناس الى التمسك بسنته وشريته صلى الله عليه وسلم أوصى وهو يشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له الها واحدا فردا صمدا لم يتخذ صاحبة ولا ولدا ولم يشرك فى حكمه أحدا الاول الآخر الظاهر الباطن الحى القيوم الباقي بعد فناء خلقه المطلع على عبادته العالم بحفيايات القيوب الخبير بضاير القلوب المبدئ المعيد القصور الودود ذو العرش المجيد الفعال لما يريد ليس كمثل شئ وهو السميع البصير هو مولانا نعم المولى ونعم النصير يشهد بذلك كله مع الشاهدين مقرا بلسانه عن محبة اعتقاد وصدق يقين وتحملها عن التكرين

الجاهدين ويمدها ليوم الدين يوم لا يفتع مال ولا بنون الا من أتى الله بقلب سليم يوم لا ينفع مولى عن مولى شيئا ولا هم ينصرون الا من رحم الله انه هو العزيز الرحيم ويشهد أن محمدا عبده ورسوله أرسله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون ويشهدان الجنة حق ووجه ما أعد الله تبارك وتعالى فيها لأولياته حق ويسأل مولاه الكريم جل جلاله أن يجعلها مأواها ومثواه فضلائه وكرما ويشهدان النار وما أعد الله فيها لأعدائه حق ويسأل الله مولاه أن يمجيره منها ويخرج حبه عنها ويجعله من الفائزين قال الله عز وجل فمن زحزح عن النار وأدخل الجنة فقد فاز وما الحياة الدنيا الا متاع الفروور ويشهد أن صلاته ونسكه ومحياه وعماة رب العالمين لا شريك له وبذلك أمرت وأنا من المسلمين والحمد لله رب العالمين وانه رضى بالله ربا وبالاسلام ديناً وبمحمد نبياً وبالقرآن املاً على ذلك يحى وعليه يموت ان شاء الله عز وجل ويشهد ان الملائكة حق وان النبيين حق وان الساعة لا ريب فيها وان الله يبعث من في القبور ويشهد ان الله سبحانه وتعالى قدر الخير وأمر به ورضيه وأحبه وأراد كونه من قاعه ووعد حسن الثواب على فعله وقدر الشر وزجر عنه ولم ير ضه ولم يحبه وأراد كونه من مرتكبه غير راض به ولا يحب له تعالى ربنا عما يقول الظالمون علواً كبيراً وقدس ان يأمر بالمعصية أو يحجبها ويرضاها وجل ان يقدر العبد على فعل شيء لم يقدره عليه أو يحدث من العبد ما لا يريد ولا يشاؤ ويشهد ان القرآن كتاب الله وكلامه ووحيه وتزيده غير مخلوق وهو القدى في المصاحف مكتوب وبالله التمسعوه وفي الصدور محفوظ وبالأذان مسموع قال الله تعالى وان أحد من المشركين استجارك فأجره حتى يسمع كلام الله وقال بل هو آيات بينات في صدور الذين أوتوا العلم وقال ان الذين يتلون كتاب الله وقال إن هو الا ذكر وقرآن مبين ويشهدان الايمان تصديق بالقلب بما أمر الله أن يصدق به واقرار باللسان بما أمر الله أن يقربه وعمل بالجوارح بما أمر الله أن يعمل به وانزجار عما زجر عنه من كسب قلب وقول لسان وعمل جوارح وأركان ويشهدان الله سبحانه وتعالى مستو على عرشه استوى عليه كما بينه في كتابه في قوله تعالى ان ربكم الله الذى خلق السموات والارض في ستة أيام ثم استوى على العرش وقوله استوى على العرش الرحمن فاسأل به خبيراً في آيات أخر والرسول صلى الله عليه وسلم تسليماً ذكره فيما قل عنه من غير أن يكيف استواءه عليه أو يجعل لصفه وفهمه أو وهمه سيلاً الى اثبات كيفيته اذ الكيفية عن صفات ربنا

منفيه قال امام المسلمين في عصره أبو عبد الله مالك بن أنس رضي الله عنه في جواب من سأله عن كيفية الاستواء الاستواء معلوم والكيف مجهول والإيمان به واجب والسؤال عنه بدعة وأنتك زنديقا أخرجه من المسجد ويشهد أن الله تعالى موصوف بصفات البلى التي وصف بها نفسه في كتابه وعلى لسان نبيه صلى الله عليه وسلم تسليما كثيرا لا ينفي شيئا منها ولا يمتدح شيئا له بصفات خلقه بل يقول ان صفاته لا تشبه صفات المربوبين كما لا تشبه ذاته ذات المحدثين تعالى الله عما يقول المعتلة والمشبّه علوا كبيرا ويسلك في الآيت التي وردت في ذكر صفات الباري جل جلاله والاخبار التي صحت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في بابها كآيت مجيء الرب يوم القيامة واثبات الله في ظلال من النعام وخلق آدم بيده واستوائه على عرشه وكاخبار نزوله كل ليلة الى سماء الدنيا والضحك والتجوى ووضع الكتف على من يناجيه يوم القيامة وغيرها مسلك السلف الصالح وأئمة الدين من قبولها وروايتها على وجهها بمد صحة سندها وإيرادها على ظاهرها والتصديق بها والتسليم لها وآهاء اعتقاد التكيف والتشبيه فيها واجتناب ما يؤدى الى القول بردها وترك قبولها أو حرجها بتأويل يستكر ولم ينزل الله به من سلطان ولم يعجز به الصحابة والتابعين والسلف الصالحين لسان ونهى في الجملة عن الخوض في الكلام والتعمق فيه وفي الاشتغال بما كرمه السلف رحمهم الله الاشتغال به ونهوا وزجروا عنه فان الجدال فيه والتعمق في دقائقه والنخبط في ظلماته كل ذلك ضد القلب ويسقط منه هبة الرب جل جلاله ويوقع الشبه الكبيرة فيه ويسلب البركة في الحال ويهدى الى الباطل والحال والخصومة في الدين والجدال وكثرة القيل والقال في الرب ذى الجلال الكبير المتعال سبحانه وتعالى عما يقول الظالمون علوا كبيرا الحمد لله على ما هدانا من دينه وسنة نبيه صلوات الله وسلامه عليه حمدا كثيرا ويشهد ان القيامة حق وكل ماورد به الكتاب والاخبار الصحاح من أنشراطها وأهوالها وما وعدنا به وأوعدنا به فيها فهو حق تؤمن به وضد الله سبحانه ورسوله صلى الله عليه وسلم فيما أخبر به عنه كالخوض والميزان والصرائط وقراءة الكتب والحساب والسؤال والترض والوقوف والصدر عن المحشر الى جنة أو الى نار مع الشفاعة الموعودة لأهل التوحيد وغير ذلك مما هو مبين في الكتاب ومدون في الكتب الجامعة لصحاح الاخبار ويشهد بذلك كله في الشاهدين ويستعين بالله تبارك وتعالى في الثبات على هذه الشهادات الى الممات حتى يتوفى عليها في جملة

المسلمين المؤمنين الموقنين الموحدين ويشهد ان الله تبارك وتعالى يمن على أوليائه
 بوجوه ناضرة الى ربها ناظرة ويرويه عيانا في دار البقاء لا يضارون في رؤيته ولا
 ينامون ويسأل الله تبارك وتعالى أن يجعل وجهه من تلك الوجوه وفيه كل بلا وسوء
 ومكر وه ويبلغه كل ما يؤمله من فضله ويرجوه بته ويشهد ان خير الناس بعد رسول
 الله صلى الله عليه وسلم أبو بكر الصديق ثم عمر الفاروق ثم عثمان بن عفان ثم علي بن
 أنى طالب رضى الله عنهم أجمعين ويترحم على جميع الصحابة ويتولاهم ويستغفر لهم
 وكذلك ذريته وأزواجه أمهات المؤمنين ويسأل الله سبحانه وتعالى أن يحمله معهم
 ويرجوا أن يفضله به فانه قد صرح عنده من طرق شتى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال المرء مع من أحب ويوصى الى من يخلفه من ولد وأخ وأهل وقريب وصديق
 وجميع من قبل وصيته من المسلمين عامة أن يشهدوا بجميع ما شهد به وان يتقوا الله
 حق ثقته وان لا يموتوا الا وهم مسلمون ان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون
 ويوصيهم بصالح ذات الدين وصلة الارحام والاحسان الى الحيران والاقارب والاخوان
 ومعرفة حق الاكابر والرحمة على الاصاغر وبنهاهم عن التدابير والتباغض والتقاطع
 والتحاسد ويأمرهم أن يكونوا اخوانا على الحبرات أعوانا وان يتصموا بمجلد الله
 جميعا ولا يفرقوا ويتبعوا الكتاب والسنة وما كان عليه علماء الامة وأئمة الملة كلكل بن
 أنس والشافعي وسفيان الثوري وسفيان بن عيينة وأحمد بن حنبل واسحاق بن
 ابراهيم ويحيى بن يحيى وغيرهم من أئمة المسلمين وعلماء الدين رضى الله عنهم أجمعين
 وجمع يشا وينهم في ظل طوبى ومستراح العابدين وأوصى بهذا كله اسماعيل بن عبد
 الرحمن الصابوني الى أولاده وأهله وأصحابه ومختلفة مجالسه وأوصى انه اذا نزلت به
 المية التي لاشك انها نازلة والله يسأل خير ذلك اليوم الذي نزل المية به فيه وخير
 تلك المية التي نزل به فيه وخير تلك الساعة وخير ما قبلها وخير ما بعدها أن يلبس
 لباسا طيبا حسنا طاهرا تقيا ويوضع على رأسه العمامة التي كان يشدها في حال حياته
 وضما على الهيئة التي كان يضمها على رأسه أيام حياته ويوضع الرداء على عاتقه ويضع
 مستلقيا على قفاه موجهها الى القبلة ويجلس أولاده عند رأسه وضما المصاحف على
 حجورهم وقرؤا القرآن جهرا وخرج عليهم ان لا يمتكنوا امرأة لا قرابة بينه وبينها
 ولا نسب ولا سبب من طريق الزوجة قرب من مضجه تلك الساعة أو تدخل بيتا
 يكون فيه وكذلك يخرج عليهم أن يأذنوا لأحد من الرجال في الدخول عليه في تلك

الساعة بل يأمرهم أن يجلسوا في المدرسة ولا يدخلوا الدار
وليساعدوا الاصحاب في قراءة القرآن وامداداه بالدعاء ففعل الله سبحانه وتعالى ان
يهون عليه سكرات الموت ويسهل له اقتحام عقبة الموت على الاسلام والسنة في سلامة
وعافية وأوصى اذا قضى نجه وأجاب ربه وفارقت روحه جسده ان يشد ذقنه وتغمض
عينه وتمد أعضاؤه ويسجى ثوب ولا يكشف عن وجهه لينظر اليه الا أن يأتيه
فأسله فيحمله الى مثله جبل الله ذلك الحبل مباركا عليه ونظر بين الرحمة اليه
وغفر له ما قدمه من الاعمال السيئة بين يديه وأوصى ان لا يناح عليه وان ينع أولياؤه
وأقرباؤه وأحباؤه جميع الناس من الرجال والنساء أنفسهم عن الشق والحلق والتخريق
للثياب والتخريق وان لا يكوا عليه الا بكاء حزن قلب ودموع عين لا يقدرين على ردّها
ودفنها وأما دماؤه ورن شيطان وخش وجوه ولطمها وحلق شعروته ونخريق
ثوب وتمزقه وقتله فلا وهو يرى عن فعل شيئا من ذلك كما يرى النبي صلى الله
عليه وسلم منهم وأوصى أن يسجل تجهيزه وغسله وتكفنه وحمله الى حفرة ولا
يجبس ولا ييطأ به وان مات ضحوة النهار أو وقت الزوال أو بكرة فانه لا يؤخر تجهيزه
الى الغد ولا يترك ميتا بين أهله في الليل أصلا بل يسجل أمره فينقل الى حفرة قتلا
بمد أن يغسل وترا ويحمل في آخر غسلة من غسلته كافر أو يكفن في ثلاثة أثواب
بيض سحولية ان وجدت فان لم توجد سحولية كفن في ثلاثة أثواب يرض ليس فيها
قيص ولا عمامة ويجمر كفته وترا لاشفعا قبل أن يلف عليه ويسرع بالسر بجنازته
كما أمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم ويحمل للصلاة عليه الى ميدان الحسين وصلى
عليه ولله أبو نصران كان حاضرا فان عجز عن القيام بالصلاة عليه فامر الصلاة عليه
الى أخيه أبي يعلى ثم يرد الى المدرسة فيدفن فيها بين يدي والده الشهيد رضى الله
تعالى عنه ويلحد له لحدا وينصب عليه اللبن نجا ولا يشق له شقا ولا يتخذ له تابوت
أصلا ولا يوضع في التابوت للحمل الى المصلى ويوضع على الجنازة ملفوفا في الكفن
مسجى ثوب أبيض ليس فيه ابريس بحال ولا يطين قبره ولا يحصص ويرش عليه
الماء ويوضع عليه الحصى ويمكث عند قبره مقدار ما ينحر جزور ويقسم لحمه حتى يعلم
مايراجع به رسل ربه جل وعلا ويسأل الله تعالى على رأس قبره له التثبيت الموعود
بلجة المؤمنين في قوله تعالى ثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي
الآخرة ويستغفر له ولوالديه ولجميع المؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات ولا ينسى

بل يذكر بالدعاء فان المؤمن اذا قبر كان كالفرق بين المبعوث ينتظر دعوة سالحة تلحقه ولا يمكن أحدا من الجوارى والنساء أن يكشفن رؤسهن وأن يندبنه في ذلك الوقت بل يشغل الكل بالدعاء والاستغفار لعل الله سبحانه وتعالى يهون عليه الامر في ذلك الوقت ويسر خروج منكر ونكير من قبره على الرضا منه وينصرف عنه وقد قال له ثم نومة المروس فلا روعة عليك وضحان في قبره بابا من الجنة فضلا من الله ومنه فيفوز فوزا عظيما ومحوزا ابا كريما ويلقى روحا وربحانا ورابا كريما رجيا اه
 ﴿ اسماعيل بن عبد القاهر بن عبد الرحمن بن محمد بن الحسين الاسماعيل ﴾
 أبو سعد الاطروش من أهل جرجان قال ابن السمان كان وافر العلم والزهده درس القرآن والفقه وكان مجتهدا في الطاعة ثقة صدوقا أصيلا مأمونا سمع أبا الحارث محمد بن عبد الرحيم الاسواني وعبد القاهر بن محمد الفارسي وغيرهما وتوفي بها سنة احدى وسبعين وأربعمائة

﴿ اسماعيل بن علي بن المتى أبو سعد الاستراباذي ﴾ الواضع الصوفي النيسابوري قدم نيسابور قديما وبقي بها مدرسة لاصحاب الشافعي تنسب اليه وروى عن أبيه وعن علي ابن الحسن بن حيوة روى عنه أحمد بن أبي جعفر القاضي وأبو بكر الخطيب البغدادي الحافظ وأحمد الموصلي وغيرهم مات في حدود سنة أربعين وأربعمائة

﴿ اسماعيل بن الفضل أبو محمد الفضل والد الامام أبي طاهر الصغير الهروي ﴾ ذكره أبو النضر عبد الرحمن الهروي في تاريخه فقال هو الفحل المقيم والامام المقدم في فنون الفضل وأنواع العلم توفي سنة ثمان وثمانين وأربعمائة والفضل بضم الفاء وفتح الضاد المعجمة وسكون الياء آخر الحروف في آخرها اللام نسبة الى الفضل اسم جده والله تعالى أعلم

﴿ اسماعيل بن مسعدة بن اسماعيل بن الامام أبي بكر أحمد بن ابراهيم بن اسماعيل الاسماعيل ﴾ الامام أبي القاسم من أهل جرجان من بيت العلم والفضل والرياسة كان صدرا رئيسا وعلما كبيرا يسطو على فهم ودراية وديانة حيد الفقه ملبح الوعظ والنظم والنثر ولد سنة سبع وأربعمائة وقيل سنة ست بجرجان قال ابن السمان والاول اشبه سمع أباه وعمه الفضل وحزرة السهمي والقاضي أبا بكر محمد بن يوسف الباتحي وأحمد بن اسماعيل الرابطي وجماعة والقاضي أبا عمر البسطامي وخلفا وروى عنه زاهر ودحية ابنا الشحامى واسماعيل بن السمرقندي وأبو منصور بن حمدون وأبو البدر

الكرخي وآخرون قال ابو محمد عبد الله بن يوسف الجرجاني فيه أوحده عصره وفريد وقته في الفقه والأدب والورع والزهد سمع جواد صراح لحقوق الفضلاء والقرباء الواردين أخذ الفقه عن عمه أبي العلاء وأبي نصر السجزي وله شعر وترسل وحسن خط وإليه اليوم المدرس والفتوى والأملأ انتهى وقال ابن السمطاني سافر البلاد ودخلها وروى الحديث بهامثل نيسابور والري وأصبهان ودخل بغداد حاجا وحدث بالكامل لابن عدى وقاريج جرجان وغيرها انتهى ولما دخل أبو القاسم هذا بغداد دخل عليه أبو اسحاق الشيرازي مسلما فقام إليه واستقبله وقال لا أدري بإيهما أنا أشد فرحا بدخول مدينة السلام أو رؤية الشيخ الإمام فاستحسن أهل بغداد قوله . توفي بجرجان سنة سبع وسبعين وأربعمائة

﴿ باي بن جعفر بن باي ﴾ أبو منصور الحلي وبأى بفتح الباء الموحدة وآخرها آخر الحروف مشددة ووهم من زعمه بباء بن أو بياء مفتوحة بدل آخر الحروف فقهه على الشيخ أبي حامد وكان من مدرسي أصحاب الشيخ أبي حامد وحكى أنه لما آن أن يجلس في الحلقة قيل للخليفة كيف تعطي الحلقة من اسمه هذا فخير . وصبره عبد الله قال الخطيب سمع الحديث من أبي الحسن بن الجندی يضم الحليم وأبي القاسم الصيدلاني وغيرها قال وكتبنا عنه وكان ثقة . مات في أول محرم سنة اثنتين وخمسين وأربعمائة

﴿ بديل بن علي بن بديل ﴾ بفتح الباء الموحدة وكسر الباء ثم آخر الحروف ساكنة ثم لام البرزندی ويرزند بفتح الباء الموحدة وبسدها راء ساكنة ثم زاي ثم نون ثم دال كنيته أبو محمد وقال أبو القاسم وأبو عبد الله فقهه بغداد وسمع القاضي أبا الطيب والحسن بن علي الجوهري وأبا الحسين بن المهدي وأبا القاسم بن الملمون وغيرهم روى عنه إسماعيل بن السمري وأبو النضر بن كادش وجماعة مات سنة خمس وسبعين وأربعمائة والله تعالى أعلم

﴿ جعفر بن باي ﴾ أبو مسلم الحلي أحد أصحاب الشيخ أبي حامد وهو والده الشيخ أبي منصور المتقدم سمع الحديث من أبي بكر المقرئ وابن بطلة العكبري روى عنه الخطيب وقال مات سنة عشرة وأربعمائة بقرية يزندی بياء موحدة ثم زاي مكسورة ثم ياء مشددة من تحت ساكنة ثم ذال مسجدة

﴿ جعفر بن القاسم بن جعفر بن العباس بن عبد الواحد بن جعفر بن سليمان بن علي بن عبد الله بن العباس القاضي أبي محمد بن القاضي أبي عمر بن القاضي أبي القاسم ﴾

قال الشيخ وله سنة احدى وستين وثلاثة ومات سنة خمس عشرة وأربعمائة بعد موت أبيه بسنة وثققه على أبي القاسم الصيرى وكان ظرفا غفيا أديبا فقيها جامعا للمعاش وله ديوان شعر قيل أنه غسل قبل موته

ع جعفر بن محمد بن عثمان الفقيه أبو الخير المروزي قدم مرة الثعمان في سنة ثمان عشرة وأربعمائة واستوطنها ودرس بها وحمل عنه أهلها الفقه وصنف في المذهب كتابا سماه الذخيرة لم ألق عليه إنما المشهور ذخيرة البديجي توفي أبو الخير سنة سبع وأربعين وأربعمائة

ع حسان بن سعد بن حسان بن محمد بن أحمد بن عبد الله بن محمد بن منيع بن خالد ابن عبد الرحمن بن خالد بن الوليد الخزومي الرئيس أبو علي التميمي الحاجي قنسبته الى جده منيع بن خالد وأما الحاجي قلعة المعجم في النسبة الى من حج قول الحاجي الى بيت الله الحرام الحاجي وأبو علي هذا هو واقف الجامع التميمي بنيسابور الذي كان امام الحرمين خطيه وقيل أبو عثمان الصابوني شيخ الاسلام وكان الرئيس أبو علي من أهل مرو الروذ وكان في أول أمره تاجرا الى أن نما ماله وتزايدت التمس عليه وعلت منزلته وصار مشارا اليه عند السلاطين ووقعه الله تعالى فحج الى بيت الله الحرام ثم عاد وأتقن أموالا جزية في بناء المساجد والربط وتوسع في المعروف وبنى جامعا بمرو الروذ تمام فيه الجمعة والجماعة قال عبد الناصر عم الآفاق بخبره وبره وكان يدخل نيسابور في أوائل أمره ويعامل أهلها فلما رأى اضطراب الامور وتزايد التعصب بين الفريقين قبل أن يجلس السلطان بالارسلان على سرير ملكه ويزين وجه الآفاق بظلمة نظام ملكه اقتطع حتى اقتطعت مادة الاهواء وطوى بساط الصية بذب نظام الملك عن خديم الملة الحنيفة ومساعدة السلطان الذي هو سلطان الوقت المذعن الى الخير المتقاد الى المعروف بالارسلان وعند ذلك سأل الرئيس أبو علي السلطان والوزير في بناء الجامع التميمي بنيسابور فأجيب الى مسأله فهدم الى خالص ماله واقتنى في بناء الاموال الجزية وكان لا يقر آونة من ليل ولا ساعة من نهار مخافة تغير الامور واضطراب الآراء الى أن تم وأقيمت الجمعة فيه وصار جامع البلد المشهور وهو الذي كان امام الحرمين خطيه قال ابن السمعاني بلغني ان عجوزا جاءت وهو بين جامع نيسابور ومها نوب يساوى نصف دينار وقالت سمعت اهلك تبنى الجامع فاردت أن يكون لي في التفقة المباركة أثر فدعا خازنها واستحضر

ألف دينار واشترى بها منها الثوب وسلم المبلغ إليها ثم قبض منها الخازن الثوب ثم قال له
اتفق هذه الألف منها في بناء المسجد وقال أحفظ هذا الثوب لسكنى ألقى الله فيه
وكان أبو علي على قدم عظيم من الاجتهاد في العبادة والتواضع والبر وكثرة الصدقات
والصلاة يقوم الليل ويصوم النهار ويلبس خشن الثياب مع كثرة الأموال الجزية
والجباة المريض في الدنيا وفاز الكلمة ولما وقع التحط بتلك البلاد في شهر سنة
أحدى أو اثنتين وستين وأربعمائة ألقى أموالا عظيمة وكان ينصب القدور و يفرق أكثر
من ألف خبز كل يوم للفقراء وينصب القدور و يفرق طعاما كثيرا كل ذلك غير
ما يتصدق به سرا وكان يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر والملوك تسمى إليه وتعتمره حتى
قبل أن السلطان الب أرسلان قال في مملكتي من لا يخافني وإنما يخاف من الله مشيرا
إليه وكان كلما أقبل الشتاء يتخذ الحياض والقمص والسرراويلات ويكسو قريبا من ألف
فقير وبالجلة كان كثير المحاسن وقد سمع من أبي طاهر الزيدى وأبي القاسم بن حبيب
وأبي الحسن السقا وجماعة روى عنه عني السنة البغوي وأبو المظفر عبد المتعم القشيري
ووجيه الشحامى وغيرهم قال عبد الناصر الفارسي لوتبتنا ما نلهم من آثاره وحسناته
لمجزأنا توفي في يوم الجمعة سابع عشر ذي القعدة سنة ثلاث وستين وأربعمائة

﴿ومن النواتد عنه رحمه الله تعالى﴾

وهو الذي لقته التاضى الحسين مسألة ليخاطب بها فقهاء مروا إذا قدم عليهم وصورتها
رجل غصب حنطة في زمن الفلاء وفي زمن الرخصة طالبه المالك فهل يطالب بالمثل
أو القيمة فن قال أنه يطالب بالمثل قد غلط ومن قال يطالب بالقيمة غلط لأن في المسألة
تقصيلا إذا تلفت الحنطة في يده كما هي قبل الطحن كما إذا احترقت وجب المثل وان
طحن وعجن وخبز وأكل فله القيمة لأن الطحن والسجن والحبز من ذوات القيم وقد
قل ذلك أبو سعيد الهروي في الاشراف والرافعي في الشرح

الحسن بن محمد بن أحمد بن محمد بن أبي الليث الحافظ أبو علي الميلى ثم الشيرازي
سمع ببغداد من اسماعيل الصفار وعبد الله بن درستويه وبغداد من الأصم وابن الأخرم
السياني وفارس من الحسن بن عبد الرحمن الرامهرمزي سمع منه أبو عبد الله الحاكم وقال
هو مقدم في معرفة القراآت حافظ للحديث رحال قدم علينا أيام الأصم ثم قدم علينا سنة ثلاث
 وخمسين وسمع منه أيضا أبو الشيخ الحافظ وغير واحد ورحل إلى هرات ومعاها إلى أبيه
وأبو بكر سمعوا بها الحديث من أبي الفضل بن حمدويه توفي في شعبان سنة خمس وأربعمائة

﴿الحسن بن أحمد بن الحسن بن أحمد﴾ أبو علي الهمداني صاحب أبي حامد المروزي قال الشيخ سكن بغداد ودرس بها (قلت) روى عن أبي بكر التفاح وغيره من خلائق يطول تعدادهم وروى عنه جماعة منهم أبو القاسم الأزهرى وكان يضعفه في الحديث وله كتاب في مناقب الشافعى رضى الله عنه توفي في سنة خمس وأربعمائة

﴿الحسن بن الحسين بن محمد بن الحسين بن رامين﴾ القاضي أبو محمد الاسترلابى نزيل بغداد حدث عن ابن عدى ويوسف بن القاسم المياخى وخلف بن محمد الحاتم وأبى بكر القطيمى واسماعيل بن محمد وبشر بن أحمد الأسفرائنى وغيرهم روى عنه الخطيب أبو بكر الحافظ وعبد الواحد بن علوان بن عقيل وطاهر بن أحمد الفارمى نزيل دمشق قال الخطيب كتبت عنه وكان صدوقاً فاضلاً صالحاً سافر الكثير ولقى شيوخ الصوفية وكان يفهم الكلام على مذهب الأشعرى والفقه على مذهب الإمام الشافعى مات سنة ثمان عشرة وأربعمائة

﴿الحسن بن عبد الله وقيل عبيد الله مصفراً﴾ هو القاضي أبو علي البنديجى صاحب الذخيرة وأحد العظماء من أصحاب الشيخ أبى حامد وله عنه تليفات مشهورة كان فقيهاً عظيماً غواصاً على المشكلات صالحاً ورعاً قال الشيخ أبو اسحاق كان حافظاً للمذهب وقال الخطيب كانت له حلقة في جامع المنصور لقيت وكان صالحاً ديناً ورعاً سمعت أبا عبد الله عبد الكريم بن علي القصيرى يقول لم أرفق من يحب أبا حامداً دى من أبى علي البنديجى قال الخطيب وخرج بأخرة الى بنديج فأتى بها في جمادى الاولى سنة خمس وعشرين وأربعمائة والله أعلم

﴿ومن القوائد والفرائب عنه﴾

حكى في الذخيرة وجهين فمن دخل المسجد في الاوقات المكروهة لا يفرض هل يجوز له صلاة التحية والرافى والاكثر خصصوا الوجهين بما اذا دخل لفرض التحية فقط وقلوا الايس الكراهة فالصور اذا ثلاثة من دخل لفرض ما من درس أو اعتكاف أو غيرهما فيصلهما اما بلا خلاف أو على الصحيح عند من ثبت الخلاف في هذه الصورة ومن دخل للحاجة بل يصلى التحية وفيها الوجهان في الرافى وغيره ومن دخل للحاجة أصلاً وهى صورة البنديجى الا ان ينزل كلامه على ماصوره الرافى والظاهر عندى العكس وهو ان ينزل كلام الرافى على كلام البنديجى وقال الوجهان فيمن

دخل لا لغرض غير التحية سواء دخل لغرض التحية أم لا لغرض أصلا ويظهر عندي ترجيح الكراهة فيمن دخل لأجل التحية وهو ماصور الرافضي ورجح وترجيح عدم كراهة الصلاة فيمن دخل لا لغرض أصلا فليبحث عن ذلك نقل البندنجي عن الشافعي والاصحاب ان المسافر اذا جمع بين الظهر والعصر قديما حرم عليه أن يتنفل بعد ذلك في وقت الظهر قال لانها تأفة بعد العصر ولم أره في الذخيرة وكانه حكاة في التطبيقة وقد أفنى الشيخ العماد بن يونس بخلاف ذلك وكانه لم يركلام البندنجي مع ان المسئلة محتملة

الحسن بن عبد الرحمن بن الحسين بن عمر بن حفص بن زيد التيهي نسبة الى نيه بكسر التون وسكون آخر الحروف وفي آخرها الهاء بلدة صغيرة بين سجستان واسفرين هو الفقيه الجليل ابو محمد تلميذ القاضي الحسين وشيخ ابراهيم المروروذي قال ابن السمعاني امام قاضل ورع عارف بالذهب انتشر عنه الاصحاب سمع الحديث من أستاذه بنى القاضي الحسين ومن أبي عبد الله محمد بن محمد بن الملا البنوي وغيرهما وكانت وفاته في حدود سنة ثمانين وأربعمائة قال الرافضي في أوائل حدائق القذف من كتاب موجبات الضمان ولو قال له يماؤاجر فليس بصريح في القذف به يؤتى وعن الشيخ ابراهيم المروروذي انه حكى عن أستاذه التيهي انه قال هو صريح لا اعتياد الناس القذف به انتهى وقد تصحف التيهي في نسخ الرافضي بالتيمى بالتاء المتناة من من فوق بعدها آخر الحروف ثم الميم وانما هو التيهي هذا قاضط ذلك والقرع مسطور في تلميقة الشيخ ابراهيم وفيه مقالة ثالثة عن عبد الله أخى الحسن التيهي قال ابراهيم في تلميقته ذكر في باب حد القذف ان الاصحاب قالوا انه كناية اذ ليس فيه الامنى الاجارة والانسان قد يؤاجر نفسه لبعض الاعمال ثم قال وقال شيخى الامام الحسن التيهي هو صريح في القذف لا اعتياد الناس القذف به وقال أخوه الشيخ الامام عبد الله يحتمل أن يحمل هذا كناية من المميز صريحا من العامى كقوله حلال الله على حرام انتهى وذكر القاضي الحسين في التلميقة وقال انه صريح لجريان العرف بالقذف به ومنه فيما أحسب أخذ الحسن التيهي وحكاة صاحب الممدقة في باب حد القذف عن القفال فقد بان ان القفال قائل هذه المقالة ومنه أخذها تلميذه القاضي الحسن ومنه أخذها تلميذه التيهي ولعل هذا في بلادهم اما بلادنا فلا عرف لهذه اللفظة فيها فلا شبه أن لا يحمل صريحا ولا كناية والله تعالى أعلم

الحسن بن علي بن اسحاق بن العباس الطوسي ✽ الوزير الكبير العالم العادل أبو علي
الملقب بنظام الملك وزير فاضل الملوك في سميتها وطلب الضراغم وكانت له الصرة مع شدة
منميتها وضاهي الخلفاء في عطائها وباهي الفراغ كانه فوق سمائها ملك طائفة الفقهاء بأحسنه
وسلك في سبيل البر منهم سيلا لم يهد قبل زمانه هو أشهر من بني لهسم المدارس
وشيد أركانهم ولولاه خيف أن يكون كالطلال المدارس كان جوادا ينجل لديه كل
ذي جين وضاح ويتنافس على أربع تائه مسك الليل وكافور الصباح طمس ذكر من
كنا نسمع في المكارم من الملوك خبره وغرس في القلوب شجرات احسانه الثمرة
حلوته كلها فضل وأيامه جميعا عدل ووقته وابل بالسماح متدفق ومجلسه بمجاعة العلماء
مصباح مشرق ✽ كل يوم من أيامه مقداره ألف سنة ✽ وكل معدلة من أحكامه انامت الايام
قامن كل واستطاب بوسنه ✽ لو عهدا الدهر بمده لما تعدى بصروفه ✽ ولو عرض ندام في كل
ناد من الخلفاء لمرض بينهم بمروفة ✽ ان جلس بين العلماء جلس وعليه سيما الوقار ✽ وله من
التأديب معهم ما شهدت به في التواريخ الاخبار ✽ يتضاءل بين العلماء ✽ ويتنازل وان كان منزله
أعلا من نجم السماء ✽ خلق أرق من النسيم ✽ ومحيا يعرفه فطرة التميم

تبي طلاقة بشره عن جوده فيكاد يلقى التجح قبل لقائه

وضياء وجهه لو تأمله امرؤ صادى الحوائج لا رتوى من مائه

وان قد في المظالم أقام بالكتاب والسنة ✽ وأخاف في الله يبطشه كل ذي يد عادية تفدو
بمدها النفوس مطمئنة حتى أقرت له بالعدل عظماء السلاطين واستقرت في أيامه بالامن
الناس لا ينجشون نازلة المتعالمين وان أقاض جود ما خجل الصمام وأجزل كل عطاء جزل
لم تره النفس الا في آمال البقطة أو احلام المنام

ليس التجب من مواهب ماله بل من سلامتها الى أوقاتها

وان ركب الهيجاء لم يكن له حاجب الا مواضى الصفاح ولا طليحة الاشهب الاسنة
على رؤس الرماح

ولا كتب الا الشرفية عنده ولا رسل الا الخسيس العرمم

ولم يخل من نصر له من له يد ولم يخل من شكر له من له فم

ولم يخل من أسماؤه عود منبر ولم يخل دينار ولم يخل درهم

يرفع لواء الاسلام ✽ ويسمع نوح الحمام على أتم أنزل بهم الحمام ✽ ويقوم ويضد كل كمي ✽ ويرغم
أنف كل مشرفي وسهمري

على طابق الملك الاعز تجاره وفي يد جبار السموات قائمه
يقاتل لتكون كلمة الله هي العليا وتناضل فلا يدع في حي الاعداء حيا و يمارز حيث
تأخر الحيات السنايك ويجاوز فلا تسمع الامن يقول وما الناس الا هالك وابن هالك
في جحفل ستر العيون غباره فكأنما يصرون بالأذان
قد سوت دروس الحيات شوره فكأن فيه مشقة الفريان
ان السيوف مع الذين قلوبهم كقلوبهم اذا التقي الجمعان
يلقى الحسام على جرامة حده مثل الجنان يكف كل جنان

أسنة مسنونة وسنة مسنونة وأليم ببدله مأمونة وزمن لثمصاء مشحون وفوق الزمن
السالف اذا اعتبرت السنون وواجل وكيف وفي ذلك فرد أمين ومأمون وكل أحد في
زمن هذا أمين ومأمون

فلا عقرب الا بجند مليحة ولا جور الا في ولاية ساق
وملك هو نظامه وسلك هو واسطه اذا عدت ايامه وافاك هو ماحيه اذا دحى ظلامه
بطل شجاع ورجل يخافه على ساقها الابطال وفوق سريره الملوكة وفي اجامها السباع
مقدم الساكر ومقدمها وأسند الممالك وضرغامها وأشد الابطال رأبوا همامها لا تضع
الحرب عند أوزارها حق يضع للمصاة أوزارها ويرجع الى الله تعالى رجعة تقوس
لاتبلى ولي عنها شيطانها أوزارها وله نظام الملك سنة ثمان وأربعمائة وكان من أولاد
الدهاقين الذين يعملون في البساتين بنو احي طوس حفظه أبو القمقرآن وشغفه في التفقه
على مذهب الشافعي ثم خرج من عند أبيه الى غزنة وخدم في الديوان السلطاني وورقت
به الاحوال سفرا وحضرا وخدم في السواوين بخراسان وغزنة واحتص بابي على بن
شاذان وزير السلطان الب أرسلان فلما حانت وفاة ابن شاذان أوصى الب أرسلان به
وذكر له كفاءة وأمانته نصبه مكانه في الوزارة ولم يزل السعد بخدمة والامور تجري
على وفق مراده واثق في أليمه من محاسن الافعال ونشر العدل وضبط الاحوال
ماسارت به الركب وتوافقت الالسة وصار بابي عيط الرجال ومنتهى الامال وأخذ في
بناء المساجد والمدارس والرباطات وفعل أصناف المعروف بتنوع أقسامه واختلاف
أنواعه واشتدت مع ذلك وطأه وعظمت مكانته وتزايدت هيته الى ان اتهمته دولة
الب أرسلان فلما بعده السلطان الكبير ملكشاه بتدبير نظام الملك وكفاهه قازمادات
حرمة ونصاعدت مراتبه وقدم بغداد مرارا مع السلطان وغوغل من الخليفة بنهاية

الاجلال والتعظيم وبني بغداد مدرسة وريلطا وتوجه مع السلطان ملكشاه الى الفزاة
ببلاد الروم وقبح عدة بلاد من ديار بكر وربيعة والجزيرة وحلب ومنيح ثم عاد الى
خراسان وما وراء النهر وحجرت أموره على السداد نافذة أموره في أقطار الأرض اليه
يرجع الناس بأمورهم وهو الحاكم لا كلمة لغيره ومجالسه مسمورة بالعلماء مأهولة
بالأئمة والزهاد لم يتفق لغيره ما اتفق له من ازدهار العلم عليه وترادهم الى بابهم وتسلمهم
على عدله وتصنيفهم الكتب باسمه يحضر سماعه مثل أبي القاسم القشيري وأبي اسحاق
الشيرازي وأمام الحرمين وغيرهم وذكر الثقة أنه لم يكن في زمانه أكفأ منه في صناعة
الحساب وصناعة الانشاء ووصفوه بسداد الالفاظ فيها عربية وفارسية وكان من
أخلاقه أنه ما جلس قط الا على وضوء ولا توشأ الا وتغزل ويقرأ القرآن ولا يتلو
مستنداً اعظامه ويستصحب المصحف معه أينما توجه وإذا أذن المؤذن أمسك عن
كل شغل هو فيه واجابه يصوم يوم الاثنين والخميس ولا يجمع أحداً من الدخول عليه
لا وقت الطعام ولا غيره إذا جلس وهجعت امرأة عليه مرة وقت الطعام ومما قضية
فترجى راي بعض الحجاب فحانت منه الفتاة اليه فلقية بالكلام الصعب وقال انما أريدك
وأنت لك لا يصل مثل هذه وأما المحتشمون فهم يوصلون قوسهم وبني مدرسة بغداد
ومدرسة يانغ ومدرسة نيسابور ومدرسة تهرات ومدرسة باصهان ومدرسة بالبصرة ومدرسة
بمر وومدرسة بآمل وطبرستان ومدرسة الموصل ويقال ان له في كل مدينة بالعراق وخراسان
مدرسة وله بمارستان نيسابور ورباط ببغداد (قلت) وشيخنا الذهبي زعم أنه أول من
بنى المدارس وليس كذلك فقد كانت المدرسة الشيعية بنيسابور قبل أن يولد نظام
الملك والمدرسة السعدية بنيسابور أيضاً بناها الأمير نصر بن سبكتكين أخو السلطان
محمود لما كان والياً بنيسابور ومدرسة ثالثة بنيسابور بناها أبو سعيد اسماعيل بن علي بن
المنقبي الاسترأبدي الواعظ الصوفي شيخ الخطيب ومدرسة رابعة بنيسابور أيضاً بنت
للاستاذ أبي اسحاق الاسفرايني وقد قال الحاكم في ترجمة الاستاذ لم يبن بنيسابور
قبلها يعني مدرسة الاستاذ مثلها وهذا صريح في أنه بنى قبلها غيرها وقد أدركت فكري
وغلب على ظني ان نظام الملك أول من قدر المال للطلبة قائم بتوضيح لي هل كانت المدارس
قبله بمال للطلبة أولاً والاظهر أنه لم يكن لهم معلوم * وتقلت من خط امام الحرمين
في خطبة الباب ما قاله يصف نظام الملك * سيد الزرى ومؤيد الدين والدنيا *
ملاقاة الامم * مستخدم لسيف والقلم * ومن ظل ظل الملك بين مساعيه محموداه ولوا

النصر مقبولا • فكم بأشرف أوزار الحرب • وأدار رحي العطن والضرب • فلا يده
ارتدت • ولا طلعت البية أريدت • ولا عزمه اتنى • ولا حده فنى • قد سدت مسالك
المهاك صوارمه • وحصنت الممالك صرائمه • وحلت شكاه المرى عزائمه • وتمحنت
المملكة بصله • وتمحنت الدنيا بأفضاله • وفننه • وعم بده أفاق البلاد • ونقى النقى
عنها بالرشاد • وحلى ظلام الظلم عدله • وكسر قنار الفقر بذه • وكانت خطة الاسلام شاغرة
وأفواء الخطوب اليها قاهرة • فجمع الله برأيه التاقب شملها • ووصل يمن هيته حبلها
وأصبحت الرعايا في رعايته موادة • وأعين الحوادث عنها حاجبة • والدين يزهر بهل
أساريره • واشراق جبينه • والسيوف يفخر في يمينه يرجوه الآيس البائس في ادراج
أئيمه • ويركح له تاج كل شامخ مرينيه • وبهاه الليث المرتجن في عرينه • انتهى • وهذان
هذا الامام الجليل وان لم يحل عن بعض المبالغة شاهد عدل لولو مقدار نظام الملك
عند هذا الخبر الذى يمتج بكلماته المتقدمون والمتأخرون وعنه انتشرت شريعة الله
أصولا وفروعا • وحكى الامير أبو نصر بن ماكولا قال حضرت مجلس نظام الملك عند
هذا الخبر وقد رمى بعض أرباب الخواج رقعة اليه فوقت على دواته وكان مدادها
كثيرا فقال المداد عمامته ونيابه قاسودت فلم يقطب فلم يتبر ومد يده الى الرقعة
فاخذها ووقع عليها فصبحت من حلمه حكيت لأستاذ داره فقال الذى جرى في بارحتنا
أعجب كان في نوبتنا أربعمون فراشا فبعت ربح شديدة ألفت التراب على بساطه الخاص
قالت مست أحدهم ليكنسه فلم أجده قاسودت الدنيا في عيني وقلت أقل ما يجرى صر في
وعقوبتهم فظهرت النضب فقال نظام الملك لعل أسبابا لهم اتفقت منحهم من الوقوف
بين أيدينا وما يجلو الانسان من عذر مانع وتغل قاطع يصد عن تأدية الفرض وما هم
الا بشر مثلنا يألمون كما نألم ويحتاجون الى ما يحتاج اليه وقد فضلنا الله عليهم فلا نجعل
شكر نعمته مؤاخذتهم على ذنب يسير قال فصبرت من حلمه • وعكس عنده من هذا الباب
لطائف كثيرة (قلت) وفي هذه الحكاية أيضا دلالة على كثرة ما كان فيه من الحشمة
لدلالها على ان نوبة القراشين عنده أربعمون قسما فان كان يصل الثوب ثلاثة كمادة
السلطين في بلادنا فيدل على ان له مائة وعشرين فراشا وان كان يصلها نوبتين كمادة
نواب السلطنة والامراء الكبار فيدل على أن له ثمانين فراشا وهذا أمر عظيم فتاب الشام
وهو أعظم نواب سلطان الاسلام في هذا الزمان ليس عنده غير ستة عشر فراشا كل
نوبة ثمانية هذا حاله وحال من قبله من زمان تشكر الى الآن لا يزيدون على هذا القدر

وأكثرهم ينقص عنه وكان من قبل تذكر دونه • وما يدل أيضا على عظمت وحشته مع ديانت ما حكى أن الأستاذ أبا القاسم القشيري دخل عليه مرة فوجد بين يديه الجندارية قد اصطفت ميمنة وميسرة وكاثوا ثمانين جدارا ملبسين أحسن الملابس وكلهم مرد ملاح فغلب الأستاذ قههم نظام الملك أن الأستاذ أنكر هذه الحالة فقال له يا أستاذ ما في هؤلاء الملاك الثمانين إلا من شراؤه فوق الثمانين ألفا ومع ذلك والله ما حلت سراويل على حرام قط ولكن حرمة الوزارة والملك تقتضي هذا فهذه الحكاية تدل على أن له إمامة وستين جدارا إن كان يعمل نوبتين أو أكثر إن كان أكثر من نوبتين وإن كان هذا عدد الجندارية وهم عبارة عن ممالك مردان يكونون مع الملوك في غالب أحوالهم فما يكون عدد ممالك الذين يمدهم للحرب وكل ذلك خارج عن أجناده الجندة فإن أولئك مضافون إلى السلطان لا إليه وإن كانوا في خدمته ومؤتمرون بأمره وقد كانت حالته تقتضي أكثر من ذلك فإنه مكث في الوزارة ثلاثين سنة ولم تكن وزارته وزارة بل فوق السلطة فإن السلطان جلال الدولة ملكشاه بن الب رسلان اتسمت مما لكه فكان تحت ملكه بلاد ما وراء النهر وبلاد المباطلة وباب الأبواب وخراسان وال عراق والشام والروم والجزيرة • مملكته من كل شبر وهي أقصى مدائن الترك إلى بيت المقدس طولا ومن قرب قسطنطينية إلى بحر الهند عرضا ولم يكن مع ذلك الملكشاه مع نظام الملك غير الاسم والأبهة والتنوع في الأذات وكان مشغولا بالصيد والقتل ونظام الملك هو الأمر المتصرف لا يجري جليل ولا حقير إلا بأمره مستبدا بذلك وقال إن نظام الملك أول من فرق الأقطاعات على الجند ولم يكن عادة الخلفاء والولاة من لدن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه إلا أن الأموال كلها تفي إلى الديوان ثم تفرق السلايا على الأمراء والأجناد على حسب المقرر لهم فلما اتسمت مملكة نظام الملك رأى أن يسلم إلى كل مقطع قرية أو أكثر أو أقل على قدر اقطاعه قال فإن فيه أنه إذا تسلمها وليس له غيرها عمرها واعتنى بها بخلاف ما إذا شمل الكل ديوان واحد فإن الحرق يتسع فضل ذلك فكان سبب عمارة البلاد وكثرة الثروات وتناقلت الملوك بدمه واستمرت إلى اليوم في بلاد الاسلام وأما بلاد السجم وممالك نظام الملك كلها الآن فما أظنها على هذا الوجه بل تغيرت أحوالها لكثرة التغيرات • وحكى أخو مأمون القاسم عبد الله بن علي بن اسحاق أنه كان بمكة وأراد الخروج إلى عرصات فآخبره رجل أن انسانا من الحراسية مات ببعض الزوايا وأنه انتفخ وفسد ولزم القيام بحقه قال فكشفت لذلك فرأيت

بعض من كان ياتيه نظام الملك على أمور الحاج فقال لي ملوقوك هلعنا والقوم قد رحلوا
فحكيت له القصة فقال اذهب ولا تهتم لامر هذا الميث فان عدى حسين ألف فراع من
الكرباس لتكفين الموتي من جهة الصاحب نظام الملك قال وكان أخى نظام الملك على
الحديث يلقى فلما فرغ قال إني لست أهلا لما أتولاه من الاملا ملكنى أريد أن أربط نفسى
على قطار قلة حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم (قلت) وقد سمع الحديث بإسبها من
محمد بن على بن مهريزاد الأديب وأبى منصور شجاع بن على بن شجاع وبنيسابور من
الاستاذ أبى القاسم القشيري وبيشداد من أبى الخطاب بن البطر وغيره وأبى بيشداد
مجلسين أحدهما بجامع المهدي بالرصافة والآخر بمدرسته وحضر املاءه الاثني وروى
عنه جماعة منهم نصر بن نصر الكبرى وعلى بن طراد الزنبي وأبو محمد الحسن بن منصور
السماعى وغيرهم قال أبو الوفاء بن عقيل في القنتون أيامه التي شاهدناها تربي على كل أيام
سمنا بها وصدقنا بما رأينا ما سمعناه وان كنا قبل ذلك مستبدين له ناسين ما ذكر
في التواريخ الى نوع تحسين من الكذب فأبهرت العقول سيرته جودا وكرما وعدلا واحيا
لمالم الدين بناء المدارس ووقف الوقوف ونش من العلم وأهله ما كان خائلا مهما
في أيام من قبله وقبح طريق الحج وعمره وحرمة الحرمين واستقام الحجاج واتباع الكتب
بوفر الايمان وأدار الجرايات للخزان وكانت سوق العلم في أيامه قائمة والتم على أهله
دارة وكانوا مسطرين على صدور أرباب الدولة وأرض الناس في مجلسه لا يجيبون عن
بإه يتوسل بهم الناس في حوائجهم هذا بعض كلام ابن عقيل وحكى عبد الله السارحي
أن نظام الملك استأذن السلطان ملكشاه في الحج فأذن له وهو اذذاك يفسد
فسير دجلة وعبروا بالآلات والاقمشة وضرب الخيام على شط دجلة قال فأردت
يوما أن أدخل عليه فرأيت بباب الخيمة قتيلا يلوح عليه سباع القوم فقال لي
يا شيخ أمة توصلها الى الصاحب قلت نعم فأعطاني رقعة مطوية فدخلت بها ولم أنظر
فيها حفظا للامانة ووضعتها بين يدي الوزير فنظرت فيها وبكى بكاء شديدا حتى ندمت
وقلت في نفسي لئن نظرت فيها فان كان ما فيها يسوء لم أدفنها اليه قال لي يا شيخ أدخل
على صاحب هذه الرقة فخرجت فلم أجده وطلبته فلم أظفر به فأخبرت الوزير بذلك
فدفع الى الرقة فأذا فيها رأيت النبي صلى الله عليه وسلم وقال لي اذهب الى الحسن وقل
له أين تذهب الى مكة حبك هاهنا أما قلت لك أقم بين يدي هذا التركي وأمع أصحاب
الحوائج من أمي فرجع نظام الملك وكان يقول لو رأيت ذلك الفقير حتى أتبرك به قال

فرايته على شط دجلة وهو يسل خرقات له قفلت له إن صاحب يطلبك فقال مالى
والصاحب انما كانت عندي أمانة قاذبها قال ابن الصلاح السارحى هذا كان حبرا كثير
المعروف يعرف بشيخ الشيوخ وحكى الفقيه أبو القاسم أخو نظام الملك أنه كان عنده
ليلة على أحد جانيه والسيد خليفة على الجانب الآخر وجبه فقير مقطوع اليمين قال فترفى
الصاحب بللوا كلوه جعل يلاحظ السيد خليفة كيف يلاحظ الفقير قال فتره خليفة من مواكبة
الفقير لما رآه يأكل يساره فقال خليفة نحول الى هذا الجانب وقال للفقير ان خليفة رجل
كثير في نفسه مستكف من مواكبتك فتقدم الى وأخذ يواكبه وحكى عنه أنه كان يهذان
وقدم عليه ابنه مؤيد الملك من بلغ قامه كان استقدمه لينفذه الى بغداد حين زوجه فدخل
عليه ووقف بين يديه ساعة وقضى للناس حوائجهم فلما أذن المؤذن لصلاة الظهر وتفرق
الناس نظر الى ابنه واستدناه فجعل يقبل الارض ويدنو فضمه اليه وقبل بين عينيه
وقال له يا بنى توجه الى يترك الى بغداد في ساعتك هذه فودعه وقبل يده وسار من
ساعته فالتفت نظام الملك الى من عنده وقد تفرغت عينه بالدموع وقال إن عيش أحد
البقالين أصلح من عيشي يخرج الى مكان مغدوة ويروح عشية ومعه ما قسم له من الرزق
فيجتمع هو وأولاده على طعامه ويسر بقرهم منه وحضورهم معه وهذا ولدى مارأته
منذ ولغير أوقات بسيرة وقد نشأ هذا المنشأ وما يظهر على ما عندي من الخلو والشفقة
فهارى بن أخطار وتكلف ومشاق وليلى بن سهر وفكر تارة لتدبير الممالك والبلدان
ومن أرتب في كل صقع ومكان وما يخرج لكل واحد من الطاء والاحسان وكيف
أرضى هذا السلطان حتى يميل الى ولا يتبخر على ولوى أمر أدفع شر من يقصدنى فنى
يكون لى زمان ألتذ فيه بنسقى وأستدرك أفعالى بما ينفعنى عند لقاء ربى وبكى بكاء
شديدا وقال أبو الحسن محمد بن عبد الملك الهمداني قدم نظام الملك الى بغداد مرتين
ركان يياكر دار السلطان ويمود بن الديوان اذا أضحي النهار فيخلو بنفسه الى وقت
الظهر ويسل فيجلس ويحضر الناس وقرأ بين يديه جزء من الحديث على شيخ كبير
على الاسناد ويكرمه ويجلسه الى جانبه وتكلم الفقهاء في المسائل ويقدم نظام الملك
مطاطاً الرأس وهو يسمح جميع مايجرى في المجلس ويسأل الحوائج في اثناء ذلك
الوقت ويمسح عنها وينعم بالاموال الطائلة والهبات الجزية وقال كان يتصدق في بكرة
كل يوم بمائة دينار ولم تترج أموره على ملش رحناه ونوق ملوصفناه الى ان خرج مع
السلطان من بغداد الى اسبهان في شهر ربيع الاول سنة خمس وعشرين وأربعمائة فاقام

بها شهورا فلما اتفق الحرب توجهوا الى بغداد في شهر رمضان وقد تغير السلطان على نظام الملك بامور منها ما هو من محاسن نظام الملك وهو تعظيمه لاسر الخليفة وكان نظام الملك يتقرب بذلك الى الله تعالى ولا دخل على أمير المؤمنين المقتدى بالله اذن له في الجلوس بين يديه وقال له يا حسن بن علي رضي الله عنك برضا أمير المؤمنين عنك مكان نظام الملك مستبشرا بهذا وفرح ويقول أرجو ان الله تعالى يستجيب دعاءه وانضم الى ذلك ان تاج الملك أبا الفسائم استولى على قلب السلطان وتوصل الى ان حظي بالترقة الرفيعة عنده ولم يكن للسلطان من القدرة أن يزل نظام الملك لشدة استيلاء نظام الملك على السلطة فلما انفصلوا عن نهاوند وعسكروا بجانبها في يوم الخميس عاشر شهر رمضان وحان وقت الإفطار اتفق في ليلته قتل نظام الملك

﴿ شرح حال مقتل نظام الملك رحمه الله تعالى ﴾

صلى نظام الملك المغرب في هذه الليلة وجلس على السباط وعنده خلق كثير من الفقهاء والقراء والصوفية وأصحاب الحوائج فجعل يذكر شرف المكان الذي نزلوه من أرض نهاوند وأخبار الواقعة التي كانت به بين الفرس والمسلمين في زمان أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه ومن استشهد هناك من الأعيان ويقول طوبى لمن لحق به فلما فرغ من إفطاره خرج من مكانه قاصدا مضرب حرمة فبدر اليه حدث ديلمى كان مستريح أو مستغيث فطلق به وضربه وحمل الى مضرب الحرم فيقال أنه أول مقتول قتلته الاسماعيلية المسمون عندنا بالقدادية فأبث الخبر في الجيش وصاحت الاصوات وجاء السلطان ملكشاه حين بلغه الخبر مظهرا الحزن والحبيب والبكاء وجلس عند نظام الملك ساعة وهو يجود بنفسه حتى مات فمات سميذا ومات شهيدا قتيلا حميدا وكان قائده قد تمر باطناب الحجة فلحقه ممالك نظام الملك فقتلوه وقال بعض خدامه كان آخر كلام نظام الملك ان قال لا تحلوا قتلى قاتلي قد عفوت عنه وتشهد ومات قال فضيت أنا فاذا هو قد قتل ولو قلت لما قبل قولي ثم اختلعت الاقاويل في الجيش فمن قال ان الباطنية جهزوا اليه من قتله فان ابن صباح رأس الباطنية في ذلك الوقت دخل على المستنصر صاحب مصر فأكرمه وأمره أن يدعو الى امانته فماد الى خراسان ونواحي الشرق بضل الناس وأقام قلعة الموت بناحية قروين وأظهر الزهد اغواء الناس وتسلم القلعة المذكورة بالجيل فبلغ نظام الملك فارسا فمات عسكرا ضابطوه فبث هو لما علم أنه لا قبل له بنظام الملك من قتل نظام الملك وصار الاقدام على القتل سنة

للباطنية واستفحل أمرهم بمد صاحب وهذا القول هو الأقرب عندي الى الصحة ومن قائل ان السلطان هو الذى دس عليه هذا القاتل وذكروا لذلك أسبابا ظهرت على السلطان حاصلها انه كان بينهما وحشة من قبل ان نظام الملك كان يظم أمر الخليفة كما قدمناه وكلما أراد السلطان نزع الخليفة منه النظام وأرسل في الباطن الى الخليفة ينيبه ويرشده الى استمالة خاطر السلطان ولم يكن النظام يضل ذلك الا تدنيا وذباعن حرمة الخليفة والا قد كانت حاله وحشتمه أضاف أحوال الخلفاء وفي حدود سنة سبعين لما فهم النظام التبر من السلطان على الخليفة أرسل الى الخليفة وأشار عليه بان يخطب ابنة السلطان لينسج الود بينهما يغطيها وكان السفير بينهما الشيخ أبو اسحاق الشيرازى صاحب التنية تزوج بها ودخل بها في أول سنة ثمانين وكان عرسا هائلا تناقل أخباره المؤرخون فاستمرت معه الى سنة اثنين وثمانين أرسلت الى والدها تشكو من الخليفة كثرة اطراحه لها فأرسل يطلب بته منه طلبا لا بد منه فأرسلها الخليفة ومها ولها جعفر فذهبت فأتت بأصبهان في ذى القعدة سنة اثنين وثمانين فلما كان شهر رمضان سنة خمس وثمانين توجه السلطان من أصفهان الى بغداد عازما على تغيير الخليفة وعرف ان ذلك لا يتم له ونظام الملك في الحياة فعمل على قتله قبل الوصول الى بغداد حسبما شرحناه وكان من ذنوب نظام الملك عنده على ما ذكرناه استيلاء أولاده على الممالك وشدة وطأه وآته بالآخرة ولى ابن ابنه مرو توجّه اليها ومعه شحنة السلطان فخرى بن شحنة السلطان بمرو وبين ولد نظام الملك ما أغضبه عليه فعمل ابن نظام الملك وقبض على الشحنة فلما بلغ السلطان الخبر غضب وبغت جماعة الى نظام الملك يتبعونه ويخبرونه ويقولون ان كنت شريكى في الملك فذلك حكم وهؤلاء أولادك قد استولوا كل واحد منهم على إقليم كبير ولا يكفهم حتى تجاوزوا أمر السياسة فادوا الرسالة الى نظام الملك فيقال انه قوى نفسه وأخذ يحجب بلمور فاقبال في آخر كلامه ان كان لم يعلم انى شريكه في الملك فليعلم فانتدب غضب السلطان وعمل عليه الحيلة سنين حتى تمت له في هذه السنة ويقال ان أول تغيير خاطره عليه من سنة ست وسبعين وبمن كان غير خاطره عليه في هذه السنة سيد الرؤساء أبو الحسن ابن كمال الملك ابن أبي الرضا وهو رجل قرب الى خاطر السلطان في هذه السنة أعنى سنة ست وسبعين وأربعمائة وكان أبوه كمال الملك يكتب الانشاء للسلطان وكان أبو الحسن هذا عنده جراءة فقال للسلطان أيها الملك سلم الى نظام الملك وأنا أعطيك ألف ألف

دينار فاتهم قد أكلوا البلاد فبلغ ذلك نظام الملك فد سابطا وأقام عليه بمسالكه وهم
أولف من الأتراك وأقام سلاحهم وخيلهم ودعا السلطان فلما حضر قال له أتى خدمتك
وخدمت أبلك وجهك ولى حق خدمة وقد بلغت لأخذى لامواك وصدق القائل
أنا أخذ المال وأعطيته لهؤلاء النملان الذين جعلتهم لك وأصره أيضا في الصدقات
والوقوف والصلوات الذى معظم ذكرها لك وأجرها لك وأموالى وجميع ما أمملكه بين
يديك وأنا أقبح بمرقة وزاوية فصفاه السلطان وأمران تسمل عينا أبى الحاسن ونقذه
الى قلعة ساوه فسمع أبوه كمال الملك الخبر فاستجار بنظام الملك وحل مائتى ألف دينار
وعزل عن الطغراء ببنى كتابة السير ووليا مؤيد الملك بن نظام الملك ومن قاتل لم
يصفه السلطان بأثنا ولكن عرف بحجزة عنه وهذه الحكاية حكاه ابن الأمير وأثنى
نظام الملك كان أعظم من أن يطلب منه ألف ألف دينار ولعل هذا المبلغ يسير مما
يسل إليه كل عام ثم لم يمتع السلطان بمد مقتل نظام الملك ولم يلذه عيش بل تسكنت
أحواله وتمكنت أموره وأما نظام الملك فحمل ميتا الى أصبهان ودفن هناك بحملة له
وأما السلطان فاستمر ذاهبا الى بغداد واستوزر تاج الملك أبا التائم وقدم بغداد ممرضا
وهى المقدمة الثالثة له لم يبرها غير ثلاث مرات ووجد المتدنى قد جعل ولده المستظهر
بأفه ولى العهد فآزمه أن يزله ويحمل ابن بنته جفرا ولى العهد وكان طفلا وأن يسلم
بغداد له ويخرج الى البصرة تكون دار خلافة فشق ذلك على الخليفة وبلغ فى استعطاف
ملكشاه واستنزه عن هذا الرأى فلم يزل فاستمهله عشرة أيام ليتجهز فقبل أن الخليفة
جعل يصوم ويطوى وإذا أفطر جلس على الرماد ودعا على ملكشاه فقوى مرضه
ومات والحاصل أنه بعد نظام الملك لم يمتع بملكه ولم يحش غير شهر واحد وإن الوزير
تاج الملك أيضا وكان رجلا خيرا كما سيأتى فى ترجمته لم يمتع وقال من سعادة ذى
التصب أن لا يلبه بمد كفو له فصادف أنه ولى مكان نظام الملك ففقه الخلق مع جودته
وجرى له ما ينشره إن شاء الله تعالى فى ترجمته ووصل الخبر الى بغداد بوقاة نظام
الملك فجلس الوزير عميد الدولة فقرأوا حضر الناس على اختلاف طبقاتهم ورأى صاحب المدة
الحسين الطبرى فى منامه حين توفي نظام الملك مكتوب على أديم السماء بالتجوم رفع
المدل عن أهل الأرض ورآه آخر فى المنام وهو يتوج بتاج مرصع بجمهر فقال قلت
له بأى شئ بلغت هذه المنزلة فقال بفضل الله وحده ومات نظام الملك وله سبع وسبعون سنة

❦ ومن الرواية والفوائد عن نظام الملك ❦

أخبرنا عبد القالب بن محمد بن عبد القاهر الماكسني بمراتي عليه بدسني أخبرنا عبد
المتن بن يحيى بن ابراهيم الزهرى الخطيب أخبرنا أبو عبد الله محمد بن أبى المطالى عبد
الله بن جلع بن البناء الموصوفى فى سنة ثمان وستائة أخبرنا نصر بن نصر العكبرى أخبرنا
نظام الملك أبو على الحسن بن على بن اسحاق الوزير أخبرنا أبو بكر أحمد بن منصور
ابن خلف أخبرنا أبو طاهر بن خزيمة حدثنا محمد بن اسحاق السراج حدثنا قتيبة
حدثنا مالك بن أنس عن عامر بن عبد الله بن الزبير عن عمرو بن سليم الانصارى
عن أبى قتادة السلمي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا جاء أحدكم المسجد
فليركم ركبتين قبل أن يجلس قال أبو سعد بن السمان قرأت فى كتاب من الصرور
لصديقنا القاضي أبى الملاء محمد بن محمود الهنوى ان نظام الملك صادف فى سفر راجلا
فى زى العلماء قد مسه الكلال فقال له أيها الشيخ أعيت أم أعيت فقال أعيت فتقدم
الى حاجته بتقديم بعض الجنبات اليه والاصلاح من شأنه وأخذنى اسطاعه وأعادأراه
بسؤاله اختباره فان عي فى اللسان وأعي كل ونسب قال أبو الخير دلف بن عبد الله
ابن محمد البنان البغدادى سمعت الامام عبد الرحيم بن الشافعى القزوينى بغزوين
يقول دخل أبو على القومسانى على نظام الملك أبى على الوزير فى مرضه مرضها يومه
فانشأ يقول

اذا مرضنا نونا كل صالحة فان شفيانا فشا الزرع والزلل
زجوا الاله اذا خننا ونسقطه اذا امانا فايزكوا شاعلا

فبكى نظام الملك وقال هو كما يقول والله أعلم
على الحسن بن على بن محمد بن اسحاق بن عبد الرحيم بن أحمد بن الاستاذ أبو على
الحقاق شيخ الاستاذ أبى القاسم القشبرى تفقه على الحضرى والقفال ومحب فى التصوف
أبا القاسم الصراباذى وسمع الحديث من أبى عمرو بن حمدان وأبى المينم محمد بن مكى
الكشمينى وأبى على محمد بن عمرو النسوى وغيرهم روى عنه القشبرى وغيره قال عبد
القاهر هو لسان وقته وامام عصره نسابورى الاصل تعلم العربية وحصل علم الاصول
وخرج الى مرو وتفقه بها على الحضرى وبرع فى الفقه وأعاد على الشيخ أبى بكر
القفال المروزي فى درس الحضرى ولما سمع ما يحتاج اليه من العلوم أخذ فى العمل
وسلك فى طريق التصوف ومحب الاستاذ أبا القاسم الصراباذى وكان الاستاذ أبو على
لا يستند الى نبي كانه يموت فانه ترك الرقعة قال الاستاذ أبو القاسم القشبرى كنت

في انتهاء وصلي بالاستاذ أبي علي عند لي المجلس في مسجد المطرز فاستأذنته فوئت
الخروج الى نسا فاذن لي فكنت أمشي معه يوما في طريق مجامعته فخطر بيالي ليه ينوب
عني في الاسبوع يومين بل ليه يقتصر على يوم واحد فالتفت الي وقال ان لم يمكنني في الاسبوع
يومين أنوب مرة واحدة فشيت قليلا فخطر لي شيء فالتفت الي وصرح بالاخبار به
على القطع توفي في ذى الحجة سنة خمس وأربعمائة وروى عن أبي سعد عبد الله بن عمر بن الصنار
أننا الخافظ أبو الباس بن المظفر بقراني عليه أخبرنا أحمد بن عبد الله بن عمار بقراني عليه
أخبرنا الإمام شهاب الدين أبو بكر القاسم بن الإمام أبي سعد عبد الله بن عمر بن الصنار
إجازة أخبرنا جدي الإمام عمام الدين أبو حفص عمر بن أحمد بن منصور بن الصنار
سباعا عليه قال سمعت محمدا بن القاسم يقول سمعت أبا القاسم القشيري يقول سمعت
الاستاذ أبي علي العنقاقي يقول سمعت استهان بآداب من آداب الاسلام عوقب بحرمان السنة ومن
ترك سنة عوقب بحرمان الفريضة ومن استهان بالفريضة قبيض الله له مبتدعا يذكر عنده
بأطلا فيوقع في قلبه شبهة قال أبو علي فيا روتى من قوله صلى الله عليه وسلم من أكرم
غنيا لنفاه ذهب ثلثا دينه إنما ذلك لأن المرأ بقلبه ولسانه وقته فإذا تواضع لغنى بلسانه وقته
ذهب ثلثا دينه فإن اعتقد فضله بقلبه كاتواضع له بلسانه وقته ذهب دينه كله وقال نكلم
الناس في الفقر والغنى أيهما أفضل وعندى الأفضل أن يعطى الرجل كفايته ثم يهوان فيه
ع الحسن بن محمد بن محمد بن القاسم بن الإمام الجليل أبو علي الزجاجي أحد أئمة
الامهات لم أجده له ترجمة تشفى النليل وقد كان أجمل أو من أجل تلامذة أبي الباس
ابن القاسم ومن أجمل مشايخ القاضي أبي الطيب الطبري قال الشيخ أبو اسحاق له
كتاب زيادة الفتاح وعنه أخذ قضاء أمل (قلت) وله أيضا كتاب في الدور علقه عن
ابن القاسم (قلت) وأراه توفي في حد الاربع مائة إما قبلها وإما بعدها ولعل الاشبه أن يكون
قبل الاربع مائة ولذلك ذكرناه في الثالثة ثم أعدنا ذكره هنا استظهارا وقد وقع لنا حديثه
لانه روى عن شيخه ابن القاسم جزءا في الكلام على حديث أبي عمر
ع ومن التوثيق والترائب ع مرجه الله تعالى ع قال في مسائل الدور أصل هذا المسائل
كلها قوله تعالى ولا تكونوا كالتي تقضت غزها من بعد قوة أنكاهن غير من تقض شيئا
بعد ابتاه له فدل أن كل ما أدى ابتاه الي تقضه باطل وإذا قاسم الوصى الورثة وأخذ
الثلث الموصى به لغير معينين قلنا في يده قال أبو علي الزجاجي ليست هذه القضية
الي الوصى كالمسألة اليه القسمة في حق النائب وبين من في ولايته فإذا تلف المال

كان كان بغير تمديه لتصير التسمية كأن لم تكن فيخرج الثالث ثانيا وقال أبو علي التقني
 سمعت التسمية بطلت الوصية قلها القاضي أبو سعد في الاشراف والقاضي شرح في أدب
 القضاء وورج أبو سعد قول التقني وقال هو تركاة واحد دفعها الى المامل فقلت
 في يده من غير تقييد والله تعالى أعلم

الحسن بن محمد بن الحسن أبو علي السامري الفقيه المتكلم على مذهب الاشعري
 حدث بدمشق عن أبي طالب بن غيلان وأبي ذر المروزي وغيرهما روى عنه نصر
 المقدسي وهو من أقرانه وغيره توفي في ذي القعدة سنة ثمان وثمانين وأربعمائة عن
 ست وسبعين سنة رحمه الله تعالى وفقنا به آمين

الحسين بن أحمد بن علي أبو عبد الله بن البقال أبو عبد الله ثقة على القاضي
 أبي الطيب قال ابن التجار فكانت له مقامات سنه في النظر والجدال وكان فقيها فاضلا
 بلوعا كاملا مدققا حسن النظر محققا جميل الطريقة زاهدا متعبدا عفيفا زهيا على طريقة
 السلف وفي القضاء بحرم دار الخلافة عن أبي عبد الله الفاضل مولده سنة إحدى
 وأربعمائة ومات في الحادي والعشرين من شعبان سنة سبع وسبعين وأربعمائة رحمه الله
 الحسين بن الحسن بن محمد بن حليم باللام الشيخ الامام أبو عبد الله الحلبي
 أحد أئمة الدهر وشيخ الشافيين بما وراء النهر قال فيه الحاكم الفقيه القاضي أبو عبد
 الله بن أبي عمير أوجد الشافيين بما وراء النهر وأنظرهم بعد استاذية أبي بكر القفال
 وأبي بكر الاودني قدم نيسابور سنة سبع وسبعين حاجا فحدث وخرجت له الفتاوى ثم
 قدمها سنة خمس وثمانين رسولا من السلطان فقصدنا له الاملاء فحدث مدة مقامه نيسابور
 وروى عنه الحاكم وعن أخيه أبي الفضل الحسن بن أبي محمد الحسن الحلبي في ترجمة
 الشيخ أبي عبد الله ثم قال توفي الحاكم السام أبو عبد الله الحلبي في سنة ثلاث وأربعمائة
 (قلت) ومولده سنة ثمان وثمانين وثلاثة وكذلك مولد أخيه أبي الفضل الحسن ولما في
 سنواحدة ببخارى كلما ذكره الحاكم في ترجمة أبي الفضل قال وأبو عبد الله من حرة
 جرجانية وأبو الفضل من جارية تركية قال وأبو عبد الله حدث وقضى في بلاد خراسان
 (قلت) وروى عنه أبو سعد الكنجروذي ذلك وقد وقع لنا حديث من طريقه فأخبرنا أبو عبد
 الله الحافظ بقراءتي عليه أخبرنا أحمد بن حبة الله بن عساكر بقراءتي عليه أخبرنا أبو
 روح أخبرنا زاهر بن طاهر أخبرنا الامام أبو سعد محمد بن أحمد الكنجروذي أخبرنا
 الشيخ الامام أبو عبد الله الحسين بن محمد الحلبي أخبرنا أبو بكر بن محمد بن حمدان الصبري

عندنا أحد بن الحسين أخبرنا مقاتل بن ابراهيم حدثنا نوح بن أبي مريم عن يزيد الرقاشي عن أنير رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لصاحب القرآن دعوة مستجابة عند ختمه فردد به نوح بن أبي مريم وهو نوح بن يزيد قاضي مرو الجامع أبو عصة روى الترمذى قال أبو عبد الله الحاكم وضع نوح الجامع حديث فضائل القرآن الطويل وروى عن الزهري وعدة وقال فيه البخارى منكر الحديث (قلت) وقد نقل ابن القطان أن البخارى قال كل من قلت فيه منكر الحديث فلا عمل الرواية عنه ومن مصنفات الحلبي كتاب المنهاج في شب الإيمان وهو من أحسن الكتب وفيه ما نصه وشرب الخمر من الكبار فإن استكثر الشارب منه حتى سكر أو جاهر به فذلك من الفواحش فإن مزج خمرًا بماء فذهب شدتها وشربها فذلك من الصغار انتهى والفرجة في قوله مزج فذلك من الصغار اه وله أراد مزجا يصير المجموع بغير مسكر اما اذا مزج بالماء قدر من الخمر لا يخرج الماء بل مزج عن كونه مسكرا فلا يظهر الا أنه من الكبار جزما وقال فيه ايضا قذف المحصنات كبيرة فإن كانت المقذوفة أما أواحداً وامرأة فثلاثة كان فاحشة وقذف الصغيرة والمملوكة والخمر الممتزجة من الصغار وقال ايضا اما الحدة او الضربة بالصا مرة او مرتين فمن الصغار قال الاصحاب اذا اشترك جماعة في قتل إن دم كل واحد منهم مستحق لولي وقال الحلبي القصاص مضمون عليهم قاتل عشرة واحدا فالمستحق لولي العشر من دم كل واحد الا أنه لا يمكن استيفاءه الا باستيفاء الباقي وقد يتوفي من التعدى غير المستحق اذا لم يمكن استيفاء المستحق الا به كما اذا أدخل الناصب المنسوب في بيت ضيق واحتجج في رده الى قلع الباب وعدم الجدار وكما اذا وقع الدينار في بحيرة ولا يمكن اخراجه الا بكسرها قاتلها تكسر ولذلك نظائر كثيرة وتظهر قائمة الخلاف بين الحلبي والجمهور في مسائل منها لو اشتركوا في موضحة واحدة فهل يقتض من كل واحد بقدر جميع ما اوضحه او توزع عليهم ويوضح من كل بقسطه وفي احتمالات للامام وبالأول منهما قطع في التهذيب وهو يوافق قول الجمهور بخلاف الثاني * ومنها واشتركوا في قتل خطأ فإن قلنا بقول الجمهور ضرب على عاقبة كل واحد مائة في ثلاث سنين لانها بدل النفس فاشبه بدل النفس الناقصة وان قلنا بقول الحلبي ضرب بمائة من كل واحد في سنة كارتش الطرف ومنها اذا اشتركوا في قتل خطأ فهل يجب على كل واحد كفارة أو على الكل كفارة واحدة فيه قولان اولهما يوافق قول الجمهور والثاني قول الحلبي وقد عورض الحلبي في مقالته بوجود ثلاثة

الاول قال الامام ان استدلاله بالدية يبطل بقتل الرجل المرأة فانه يقتل
 بهلواذا آل الامر الى الدية لم يجب الا نصفها واجاب عنه ابن الرفة بان قس المرأة جهاها
 الشرع مضمونة بقصاص اودية في نصف دية الرجل فمن اتفرد بقتلها ضمن كل البدل
 والرجل اذا قتلها يتفرد بالانكاف بخلاف ما نحن فيه فانه انما اتلف الشر فوجب ان
 لا يضمن الا نصف المقدر من القصاص كالا يضمن الا عشر المقدر من المال والثاني
 قال الامام قوله ان الزائد يستوفي بما باطل كالوقطع شخص يدا من نصف الساعد فانه
 لا يجري القصاص فيه خوفا من استيفاء زيادة على الجناية بجزء يسير فكيف يريق
 نسة اعشار الدم من غير استحقاق لاستيفاء عشر واحد واجاب عنه ابن الرفة بان
 القياس المتع ولكن وجب تحميم مادة اهدار النفوس وذلك مفقود في قطع نصف الساعد
 لان القصاص مشروع والحالة هذه في الكف وبه تحصل سيادة الضوع عن الاهدار
 وعصته قال في المطلب وحذا الجواب لا يحصى عنه والثالث ذكر ما بين الرفة في الكفاية
 وهو ان الحلبي نقص أسه اذ قال فيما اذا قتل واحد جماعة وتعالى على القاتل أولياءه
 القتل فقتلوه جميعا انه يكتبني به عن جميعهم ولا رجوع الى الدية محتجالة بانه في المسئلة
 المتقدمة التي هي عكس هذه يجمل كل واحد كالتفرد بالقتل فلما جمل كالتفرد في
 الاعتناء فكذلك في الاستيفاء فيقال للحلبي انت لم تجمل كل واحد في تلك كالتفرد
 بل صاحب عشر (قلت) لعل الحلبي لم يبين هنا كلامه على مقاله بل على مقالة الاصحاب
 وان بني على أصله فقد يقول كازل الشارع من اعتدى على عشر دم منزلة المعتدى
 على كله في وجوب القصاص كذلك ينزل من استوفى مع آخر منزلة المتفرد بالاستيفاء
 ﴿ومن مسائل الحلبي﴾

انه يستحب التسليم لكل لية من رمضان وان التي اذا خرج غير متعمد فهو طاهر
 كاللاضحة وكذلك في التهمة والمجزوم به في الرافعي والروضة ان التي نجس من غير
 تفصيل وان الانسان اذا خرج منه ربح فان كانت ثيابه رطبة تنجست وان كانت يابسة
 فلا وكذا قال القاضي لو اصاب دخان النجاسة ثوبا فان كان رطبا نجسه وان كان يابسا
 فوجهان ولو دخل الاصطبل ورائت الدواب وخرج منها دخان فان اصاب ثوبا رطبا
 نجسه أو يابسا فوجهان

﴿ومن غرائب الحلبي﴾ أيضا قوله انما اذا قلنا يا باحة الدف فلا يجوز لمطيه الاغتناء
 والجهور لم يفرقوا بين الرجال والنساء قال الشيخ الامام الوالد رحمه الله وفرق الحلبي

ضعيف وقال في التهاج في باب الحث على ترك الحسد ان تمنى الكفر لا يكون كفر الا اذا كان على وجه الاستحسان له واستدل بدعاء مؤمنى عليه الصلاة والسلام على فرعون وقومه حيث قال ربنا اجلس على أموالهم واشدد على قلوبهم قال فاستباح الانسان الكفر هو الذي يحمله أن يدعو به على عدوه أو يشناه له واستحسانه الاسلام هو الذي يحمله على أن يكرهه له هذا ماخص كلامه واهه أعلم

الحسين بن شبيب بن محمد السنجي من قرية سنج بكسر السين المهمة بمدينا نون ساكنة ثم جيم وهي من أكبر قري مرو وهذا هو الامام الجليل الشيخ أبو علي السنجي فقيه العصر وعالم خراسان وأول من جمع طريقى العراق وخراسان وهو والقاضي الحسين أعجب تلامذة القفال وقد تفقه على شيخ الرافقين الشيخ أبي حامد بغداد وعلى شيخ الخراسانيين أبي بكر القفال بمرو وهو أخص به كتب بنيسابور عن السيد أبي الحسن محمد بن الحسين العلوي وأبى عبد الله محمد بن عبد الله الحافظ وبغداد عن أصحاب الحاملي وصنف شرح المختصر وهو الذي يسميه امام الحرمين بالذهب الكبير وشرح تلخيص ابن القاس وشرح فروع ابن الحداد قال بعض أصحابنا بنيسابور الاثمة بخراسان ثلاثة مكثر محقق ومقل محقق ومكثر غير محقق فلما المكثر المحقق قال الشيخ أبو علي السنجي وأما المقل المحقق قال الشيخ أبو عبد الجويني والمكثر غير المحقق قال فقيه ناصر المروزي ومن مستحسن الكلام الشيخ والقاضي زينة خراسان والشيخ والقاضي زينة العراق وهم الشيخ أبو علي والقاضي الحسين والشيخ أبو حامد والقاضي أبو الطيب توفي في سنة ثلاث وأربعمائة وقبره بجنب أستاذة القفال بمقبرة مرو واهه أعلم

ومن المسائل والغرائب والقوائد عن الشيخ أبي علي

حكى في شرح الفروع وجهها في فرع ابن الحداد الشهيد وهو أول فروعه انه ان مس الكلب قس الاناء لم يطهر بطهارة الماء وان مس الماء دون الاناء فان طهر الماء طهر الاناء وهذا وجه غريب وهو يشبه بالوجه الضعيف في الضبة للفرق بين أن يلاقي محل الشرب فيحرم أولا فلا ولقد احسن الشيخ أبو علي في شرح هذا الفرع وهو كلب ولغ في اناء فيهما أقل من قلتين ثم صب في ذلك الاناء ماء حتى يبلغ بالماء الاول قلتين قلناه طاهر مادام قلتين فان قس فسد فان الاناء نجس بحاله حتى يغسل تمام سبع احداهن بالتراب لان الاناء لو ولغ فيه الكلب قاتل في البحر ثم أخرج لم يطهر ولم

يكن القاءه في البحر الاكسفة واحدة هذا مذهب ابن الحداد وفي المسئلة وجه ثالث ان الائمة يطهر وأجاد الشيخ أبو علي في التشرح الكلام على هذه المسئلة وهي من أشهر المسائل بين الاصحاب ومن أشهر مولدات ابن الحداد ثم ليست هي في الرافضي واتما هي تؤخذ من كلامه قال في الروضة من زيادته في باب الوضوء ولو نسي لمة في وضوئه وغسله ثم نسي انه توشأ أو اغتسل فأعاد الوضوء والتسل بنية الحدث أجزاء وتكمل طهارته بلا خلاف انتهى وقد حكى الشيخ أبو علي الخلاف في شرح الفروع فقال رأيت بعض أصحابنا قال هذا على القول الذي يجوز تقريق الطهارة لانه غسل قدر الائمة في المرة الثانية دون الاولى فهل تجزئه على قولين قال الشيخ أبو علي وهذا غلط جدا لانهم يجوزوا التقريق فهو قد غسل جميع بدنه بنية الجنابة فأجزأ الكل كما أجزأ قدر الائمة قال ومثل هذه المسئلة ما قال المزني لو ان رجلا صلى الظهر ونسى سجدة منها ثم أدرك تلك الصلاة بينما تصلى جماعة فصلها وعنده انه قد أداها مرة على الكمال لم يجزئه ما فعل عن القرض وعليه أن يبد مرة ثالثة اذا علم انه قد ترك سجدة من الفمة الاولى ولو كانت المسئلة بمجالها صلى الظهر وترك منها سجدة ثم أدرك تلك الصلاة بينما وقد نسي أن يكون صلى واحدة فصلها على انها عليه ثم تذكر انه كان قد صلاها مرة وترك سجدة منها أجزاء الثاني ولم يضره ما أغفله منها في المرة الاولى وذكر الشيخ أبو علي في هذه المسئلة ما اذا اغتسل المرأة بعد الحيض لتمكين الزوج هل يرفع حدثها والمسئلة فيها وجوه كثيرة مشهورة الا أن الصحيح عند الرافضي والنووي والشيخ الامام ان الحدث يرفع فقله الشيخ أبو علي عن شيخه وهو القفال ثم قال رأيت للكثير من أصحابنا انه لا يصح انتهى فيكون الجماعة قد صححوا خلاف ما عليه الكثير من الاصحاب على ما قل الشيخ أبو علي وبعض الناس سأل أبا هذه المسئلة أعني ما اذا نوت تمكين الزوج فقط غير المسئلة المشهورة اذا نوى رفع بعض الاحداث وعما ذات الاوجه والجواب ان القاري لا يصح هنا علة كما قال الشيخ أبو علي ان اغتسالها وقع لما يتقصه وهو الجماع فليس في ضمنه رفع الحدث ولا يوجب صحته في حق الوطء أن يصح في حق الصلاة واستدل عليه الشيخ أبو علي في المذهب بأن الفدية اذا اغتسل لتحل لزوجها المسلم يصح في اباحة الوطء دون الصلاة لو أحلت (قلت) ويشهد له ان المرأة التي زال حيضها لو نوت بالفصل الصلاة فقط لجاز لا زوج الوطء بلا شك على هذا فدل على ان المأخذ ليس

هو استباحة بعض ما يستباح وحده قال الامام في الاساليب في تقويم الطعام المنصوب
الانسان انا اأكل الى طعام غيره قال الى وذكر الآخر ذلك وأباح له أكله قلنا
غرمه رجع على من غرمه وان لم تثبت يد الفاعل عليه تسويلا على الفرور وهذا مذهب
حكمه الشيخ أبو علي وأرضاه لنفسه وهو جار على طرق قياس الفرور انتهى كلام
الاساليب قال الشيخ أبو علي في شرح التلخيص بعد ما حكى الخلاف في التفريق بين
الجلارية وولدها المراهنة بالبيع مانعه ولو كان للراهن سوى الجلارية وولدها كلف
قضاء الدين منه ولا باع لان يما دون الولد أو مع الولد وليس يرمي من كلاهما ضرورة
فلا يصار اليه مع وجود المال ويحكى هذا عن أبي اسحاق المروزي وقد نقله عنه
صاحب التمييز في شرحه الوجيز وهو غريب حسن لا ينبغي أن يختلف فيه (قطع نبات
الحرم غير الاذخر) حكى الامام في النهاية عن شرح التلخيص للشيخ أبي علي وجهين
فيما لو احتيج الى قطع نبات غير الاذخر من الحرم للدواء هل يجوز قطعه قياسا على
الاذخر وتبعه الغزالي والرافعي ومن بعدهما ولم أر في شرح التلخيص للشيخ أبي
علي عن حكاية الوجهين الا في وجوب الجزاء أما القطع فحرم بمجوازه والله أعلم

﴿ حسين بن عبد العزيز بن محمد ﴾

﴿ الحسين بن علي بن جعفر بن علي كان ﴾ بن الامير أبي خلف السجلى أبو عبد الله
الحريبادي المعروف بابن ماكولا ولي قضاء القضاة بغداد من قبل القادر بالله أمير
المؤمنين وكان قدولى قبلها قضاء البصرة قال الخطيب وكان نزها عفيفا لم ير قاضيا
أعظم نزاهة منه ولا أظف نضا وسمته يذكر انه سمع الحديث باسبهان من أبي
عبد الله بن منده الحافظ مات في ثامن عشر شوال سنة سبع وأربعين وأربعمائة وقيل
ان مولده سنة ثمان وستين وثلاثمائة والله تعالى أعلم

﴿ الحسين بن علي الطبري ﴾ صاحب المدة الموضوعة شرحا على اباة الفوراني امام
كبير تفقه على ناصر الممرى بخراسان وعلى القاضي أبي الطيب بيناد صغيرا ولازم بعده
الشيخ أبا اسحاق التبرازي وبرع وصار من عظماء أصحابه ودرس بالنظامية بمدايني
القاسم أبو بوسى منفردا ثم اشترك فيها مع أبي محمد القاسمي فكان يدرس كل منهما يوما
الى ان قدم الغزالي فعزلا جيبا به الى ان ترك الغزالي تدريسها في سنة تسع وثمانين
واربعمائة فاعيد صاحب المدة الى التدريس وكان اماما كبيرا أشرف العقيدة جرت
فيه وبين الخطابة القائلين بالحرف والصوت خطوب وسمع الحديث من القاضي أبي

الطيب والشيخ ابي اسحاق وغيرهما وسمع صحيح مسلم من عبد الغافر الفارسي روى عنه اسماعيل الحافظ والسفي وآخرون وجاور بمكة وصار له بها أعقاب وأولاد والأقرب انه توفي سنة خمس وتسعين وأربعمائة لا أدري بمكة أم بأسبهان وهذا الذي ذكرته في ترجمته ملخص من اختلاف كثير وقع ثبت عليه في الطبقات الوسطى واقتصرت هنا على ما وقع لي انه الصواب والله سبحانه وتعالى أعلم

(ومن المسائل والغرائب عنه) مسألة تصد الكذب هل هو من الصفات أو الكبائر حتى ترد الشهادة بالمرء الواحدة منه هذه المسئلة قد أسبغنا على وجه الثقل فيها قضية ما وجدته في أكثر الكتب أي كتب المتقدمين من أصحابنا يشهد لكونه كبيرة وقضية ما وجدته في أكثر كتب المتأخرين يشهد لكونه صغيرة والنفس الى الاول أميل لكثرة الاحاديث الواردة في التحذير منه وقد جئت في الاحاديث الواردة فيه مجلسا جامعا وقد لحص الكلام بكذب فيه ضرر وأما مالا ضرر فيه وفيه غرض صحيح فلا يخفى خروجه عن المصية مطلقا وأما مالا غرض فيه صحيح ولا ضرر فقد يقال انه صغيرة ولكنه مسقط للمروءة فقد رد به الشهادة من هذا الوجه وقد يقال بل ما فيه ضرر كبير وما لا ضرر فيه موضع النظر في أنه كبير أم صغير وبالجملة الكلام في الكذب من حيث هو كذب ذكر الرافعي في كتاب الشهادات ان صاحب العدة عد من الصفات الكذب الذي لاحد فيه ولا ضرر وسكت عليه الرافعي والثووي في باب الرهن وفي الباب الرابع في النزاع ولو زعم كل واحد منهما انه ما رهن نصيبه وان شريكه رهن وشهد عليه فوجهان ويقال قولان أحدهما وبه قال الشيخ أبو حامد انه لا قبل شهادة واحد منهما لان المدعى يزعم ان كل واحد منهما كاذب ظالم بالجهود وطمع المشهود له في الشاهد يمنع قبول شهادته والثاني قبل وبه قال الاكثر لانهما ربما نسيا وان تصدقا لكذبة الواحدة لا توجب القسق ولهما لو تخاصم رجلان في شيء ثم شهدا في حدة قبل شهادتهما وان كان أحدهما كاذبا في ذلك التخاصم انتهى وقال في كتاب الشهادات بمد كلامه المتقدم فيمن يمدح الناس ويطرى اذا كان كاذبا عضدا طمعا الاصحاب وهو ظاهر كلام الشافعي أنه كسائر أنواع الكذب حتى اذا أكثر منه ردت شهادته كما اذا أكثر الكذب في غير الشر وعن القتال والصيد لا يلتحق بالكذب لان الكاذب يرى الكذب صدقا ويروجه وليس غرض الشاعر انه يصدق في شعره وانما هو صناعة

وعلى هذا فلا فرق بين القليل والكثير وهذا حسن بالغ انتهى ولست على ثقة بـ
 قوله حتى إذا أكثر منه دعت شهادته الى آخره من متقوله عن عامة الاصحاب بل
 قد يكون زيادة من عنده فرعاً على قول الاكثرين انه كسائر أنواع الكذب فلما
 كان في ذهنه مع ذلك ان سائر أنواع الكذب يفرق بين قليله وكثيره ذكر هذه
 الزيادة كذا أحسب وقال الروياني في البحر فرع لو كذب عن قصدت شهادته وان
 لم يكن فيما يقوله من الكذب ضرر على غيره من نعمة أو بهتان لان الكذب حرام
 بكل حال قال التفتال الا أن يقول ذلك على مذهب الكتاب والشراء في المبالغة في
 الكلام مثل أن يشبه الرجل في الشجاعة بالأسد ولله من أجبن الناس وبألد رحسنا
 وانما يد تزيينا للكلام وهو بمنزلة لغو اليمين لاحكم له وقد روى موسى بن شيبة
 ان النبي صلى الله عليه وسلم أبطل شهادة رجل من كذبة كذبها وهذا مرسل انتهى
 لفظ البحر وبه تبين أيضاً ان قول الرافعي وعلى هذا لا فرق بين القليل والكثير
 بحث منه وليس هو من كلام التفتال والصيدلاني لان التفتال أطلق القول ولم يبين
 تسميه وقد يفرق مع ذلك بين القليل والكثير فلينظر من هذا مسئله ادخال المجانين
 والصغار المسجد وذكر الرافعي عن صاحب المدة ما كتنا عليه ان من صفات القنوب
 ادخال الصغار والمجانين والتجاسات المسجد أما التجاسات فواضح كونه مصيبة وأما
 ادخال الصغار والمجانين فقل المراد ادخالهم مع الفعلة عنهم بحيث لا يؤمن اذا هم في
 المسجد والا فجرد ادخالهم لا يظهر تحريمه - عد في المدة أيضاً التنوط في طريق
 المسلمين وحكش المورة في الحمام من صفات القنوب كما نقله الرافعي
 ما كتنا عليه (فرع) من باب أصول الفحل قال صاحب المدة فيها في الباب الثاني من
 أبواب ثلاثة عقدها في الضمانات وهو باب أصول الفحل ما نصه فان قطع يد رجل
 عن القصد فلما تولى تيمم وقته كان لوليه القصاص في النفس لانه حين ولى عنه لم يكن
 له أن يقتله ولورة المفسود ان يرجعوا في تركه القاصد بنصف الدية لان القصاص سقط
 عنه بهلاكه اه وهو صحيح والضمير في قوله قطع عائد على القاصد وفي تبعه عائد
 على المفسود الى أن قال الصائل قطع يد رجل صيلاً ثم تولى قتله المقطوع المفسود فقتله
 فورة المقتول وهو الصائل ترجع على ورة المقطوع وهو المصول عليه ابتداء بالقصاص
 وترجع ورة المقطوع اذا قتل قصاصاً على ورة المقتول بنصف الدية ليمورهم المقطوعة
 ظلماً بالصائل فهذا صحيح وقد نص عليه الشافعي رضي الله تعالى عنه في الام قال

فليلما جاء في الرجل يقتل ابنه من جراح السهم ما نصه ولو شهدوا أنه أقبل إليه في
 هراة بسلام فضره فقطع يده الذي ارتد ثم ولى عنه فادركه وذبحه أقدته منه وضمنت
 المقتول دية القتال له والمساءلة من مشهورات المتخصصات وقد وقع فيها شيء عجيب
 وذلك أن صاحب اليمان فهم أن المقتول هو الصائل فاعتراض باعتراض صحيح
 لو كان الأمر على ما فهمه وتبعه الرافضى والثوى رحمهما الله وهذه عبارة اليمان وإن
 فصدته فقطع يده فولى عنه ثم تبعه فقتله كان لولي القصاص في النفس لأنه لما ولى عنه
 لم يكن له قتله قال في المدة ولورثة المقصود أن يرجعوا في تركه القاصد بنفسه
 الدية لأن القصاص سقط عنه بهلاكه والذي يقتضيه المذهب أنهم لا يرجعون بشيء
 لو اقتصر منه فقطع يده ثم قتله فلان النفس لا تنقص بنقصان اليد ولهذا لو قتل رجل له يدان
 رجلا لبس له إلا بد واحدة قتل به ولا شيء لورثة القتال له لفظه والاعتراض ناشئ عن
 فهمه أن المقتول يده هو الصائل وتبعه الرافضى واقتصر على عزو المسألة إلى اليمان
 وصرح بأن المقتول يده هو الصائل فقال وفي اليمان لو قطع يد الصائل في الدفع إلى
 آخر كلام اليمان وسكت عليه وتبعه الثوى وهما معذوران ولو نظرنا الصل لقالوا لو قطع
 يد المصول عليه ولملأنا اعتراض الصراي في اليمان ناشئ عن تصوير المسئلة على غير وجهها
 الحسين بن محمد بن أحمد أبو على القاضي المروزي الإمام الجليل أحد رضاء
 الاصحاب ومن له الصيت في آفاق الارضين وهو صاحب التليقة المشهورة وصاحب
 ذيول الفخار المرفوعة المجرورة وجالب التحقيق إلى سوق الممانى حتى يخرج بالوجه من
 صورته إلى صورته السامى على آفاق السماء والعالى على مقدار النجم في الآية الظلماء والحال فوق
 فرق الفرق وكذا تكون عزائم العلماء قاضي يحمل الفضل فلو يعرف بالحاجة لما قلت في قاض
 أنه منقوص ويحرم علم زخرفت فوائده قصمت الناس وتسميم الفقهاء بهما بالخصوص وإمام تصطب
 الأئمة خلفه كأنهم بيان مرسوم كان القاضي جيل فقه متبايعا عدا ورجل علم من مساجله
 ساحل ماجدا وبطل بحث يترك القرن مضرا أنامله قائما وقاعدا روى الحديث عن أبي
 نعيم عبد الملك الاسفراينى روى عنه عبد الرزاق التميمى وتليذه يحيى السنة البغوى
 وغيرهما وثقه على الثقال المروزي وهو والشيخ أبو على أعجب تلامذته وأوسعهم
 في الفقه دائرة وأشهرهم به اسما وأكثرهم له تحقيقا وللقاضى رحمه الله مع ذلك النوص
 على الممانى الدقيقة وكثرة التجريد وسداد النظر ذكره عبد الغافر في السباق وقال فيه
 فقه خراسان قال وكان عصره تاريخا به قال الرافضى وكان يقال له حبر الأمة (قلت)

وفي كلام امام الحرمين انه حرم المذهب على الحقيقة وتخرج عليه من الائمة عدد كثير منهم امام الحرمين وصاحب التمه والتهذيب المتولي والبغوي وغيرهم قال الرازي سمعت سبطه الحسن بن محمد بن الحسين بن محمد بن القاضي الحسين يقول اني القاضي رحمه الله رجل فقال حلفت بالطلاق انه ليس أحد في الفقهاء مثلك فأطرق رأسه ساعة وبكى ثم قال هكذا يضل موت الرجال لا يقع طلاقك وقد تكلمنا على هذه الحكاية في أول ديباجة هذا الكتاب توفي القاضي رحمه الله في الحرم سنة اثنين وستين وأربعمائة هـ من شعره يقول

إذا ما ملك الدهر يوما بشكبة فوسع لها صدرا وأحسن لها صبرا

فإن إله العالمين بغضه سيحب بعد الصبر من فضله يسرا

(ومن الرواية عنه وهي عزيزة فضنا الله به) أخبرنا محمد بن اسماعيل الحموي قراءة عليه وأنا أسمع أخبرنا الامام أبو محمد عبد الرحمن بن يوسف بن محمد البجلي أخبرنا أبو المجد محمد بن الحسين بن أحمد بن الحسين القزويني أخبرنا الامام أبو منصور محمد بن أسعد بن محمد المعروف بحفيده الطاريح وأخبرنا جماعة من مشايخنا منهم الحافظان أبو الهيثب المزي وأبو عبد الله القمي عن أبي الحسن بن البخاري عن فضل الله بن محمد التوقاني قال أخبرنا الامام أبو محمد الحسين بن مسعود البغوي قال حفيده سماعا وقال فضل الله اجازة أخبرنا الامام أبو علي الحسين بن محمد القاضي أخبرنا أبو القاسم إبراهيم بن محمد بن علي بن الشاه حدثنا أبو بكر محمد بن عبد الله بن محمد حفيد العباس بن حمزة حدثنا جدي العباس بن حمزة حدثنا محمد بن مهاجر حدثنا أبو مسوية وعبد الله بن نعيم وأبو اسامة قالوا حدثنا الاعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سلك طريقا يتقى فيه علما سهل الله له به طريقا إلى الجنة

(ومن الفوائد والثرائب عنه والمسائل) قل ابن الرضا في أوائل البيع من المطلب ان القاضي قال في آخر كتاب الرهن لو كان عليه ذراهم والتي إليه ثوبا وقال له خذ هذا بمحك فقال صاحب الحق وضيت كان فيما انتهى قال ابن الرضا ومثله ما قلناه بن هيرة فيما إذا قال زوجتك قلانة فقال وضيت نكاحها يعني فإن ابن هيرة قل عن الائمة الأربعة صحة النكاح قلت وقد ذكر الشيخ الامام في شرح التلهاج ما يحصل به الفرق وذكرته عنه في كتابي التوشيح قلت من مسائل أخرجه البغوي ما نصه قال شيخنا الامام رأيت مسطورا أنه اذا أدرك الامام في صلاة الجنائزة بعدما كبر فلما

كبر المأموم كبر الامام التكبير الاخرى قل يدعى أن تكتف عن المرأة لان التكبير
 الاخرى ركن آخر كما لو كبر في الفرض فركب الامام انتهى (قلت) شيخه الامام هو
 القاضي الحسين قال القاضي في التليقة في باب موقوف الامام والمأموم بعد ان تكلم
 على حديث ابن عباس بمقتضى أمي الى دار خالتي ميمونة الحديث بطوله فيه فوائد الى
 أن قال وان الاضطجاع مع امرأته في فراش واحد سنة (قلت) والله معنى بالسنة هنا
 الجواز أو يكون أراد ظاهر لفظ السنة وان ذلك مستحب وهو غريب جزم القاضي
 في التليقة بجواز النظر الى فرج الصبية وهو قول النووي والوالد وهو خلاف ما
 جزم به الرافضي في فتاوى القاضي اذا ركب الحمار مكوسا فصل الثفل الى القبلة
 يحتمل وجوب الجواز لانه استقبل القبلة والمتع لان قبلته وجهه دابته أقرب في مرض
 موته بان ما في هذه الدار لفلان ومات فتنازع المقر له والورثة في بض أمته الدار
 فقال الورثة لم يكن هذا في الدار وقت الاقرار أجاب القاضي الحسين بان القول قول
 المقر له لانه أقرب له بما في الدار وقد وجدنا هذا الشيء موضوعا فيها بعد الاقرار وقال
 البغوي لا تسمع الدعوى على انه كان في الدار لان كونه في الدار غير مقصود بل يدعى
 ان الاب أقرب له والقول قول الوارث مع يمينه بخلافه لا يملك اقرار الاب به (قلت)
 نظير المسألة أن يقر بما في يده ثم يتنازع مع المقر له في شيء هل كان في يده وقت الاقرار
 والمجزم به في الرافضي والروضة ان القول قول المقر وهو يشهدنا قاله البغوي هنا رجل
 ضل شتمكه في ضيافة وترك هناك شتمك آخر قال القاضي الحسين ليس له بلبه وان علم أنه
 شتمك من أخذ شتمكه وان ضل عصا الله وقع في شرح المتهاج الوالد رحمه الله أن اتقاضى
 الحسين منع استتجار الوالد الولد للخدمة والذي في تليقة القاضي نقل ذلك عن أبي
 حنيفة فقط ومن الترائب أن مثل هذا وقع للنووي في الروضة فحكاه وجهها والذي
 في الرافضي عزوه الى أبي حنيفة فقط في فتاوى اتقاضى أنه لو دخل سارق دار انسان
 فلم يمكنه الخروج زمانا وبقي محتفيا لا يجب عليه أجرة المثل لانه لم يستول عليها بزيادة
 يد المالك بخلاف الناصب (قلت) وقد تنازع في هذا القول قول صاحب التهمة فيمن جلس
 مع غيره على بساطه بغير اذنه أنه يلزمه الاجرة وان لم يزجج المالك ولكن الفرق
 ان الجالس على البساط قصد الاستفاد بخلاف السارق فان الضرورة أرهته ومن مسائل
 التهمة لا مسألة القاضي يؤخذ فرع كثير الوقوع شخص يدخل دار غيره على سبيل
 التنزه دون النصب فالظاهر وجوب الاجرة عليه وليس كسألة السرقة بل هو أولى

بالجواب من مسألة فقال القاضي في التليقة عند نية الخروج من الصلاة اذا عين الخروج عن غير ما هو فيه عامدا بطلت سواء اشترطنا نية الخروج أم لم نشترطها لانه أبطل ما هو فيه بنية الخروج عن غيره وخبره فيها اذا كان ساهيا على وجوب نية الخروج والذي جزمه الراعى تقريبا على وجوب نية الخروج انما هو البطمان عند التمسد لا عند السهو وتقريبا على عدم الوجوب انه لا يضر الخطأ في التمين

﴿ فرع مهم في الدين ﴾

فيه خلاف بين الفقهاء والقاضي قال القاضي في التليقة في باب صفة الصلاة بعد كلامه على التشهد في المرة يتيقن أنه ترك في صرعه صلوات لا يدري كم عددها ما نصه فرع رجل عليه فوائت لا يدري قدرها ولا عددها كان الفقهاء يقول يقال له قدم وممك وخذ بما تيقن فما تيقنت وجوبه في ذمتك فليكن قضاءه وما شككت في وجوبه فلا يخالف ما لو شك في أداء فرض الوقت يلزمه فعله لأن الأصل وجوبه في الغمة ووقع الشك في سقوطه عن ذمته وفيما نحن فيه شك في أصل الوجوب قبل اليقين والطريق فيه أن يقال له اذا كان عدد من الصبح أو الظهر هل تيقن أنه صبح أو ظهر واحد فان قال نعم قلنا عليك فعلها ثم تقول هل تيقن أنها صبحان أو ظهران فان قال نعم قلنا عليك فعلها وهكذا الى أن ينتهي الى حال يشك فيه فطرح عنه المشكوك ونكلفه إذا ما ليقين قال القاضي الحسين وعندي قال للمصلي كم تيقنت من فرائض هذه السنة قد أدتها فالذي تيقنت سقط عنك والباقي في ذمتك لأن الأصل اشتغال ذمتك بالفريضة ومقالة الفقهاء يخرج على القول القديم أنه لو شك أنه هل ترك ركنا من أركان الصلاة فعل قولنا القديم الأصل ضحية على السلامة وفي الجديد يلزمه الاستكفاف لأن الأصل اشتغال ذمته به ولو أنه على الشك قضى قائمة فالذي يرجح فيه من فضل الله تعالى أن الله يجبر بها خلافا في الفرائض وعسبها له فلا وسمت بعض أصحاب القاضي أن يلصم بقول أنه قضى صلوات عصره كلها مرة وقد استأنف قضاها ثانيا ومن مذهب أبي حنيفة لو مرت عليه فوائت فأراد أن يقضيها ينوي أولا أول صبح قائم أو أول ظهر ثم بعد ذلك ينوي ما يليه أو ينوي آخر ظهر أو آخر صبح ثم ينوي ما يليه فيستحب أن ينوي على هذا الوجه ولو أطلق الية قوى قضاء قائمة الصبح أو الظهر جاز انتهى كلامه في التليقة

﴿ مسألة من باب الدعوى في الميراث ﴾

اذا مات مجهول الدين وله ولبنان مسلم ونصراني قال كل منهما لم يزل على ديني حتى

مات جلست التركة كمال في يد اثنين تازعاه وقال القاضي حين ان كان في يد أحدهما
فأقول قوله قال الفزالي وهذه زلة لانه معترف بأن يده من جهة الميراث فلا أثر ليد
مع ذلك وأعلم ان الفزالي تلقى هذا الكلام من امله غير ان امامه جعل الحمل فيه على
الثقل عن القاضي مع تصريحه بأن القاضي قاله وهذا عجيب وهذه عبارة النهاية وقد
ذكر القاضي اما تنظر الى اليد فان كانت التركة في يد أحدهما فأقول قوله منع يمينه
وهذا وهم وزلل من الثقل عنه انتهى فكاه وان أبصره في كتاب القاضي لم يتمحق
انه من قبله لمفهوم القاضي عنده وضف هذه المذلة عنده فاضاف الزلل الى الملق
وقد خلا كلام الفزالي عن هذه الزيادة لاسيما وفي بعض نسخ الوسيط وهذه زلة
من كبير وهذا يكاد يصرح بثبوتها على القاضي وهو شئ فرمته الامام لكن ما عزي
لقاضي هو قول الشيخ ابن حامد شيخ الرافقين وجماعة كما قال الرافعي وليت
شعري لم جبل زللا وما جبل جلهم القول قول الثالث اذا كان المال في يده زللا وكان
القياس اذا أقره لاحدهما أن يكون الحكم كما لو كان في يدهما نظرا لما بطل به الامام
كلام القاضي وقد أطلب ابن الرضة في المطلب في تأييد كلام القاضي وذكر هذا
الذي ذكرناه وغيره ولكن أقول الامام في النهاية لم يذكر ما اذا كان المال في يدهما
والرافعي وان كان جزم بأن القول قول الثالث لكننا لا ندري ما حال هذا الجزم عند
الامام وقد ذكر ابن الرضة ان القاضي عماد الدين ابن الكري اعترض في حواشي
الوسيط قائلا يمكن أن يقال يوقف فان يت المالم يقول له مات على غير دينكما فيحتاج
كل مدع الى اثبات ما يدعيه وليس المال في يدهما بل قد علم ان المال كان في يدي
الذي لم يبرف حاله وقتل عن صاحب الشامل انه ذكر وجهها يوافق هذا البحث لكن
ابن الرضة قال ان هذه الاوجه له لان ما أبداه يحتمل فيما اذا توافقا انه مات على
دينهما أو كان واحدا ومع ذلك لا يوافق اتفاقا

﴿ فرع في بلبسفة الصلاة ﴾

قال القاضي في التليقة ولو قال سلام عليكم من غير أقب ولا م لم يتحلل به من الصلاة
فصل الشافعي على انه اذا قص حرقا منه بطل به صلاته ولو قال سلام عليكم وزاد
التنوين وقص الالف واللام فيه وجهان أحدهما يقوم التنوين مقامه فيقع به التحلل
والثاني لا ولو قال سلام عليكم من غير التنوين ترتب على التنوين ان قلنا لا يخرج به
عن صلاتهنا أولى والا فوجهان أحدهما يخرج من الصلاة كذلك لان اسقاط التنوين

لا يغير مناه فهو كالوفاة منواتهى ومسألة سلام عليكم منكرات مشهوره ورجع
الرافى فيه الاجزاء والنوى عدم الاجزاء وقال انه المتصوص اما مسألة سلام منكرات
غير منون فخرية ومن العجب ان الشيخ برهان الدين ابن القزحاح قل فيها في تليفه
على التنية ان القاضى قال لا يميز وكانه نظر أول حاكمين من كلامه ولو تأمل آخره
لوجده قد حكى فيها وجهين كما رأيت وفي كتاب سر الصناعة لايين حنفى ان أبا الحسن
حكى عنهم سلام عليكم غير منون ووجهه بان اللفظة كثرت في كلامهم فحذف توينها تخفيفا
﴿الحسين بن محمد بن الحسين القوراني﴾ الإمام أبو على البيهقي قال عبد القادر فيه
ركن من أركان أصحاب الشافى بناحية يهيق مدرسه ومقتبهم ومد كرم والمراجع
اليه في مهمات هذه الامور دينا ودنيا هذا ما ذكره عبد القادر قتلته من منتخب كتابه
وذكره في طبقة القاضى الحسين وأقرانه والله أعلم
﴿الحسين بن محمد بن الحسن﴾ أبو القاسم الفارسى مات في شهر ربيع الآخر
سنة ثمان وأربعين وأربعمائة

﴿الحسين بن محمد بن الحسن بن ابراهيم﴾ أبو على الدلى المقدسى البغدادى ثقة
على ابن الصباغ قال أبو على بن سكرة لم ألق يقصد أصلح منه ولا أزهد كان في سنة
أربع وثمانين وأربعمائة

(الحسين بن محمد بن عبد الله) الإمام الكبير أبو عبد الله الخياطى الطبرى والخياطى
بجاء مهمة بعدها نون مشددة وهذه النسبة لجماعة من أهل طبرستان منهم هذا الإمام
ولل بعض آباء كان يبيع الخطة كان الخياطى اماما جليله المصنفات والوجه المتظورة
قدم بغداد وحدث بها عن عبد الله بن عدى وأبى بكر الاسماعيل ونحوهما قال الخطيب
حدثنا عنه أبو منصور محمد بن أحمد بن شعيب الرويانى والقاضى أبو الطيب الطبرى
(قلت) وقال القاضى أبو الطيب في تعليقه في باب التحفظ في الشهادة عند الكلام على
الخياطى كان الخياطى رجلا حافظا لكتب الشافى ولكتب أبى العباس انتهى ذكره بعد
ما قال الذى شاهدت عليه أصحابنا الراقيين انهم يقولون ان المذهب ان شهادته لا
تسمع وان ابن سريج قال تسمع وانه سمع الخياطى يكس ويقول المذهب انها تسمع
وابن سريج يقول لا تسمع (قلت) والاول ما نقله الحسن بن أحمد البصرى في كتاب
أدب القضاء فانه ذكر ان أكثر أصحابنا قالوا لا تقبل وان ابن سريج قال تقبل قال
وهو القياس (قلت) ووفاء الخياطى فيها يظهر بعد الاربعمائة قليل أو قبلها بقليل والاول

أظهر (ومن المسائل والغرائب عن الخاطى) رأيت في كتابه أنه لا يجوز جبل الذهب والفضة في كغد كتب عليه بسم الله الرحمن الرحيم وأوقعت الشيخ الامام الوالد على ذلك قافره وفيها ان من صلى في فضاء من الارض بأذان واقامة ثم حطب أم صلى في جماعة أنه يبر لقوله صلى الله عليه وسلم ان الملائكة تصلى خلفه ووالله الشيخ الامام أبى رحمه الله وأنه لو قال لفرجه أحطكتك في الدنيا دون الآخرة برى في الدارين لان البراءة في الآخرة تابعة لبراءة في الدنيا (قلت) وقد ينزع في ذلك وقال لا يلزم من البراءة في الدنيا البراءة في الآخرة إنما هو كتمان حيل الدين لأعني صيرورة مؤجلا وان الحلال لا يؤجل وإنما أعني نحو الوصية او نذر تأخير المطالبه فكأنه ترك حقه من المطالبة في الدنيا لم يتجه أن يقال لا يبرأ مطلقا ويبقى الدين في ذمته كما كان غير ان العائن لا يستحق المطالبة به في الدنيا وان أحب المدين البراءة السكينة التي لا يتجه في دنيا ولا أخرى ووفي الدائن دينه ثم قدائن أخذه ولا يتمه ابرأؤه في الدنيا لا قد قتنا ان معنى الابراء في الدنيا ترك حق المطالبة فثابته تأجيل الحلال ثم من له دين مؤجل قد يسجل له (فان قلت) أصبح رد كلام الخاطى بان يكسر قوله لما ابرأ في الدنيا برى في الآخرة وقال لما لم يبرأ في الآخرة لم يبرأ في الدنيا بين ما قلناه فانه عليه بان الآخرة تابعة وكلا يتفصل التاج عن المتبوع فكذلك لا يتفصل المتبوع عن التابع وذلك شأن المتلازمين (قلت) لا يصح ذلك لان اعمال قوله ابرأتك في الدنيا أولى من اعمال لم ابرأتك في الآخرة فان قوله دون الأخرى لا يزيد على أنه بقى الامر في الآخرة على ما كان عليه وذلك مستفاد من قبل الابراء وهو انما صدر الابراء في الدنيا وجعل صدر كلامه مكاه أولى بان ينظر اليه ويخفف ما بهدم وقوعه كالمرض له فهو يشبه رفع الشيء بعد ثبوته فلا يصح كآف من نحن خرفه وامسئل عن مريض تحقق موته في مرضه هل تصح وصيته فقال لا تصح ولا قصاص على قائمه وان أم انتهى ومراهه من انتهى الى حركة المذبحين ولم يبق فيه حياة مستقرة ولا يحمل الأخير لحظة وبذلك صرح الرازيون في كتاب الوصايا فقال الشيخ أبو حامد اذا كان في النزاع وقد شخص بصره واتصبت عينه فلا قود ولا دية ولا كفارة وتبته جماعة منهم المتولى والرافى والثووى لكنهم جميعا صرحوا في كتاب الجراح بوجوب التودد فقالوا والمباراة للامهرضى الله تعالى عنلواتى المريض الى سكرات الموت ويدت عنايه وتغيرت الانفاس في التراسيف فلا يحكم له بللوت وان كان يظن أنه في حالة

المقدود لان بلوغه الى تلك الحالة غير مقطوع وقد يظن به ذلك ثم يفتى بخلاف المقدود قال
الامام وكم من مذنب شق عليه الحيوب وشده حنكه ثم تورقوته وتمود فلا يتصور الحكم
بلموته على صحة ما لم يحدد وضيض نفسه فاذا ضرب ضارب رقبته وهو يتنفس فتجبه كاتلا على
التحقيق هذا كلام الامام وتبه الامحاب وسبقه غيره وهو منصوص للشافعي رضى
الله عنه ولقاتل أن يقول التعبير به في سكرات الموت وانه انتهى الى حركة المذبوح
مع تفرقهم بان بلوغه الى تلك الحالة غير مقطوع ليس بصواب بل الصواب التعبير
بمباراة صاحب المذهب قاته قال في الام من جنى على رجل يرى من حضرة أنه في
السباق وانه قبض مكانه فضره بمحبة فأت عليه في القود لانه قد يمشى بعد ما يرى
انه يموت انتهى والحاصل انه من يرى انه يموت وانه وصل الى حركة المذبوح قد
لا يكون في نفس الامر كذلك فيجب القصاص على قاتله وهو ما جزم به الامحاب في
كتاب الجراح ومن يقاتله انتهى الى حركة المذبوح وان الحياة فيه غير مستقرة فلا
قصاص فيه وهو ما ذكره في باب الوصايا فلا تناقض بين الموضين ومن شككنا انه
وصل الى هذه الحالة فالصواب أن لا يحكم بوصوله اليها وان نوجب القصاص على قاتله
جريا على الاصل هذا ما يظهر به يجتمع كلام الامحاب في الوصايا والجراح ولا يد
تناقضا وانما أتى من أتى من سوء التعبير فاذا قال قاتل يجب القصاص على قاتل المريض
وان ظن انشاءه الى حركة المذبوح بخلاف من يظن انه انتهى الى هذه الحالة كما
صرحوا بالاول في الجراح وبالتالي في الوصايا كان مصيبا واذا زاد فقال لكن ما ذكره
في باب الوصايا لا يتحقق محله لان تلك الحالة لا يتحقق الانهاء اليها فاطلاق وجوب
القصاص صحيح كان مصيبا أيضا وهذا مختصر من جملة مطولة متشعبة في كلام الامحاب
قد لحصتها هنا خرج لك منا ان ما ذكره الخناطى في فتاويه وان كان حقا في نفس
الامر اذا حل على من يظن انه انتهى الى حركة المذبوح وقع ألقاها وقالا ما ذكره
في باب الوصايا لكنه غير معمول به لعدم يقين تلك الحالة واما الظن بالخناطى أنه يقول
لأقصاص وان لم ينته الى حركة المذبوح اذا تيقنا موته بذلك المرض فهذا ظن باطل
اذ لا يقول بذلك عاقل بل لو تيقنا موته بذلك المرض وانه لا يمشى الا لحظة واحدة
قتله قاتل وجب عليه القود جزما لان الموت محال على قتله فان المرض قد كان يقيه
تلك اللحظة قوتها القاتل عليه وان كان القاتل عندما مباشر أهل السنة لا يقطع أجلا
لكن ذلك واد آخر من غير هذا الوادى الفقهي الذى نحن الآن نعيش فيه والله أعلم

(الحسين بن محمد الطبري) الشيخ أبو عبد الله الإمام الكشغلي وكشف بفتح الكاف وضم الفاء بينهما شين معجمة ساكنة وآخرها اللام من قرى طبرستان فقه على أبي القاسم الفارسي وفتحه قبله على أبي عبد الله الخنطلي قال الشيخ أبو اسحاق كان فقيها مجودا موسوفا بمجودة النظر وقال الخطيب كان من فقهاء الشافعيين قال ودرس في مسجد عبد الله بن المبارك بعد موت أبي حامد الاسفرايني قال وكان فقيها فاضلا صالحا متضللا زاهدا وحكي ان بعض طلبته اشتكى اليه فاقه وانه تأخرت عنه ففته التي ترد عليه من أيه فاخذ الكشغلي يده ونهب الى بعض التجار قطعة الريس فاستقرض له منه خمسين دينارا فقال حتى تأكل شيئا قد السامط فاكلوا ثم قال يا جارية هات المال فاحضرت جارية شيئا من المال فوزن منه خمسين دينارا ودفنها الى الشيخ فلما قاما اذا بوجه الفقيه قد تغير فقال له الكشغلي مالك فقال ياسيدي قد سكن قلبي حب هذه الجارية فرجع به الى التاجر فقال وقد وقنا في فتنة أخرى قال ما هي قال ان الفقيه قد هوى الجارية فامر التاجر بان يخرج وسلمها اليه وقال ربما تكون قد وقع في قلبها منه مثل الذي وقع في قلبه منها فلما كان بعد ليل قدمت على الفقيه ففته من أيه ستمائة دينار فوفي التاجر ما كان له عليه من ثمن الجارية والقرض مات الكشغلي في ربيع الآخر سنة أربع عشرة وأربعمائة ودفن بمقبرة باب حرب

(الحسين بن محمد الوثني) بفتح الواو وتشديد التون الشيخ أبو عبد الله القرظي كان مقدما في علم الفرائض له فيه تصانيف جيدة قال ابن السمعاني وكانت له يد في علوم آخر وكان حسن الذكاء سمع الحديث من أصحاب أبي علي الصغار وأبي جعفر ابن البختري وغيرهما وسمع منه أبو حكيم الخيري وغيره قال ابن ماكولا سمعت أبا بكر الخطيب يقول حضرنا مجلس بعض المحدثين وكان معنا أبو عبد الله الوثني فأملى أحاديث ونهضا وقد حفظ الوثني منها بضعة عشر حديثا قتل الوثني ببغداد في فتنة البساسيري سنة خمسين وأربعمائة والله أعلم

(الحسين بن محمد) أبو عبد الله القمطان صاحب المطارحات ذكره الرازي في صكتاب النصب وحكى قوله في المطارحات فيها اذا وطئ الغاصب المنصوبة وأجلها المشتري ثم ماتت في الولادة في يد المالك انه ان كان علما فلا شيء عليه لانه ليس منه أي لانه لا يملكه حتى يقال ماتت لولادة ولده وقتل في صورة الجهل قولين لان الولد لاحق به فيصح أن يقال ماتت في الولادة التي كانت منه والذي أطلقه المتولي وصححه

التوى القول بوجوب الثمن وقد وقعت على المطارحت ورأيت ذلك فيها وهذه عبارتها مسألة رجل غصب جارية وباعها وأجلها المشتري ثم استحقها المنصوب منه وردت عليه ثم ماتت في الولادة الجواب ان كان المشتري علما بالغصب لم يضمن الجارية لان الولد الذي تده لا يلحقه ولا يصح أن يقال ماتت من ولادة الولد الذي منه وان كان غير علم ضمن قيمة الجارية في ماله لانه اذا لم يكن علما بالغصب فالولد لاحق به يصح أن يقال ماتت من الولادة التي كانت منه وفي ذلك قول آخر ان قيمة الجارية على عاقلة انتهى وفي المطارحت رجل في يده قميص قال خاطه لى فلان فقال فلان بل هذا قميص ان القول قول من في يده القميص الا أن يقول أخذه من هذا الخياط قال قول الخياط حيثذ والفرق انه في الاول يحتمل أن يكون خاطه في يده أو في داره فيكون الخياط مدعيا والقول لصاحب اليد بخلاف ما اذا قال أخذه من هذا الخياط فانه مقر للخياط باليد والله أعلم

(حمد بن محمد بن العباس بن محمد بن موسى) يتصل نسبه بالزبير بن العوام أبو عبد الله الزبيرى ليس أبا عبد الله المشهور فذاك اسمه الزبير وهذا رجل سمع الحديث الكثير وسافر في طلبه الى خراسان ولقي الائمة وثقه على ناصر الممرى وولى القضاء بطبرستان واستراجز ونظر الائمة وحدث عن أبي بكر أحمد بن الحسين بن الحافظ وأبي عبد الرحمن محمد بن أحمد المازكى وناصر الممرى والشيخ أبي محمد الجوينى وأبي عثمان سعيد البزار وغيرهم روى عنه أبو القاسم السمرقندى وغيره قال شيرويه قدم علينا هذان وسمعت منه بغداد وقال ابن السمانى ولد قبل العشرين وأربعمائة وتوفي ببغداد ليلة الجمعة لحس بقين من ربيع الاول سنة أربع وسبعين وأربعمائة وحمل تابوته الى آمل ودفن بها

(حكيم بن محمد بن علي بن الحسين بن أحمد بن حكيم النيمى) الشيخ أبو محمد منتسب الى ذيمون بلحجة وسكون الياء المتقطعة من تحتها تسين وضم الميم وسكون الواو بعدها ثم التون على فرسخين ونصف من بخارى فقه أبو محمد هذا على أبي عبد الله الحضرى ودرس الكلام على الاستاذ أبي اسحاق وكان بصيرا بمنهج الاشعري فيما بمنهج الشافعى توفي ببخارى في شهر ربيع الاول سنة ثمان وأربعمائة

(رافع بن نصر) أبو الحسن البغدady الفقيه الزاهد المعروف بالحمال روى عن أبي عمر بن مهدي والقاسم وغيرهما حدث عنه سهل بن بشر الأسفرائني وجعفر

السراج وغيرهما وكان قتيها متكلماً تفقه على الشيخ أبي حامد الاسفراييني وأخذ علم الأصول عن القاضي أبي بكر قال يحتاج من عيّد كان لرافع الحال في الزهد قدم وأما تفقه أبو الحسن رافع على أبي اسحاق الشيرازي ومن شره يقول

أفطع الآمال عن فضيل بن آدم طرا

أنت ما استغنيت عن مثلك أعلام الناس قدرا

توجه إلى مكة وأقام بها إلى حين وفاته يتعب ويضيق توفي بها سنة سبع وأربعين وأربعمائة كتب إلى أحمد بن أبي طالب أبنانا الحافظ محمد بن محمود أخبرنا محمود بن أبي المعالي القرقي أخبرنا محمد بن عبد الباقي أخبرنا أبو الحسن أحمد بن عبد القادر ابن محمد بن يوسف قال سمعت رافعا الحال البغدادي التقيّه ونحن نطوف بالبيت يقول سمعت بكرا الواعظ يقول وقد سئل أيهما أفضل محمد أو موسى فقال محمد قليل له فا الليل على ذلك فقال أنه تعالى أدخل يثيوبين موسى لأم الملك فقال واسطحكك لنفسي وقال لحمد أن الذين يبايئونك إنما يبايئون الله ففرق بين من أقام وصفه بوصفه ومن أقامه مقام نفسه والله أعلم

﴿روح بن محمد بن أحمد بن محمد بن اسحاق﴾ القاضي أبو زرعة الرازي حفيد الامام أبي بكر بن البسقي الحافظ الدينوري كتب عنه الخطيب وقال كان صدوقا فهما أدبيا تفقه على مذهب الشافعي قال ابن الصلاح يطلق هو وغيره لفظة تفقه على من ليس بمبتدئ في الفقه سمع أبو زرعة من أبي زرعة أحمد بن الحسين الرازي وجعفر القناتكي وابن فارس القنوي وأقرانهم روى عنه الخطيب وغيره مات سنة ثلاث وعشرين وأربعمائة ﴿زهير بن الحسن بن علي﴾ أبو نصر السرخسي ولد بعد السبعين وثلاثمائة وسمع من زاهر السرخسي وتفقه على الشيخ أبي حامد الاسفراييني وروى السلف عن أبي عثمان الهاشمي وكان رئيس المحدثين بسرخس توفي في شوال سنة أربع وخمسين وأربعمائة ﴿سالم بن عبد الله﴾ أبو مسر بن فتح الميم واسكان الدين الهروي ويعرف بشولجه بضم اللين المسجعة وبالجمجمة لفة هروية وهو قصير غول كان أحد أئمة الدين وعلماء المسلمين ذكره البادى في طبقة الشيخ أبي محمد ونصر المروزي وشبهه ما ذكره أبو النضر في تاريخ هراء فقال لو كان عالما في أنواع العلوم وهو الذي قيل فيه ما عبر جسر بغداد مثل سالم صنّف كتاب المع في الرد على أهل البدع في مسائل أصول الاعتقاد وما يخالف فيه أهل السنة أهل الاعتزال والحاد روى عنه الحاكم توفي سنة ثلاث وثلاثين وأربعمائة

عزى ابن الامام أبى بكر اسماعيل بن الامام أبى بكر بن ابراهيم أبو السلام الجرجاني شيخ عصره في العلم والأدب رحل وسمع بأري وهمدان والكوفة وبفساد وروى عن جده والدارقطني وأبى محمد النطرى وأبى حفص بن شاهين وغيرهم وكان مفتي جرجان بعد والده الامام أبى سعد تفقه به جماعة توفي سنة ثلاثين وأربعمائة

عزى سرخاب بن يوسف بن محمد أبو طاهر البريدى من أهل أري تفقه ببغداد وسمع من أبى عبد الله بن الحسين الحامل وأبى القاسم بن بران وغيرهما روى عنه الحطيب عزى سعد بن عبد الرحمن تفقه أبو محمد الاستراباذى المذكور في الباب الثانى في أركان الطلاق من شرح الرافعى وفي فروع الطلاق أيضا تفقه بيسابور على ناصر السمرى وعمر الروذ على القاضى الحسين ثم لازم امام الحرمين وصار من اخصائه وكان اماما بلطاسع أبى الحسين الفارسي وأبى حفص بن مسرور الكتجرودى قال عبد الصافر الفارسي هو الفقيه البار أحد أركان الفقه المختصين بامام الحرمين بعد أن درس الفقه قديما على ناصر وغيره من فقهاء بيسابور ثم خرج الى القاضى الحسين بمرور الروذ واقام عنده وتخرج به توفي ليلة الجمعة خمس عشر شوال سنة تسعين وأربعمائة

عزى سعد بن على بن الحسن أبو منصور السجلى الاستراباذى تزل همدان قال ابن السمعاني كان ثقة مفتيا حسن المناظرة كثير العلم والعمل وكان مفتي همدان سمع القاضى أبى الطيب وأبى اسحاق البرمكى وسمع بمكة كريمة المروزية روى عنه اسماعيل التيمي والسلفى اجيزة قال شيرويه قرأت عليه شيا من الفقه وكان حسن المناظرة هيوامات في ذى القعدة سنة أربع وتسعين وأربعمائة

(سعد بن على بن محمد بن على بن الحسين) الشيخ الحافظ الزاهد الورع أبو القاسم الزنجاني سمع بمصر أبى نصر عبد الله محمد بن الفضل بن نظيف وغيره وبزنجان محمد بن أبى عبيد وبدمشق عبد الرحمن بن يسر وغيره روى عنه الحطيب وهو أكبر منه وأبو المنظر السمعاني ومحمد بن طاهر المقدسى وعبد الله بن القشبرى وآخرون جاور بمكة مدة وصار شيخا حرمها قال أبو الحسن محمد بن أبى طالب الكرخى سألت محمد بن طاهر عن أفضل من رأى قال سعد الزنجاني وعبد الله بن محمد الانصارى فسأله أيهما أفضل فقال عبد الله كان متقنا وأما الزنجاني فكان أعرف بالحديث منه وذلك انى كنت أقرأ على عبد الله فترك شيا لاجره فنى بعض يرد وفي بعض يسكت والزنجاني كنت اذا تركت اسم رجل يقول تركت بين فلان وفلان اسم فلان قال ابن

السماني صدق كان سعد أعرف بمديته لقلته وكان عبادة مكثرًا قال أبو سعد سمعت
بعض مشايخي يقول كان جندك أبو المنظر قد عزم على أن يقيم بمكة ويحاور بها
هبة الامام سعد بن علي فرأى إليه من البسالى والله كأنها قد كشفت رأسها وقالت
له يا بني بحق عليك الا مارجت الى مرو فاني لأطيق فراقك فأتيتها مضموما وقلت
أشاور الشيخ سعدا وهو قاعد في الحرم ولم أقدر من الزحام أن أكلمه فلما تفرق
الناس وقام تبعته الى داره قالت الى وقال يا أبا المنظر السجود منتظر وكدخل البيت
فصرفت أنه تكلم على ضيوري فرجعت مع الحاج تلك السنة قال أبو سعد كان الزنجاني
حافظا متقاة وعا كثير العبادة صاحب كرامات وآيات وإذا خرج الى الحرم يخلو
المطاف ويقلون يده أكثر مما يقلون الحبر الأسود وقال محمد بن طاهر مارأيت
منه سمعت أبا اسحاق الجبال يقول لم يكن في الدنيا مثل أبي القاسم الزنجاني في الفضل
وكان يحضر منا المجالس ويقرأ الخطابين يده فلا يرد على أحد الا أن يسأل فيجيب
قال ابن طاهر وسمتحتاج بن عبيد امام الحرمين ومثبه يقول يوم لا أرى فيه
سعد بن علي لا أقدر اني عملت خيرا وكان يحتاج من أولياء الله تعالى وضلوا عصره
قال ابن طاهر وكان الشيخ سعد لما عزم على المجاورة عزم على نيف وعشرين عزمة
أنه يلزمها نفسه من المجاهدات والعبادات ومات بعد ذلك بربيعين سنة ولم يخل واحدة
منها قال ودخلت عليه وأنا ضيق الصدر من رجل من أهل شيراز لا أذكره فاختفت
يده قبلتها فقال لي أبدي من غير أن اعطيه بما أنا فيه يا أبا الفضل لا يضيق صدرك عندنا
في بلاد السجم مثل يضرب يقال بجل أهوازي وحماة شيرازي وكثرة كلام رازي
ودخلت عليه لما عزم على الخروج الى العراق حتى أودعه ولم يكن عنده خبر من
خروجه فلما دخلت عليه قال أرا حلون قبل أم مقيمون قلت ما أمر الشيخ لا تصدأ فقال
على أي شيء عزمت قلت على الخروج الى العراق لألحق مشايخ خراسان فقال تدخل
خراسان وتبقى بها وتوفيك مصر وتبقى في قلبك فأخرج الى مصر ثم منها الى العراق
وخراسان فانه لا يفوتك شيء فقلت وكان في ذلك البركة وللسعد في حدود سنة ثمانين
وثلاثة أو قبلها وتوفي في سنة إحدى وسبعين أو في آخر سنة سبعين بمكة والله أعلم
عمر سعد بن أبي سعد محمد بن منصور أبو الحسن الجولكي بضم الجيم بعدها الواو
السائلة ثم اللام المفتوحة وفي آخرها الكاف نسبة الى جواله رجل من الفزاة استشهد
على باب رباط دهبستان كان والده أبو سعد رجلا رئيسا من أهل جرجان ولي الرياسة

بها الى أن توفي فوليا بمدمولده هذا وكان ولده هذا يكنى أبا الحسن وكان قتيها بارعا محققا مناظرا خلف أباه في حياته وهو ابن ثمان عشرة سنة وتخرجت به الفقه وروى عن جده لأمه أبي سعد وأبي نصر الاسماعيلي ووالده أبي سعد الجولكي وغيره ولد في جمادى الآخرة سنة ثمان وثمانين وثلاثة وكان الامير فلك الممانى منوحيه بن قابوس وشكرك أمير جرجان وجهه الى غزنة رسولاً سنة إحدى عشرة وأربع مائة فخرج وعقد له مجلس النظر بيسابور وهرات وغزنة ورجع سالماً فاما موقراً قتل ظلماً باستراياذ في رجب سنة أربع وخمسين وأربع مائة

محمد بن عبد العزيز بن عبد الله بن محمد بن أبي سهل التلي أخو الشيخ أبي عبد الرحمن قتيه شاعر امام في الطب ثقة في الحديث روى عن أبي عمرو ابن حمدان وغيره مات فجأة سنة عشر وأربع مائة عن سبع وستين سنة

سليم بن أيوب بن سليم بن الشيخ الامام أبو الفتح الرازي اشتغل قبل الفقه بالتفسير والحديث والفتنة ثم سافر الى بغداد فتفقه بها على الشيخ أبي حامد بن برع في المذهب وصار اماماً لا يشق غباره وقاراً لا تلحق آثاره ومجيداً لا يعرف بغير اللغات في العلم والعبادة ليس له ونهاره وعلق عن الشيخ أبي حامد التليقة ولما توفي الشيخ أبو حامد درس مكانه ثم سافر الى الشام وأقام بشار صور مرابطاً محتسباً ينشر العلم سمع أبا الحسين أحمد بن فارس القنوي وشيخه أبا حامد الاسفرايني وأحمد بن عبد الله الاسفرايني وأحمد بن محمد البصير الرازي ومحمد بن عبد الله الجبلي ومحمد بن جعفر التيمي الكوفي وأحمد بن محمد الحجير وجماعة روى عنه الكتاني وأبو الخطيب والفتية نصر المقدسي وأبو نصر الطريثي وعبد الرحمن بن علي الكامل وسهل بن بشر الاسفرايني وخلق وقع لنا الكثير من حديثه قال سهل الاسفرايني حدثني سليم أنه كان في سفره باري وله نحو العشر سنين فحضر بعض الشيوخ وهو يلقن فقال لي تقدم فأقرأ فجهدت أن أقرأ القاعة فلم أقدر على ذلك لاغلاق لساني فقال ألك والدة قلت نعم قال قل لها تدعوك أن يرزقك الله القرآن والعلم فرجعت فسالها الدعاء فدعت لي ثم اتى كبرت ودخلت بغداد فقرأت بها التربية والفقه ثم عدت الى الري فينا أنا في الجامع أقبال مختصر المنزى واذا الشيخ قد حضر وسلم علينا وهو لا يعرفني فسمع مقالتي وهو لا يعلم ما أقول ثم قال حتى نعلم مثل هذا فأردت أن أقول ان كانت لك والدة قل لها تدعوك فاستحييت منه أو كما قال والله أعلم

سهل بن أحمد بن علي الحاكم أبو الفتح الأرغاني صاحب الفتاوى والأرغاني
 بفتح الالف وسكون الراء وكسر الفين المجمة وفتح الياء المتقوطة بالفتحة من تحت
 وفي آخرها التون اسم لثاحية من نواحي نيسابور بها عدة من القرى وسهل هذا هو
 الحاكم أبو الفتح من قرية بان بفتح الباء الموحدة من تحت وفي آخرها التون وهي من
 جهة أرغيان ولك أن تقول فيه الباني والأرغاني قال ابن السمعاني أمام قاض حسن
 السيرة فقه على القاضي الحسين بمرور الروذ وأقام عنده حتى حصل طريقته ثم ذكر أنه
 معلق شيئاً من المذهب الأعلى طهارة ودخل طوس وقرأ التفسير والأصول على
 شافور الأسفرائني ثم دخل نيسابور وقرأ الكلام على أمام الحرمين وعاد إلى تاجيه
 وولى القضاء بها وحدث سيرة في ولايته ثم ترك القضاء وانزوى بمدايح واشتغل
 بالعبادة سمع نيسابور أبا عثمان الصابوني وأبا حفص بن مسرور وأبا سعد الكنجرودي
 وطبقهم وبوشنج أبا الحسن الدروردي وبهراتانا عمر المليحي وروى لنا عنه أبو
 طاهر السنجي وكانت ولادته سنة ست وعشرين وأربعمائة وتوفي في أول يوم من
 محرم سنة تسعين وأربعمائة بيان وأوصى أن يدفن في الصحراء هنا كلام ابن السمعاني
 سهل بن أحمد بن محمد بن حامد بن أسد بن إبراهيم الطوسي ثم الأبيوردي أبو
 عبيد قال عبد الغافر قاض فقيه من أفاضل فقهاء الشافعية سمع من الخلدی وطبقته
 وهو من بيت العلم والحديث والدين مات في حد الكهولة والله تعالى اعلم

سهل بن محمد بن سليمان بن موسى بن عيسى بن إبراهيم الجلي الحنفي نسبا
 الأستاذ الكبير والبحر الواسع أبو الطيب الصلوكي ولد الأستاذ أبي سهل هو الفقيه
 الأديب مفتي نيسابور التحبيب بن التحبيب الصلوكي إلا أنه المتقى الذي لا يسأل الأويحيب
 مأمه الطالب الأوجدهم سلا ولا أمه الراغع إلا وتلقاه بالبشر وقاله أهلا جمع بين رياستي
 الدين والدنيا واتفق علماء عصره على أمانته وسيادته وجمه بين العلم والسمل والإسالة
 والرياسة يضرب المثل باسمه وتضرب أكباد الأبل للرحلة إلى مجلته وكان يلقب شمس
 الإسلام سمع أباه الأستاذ أبا سهل وبه فقه وعليه نخرج ولديه ربي ومحمد بن يقوب
 الاسم وأبا عمرو بن نعيم وأبا علي الرافعه وغيرهم روى عنه الحاكم أبو عبد الله والحافظ
 أبو بكر البيهقي ومحمد بن سهل وأبو نصر الشاذلي وآخرون قال الشيخ أبو إسحاق
 كان فقيها أديبا جمع رياسة الدين والدنيا وأخذ عنه فقهاء نيسابور وقال الحاكم الفقيه
 الأديب مفتي نيسابور وابن مقتيها وأكتب ما رأيته من علمها وانظرهم قال وقد كان

بعض مشايخنا يقول من أراد أن يعلم التجيب بين التجيب يكون بمشيئة الله تعالى فليظهر الى سهل بن أبي سهل واجتمع اليه الخلق اليوم الخامس من وفاة الاستاذ أبي سهل سنة تسع وستين وثلاثمائة وقد تخرج به جماعة من الفقهاء بنسابة بور وسائر مدن خراسان وتصدي الفتوى والقضاء والتدريس قال وخرجت له الفوائد من سماعاته وحدث وأملى قال وبلغني انه وضع في مجلسه أكثر من خمسمائة عمدة عشية الجمعة الثالث والعشرين من المحرم سنة سبع وثمانين وثلاثمائة وكان أبوه يقول سهل والد ودخلت على الاستاذ في ابتداء مرضه وسهل غائب الى بعض ضياعه وكان الاستاذ يشكو ماله فيه فقال غيبة سهل أشد من هذا الذي أنا فيه وسمعت الرئيس أبا محمد الميكلي يقول الناس يتعجبون من كتابة الاستاذ أبي سهل وسهل أكتب منه وسمعت أبا الاصبغ عبد العزيز بن عبد الملك وانصرف اليانا من نيسابور ونحن ينخاري فسالناه ما الذي استفتت هذه السفرة بنسابة فقال رؤية سهل بن أبي سهل فاني منذ فارقت وطني باقسي المغرب وجئت الى أقصى المشرق لم أرأيت منه وقال أبو عاصم المبادي هو الامام في الادب والفقه والكلام والتحرر والبارع في النظر وقال الحافظ الامام أمير الدين أبو عبد الله محمد بن محمد بن قائم بن أبي زيد المقرئ في كتابه الذي سماه الكتاب الذي أعده شافعي في مناقب الامام الشافعي سهل بن محمد الطوسي كان فيما قيل عالما في شخص وأمة في نفس وامام الدنيا بالاطلاق وشافعي عصره بالاطباق ومن لو رآه الشافعي لقرت عينه وشهد انه صدر المذهب وعينه وأنا ان شاء الله أذكر محاسن هذا الامام في كتاب شفاه الصدور في طبقة الاصحاب ليقف على حاله الجاهل والمالم فان فضائله أشهر وأكثر من أن يحملها هذا الموضع انتهى ذكره بعد ان أنشد الايات التي أنشدها المطوعي وسند كرها (قلت) وقد كتبت هذا من خط شيخنا الحافظ أبي العباس بن المظفر ولم يثبت ان الحافظ أمير الدين المشار اليه قوله عن المطوعي وانه من كلام المطوعي في كتاب المذهب وان المطوعي صنف الكتاب المذكور للامام سهل المذكور وأسند الحافظ ابن عساكر في كتاب التبيين الى الحاكم أبي عبد الله قال سمعت الشيخ أبا الوليد حسان بن محمد فذكر حكاية ابن سريج والايات التي أنشدها في اه عالم المائة الثالثة ثم كلام الحاكم في سهل والايات التي أنشدها فيه وقد ذكرنا ذلك في الطبقات الوسطى في ترجمة سهل ولم نذكره في هذا الكتاب في ترجمته لانا قدمناه في دياحة الكتاب التي ذيلناها عليه فلا حاجة الى الاعداد ثم نذكر هنا نظمنا في هذا المعنى الذي لم يسبق له ذكر

ثَقُولُ وَذِكْرُ أَبُو خَضِرٍ عَمْرٍو عَلَى الْمَطْوَعِي فِي كِتَابِ الْمَذْهَبِ فِي ذِكْرِ مَشَاجِ
الْمَذْهَبِ عَنْ بَعْضِ أَهْلِ عَصْرِه

أَنَا رَوَيْتُ عَنْ نَبِيِّ الْهَدْيِ فِي السَّنَةِ الْوَاضِحَةِ السَّامِيَةِ
بِأَنَّ هَـ امْرَأَةً قَاتِمًا بِالْبَيْتِ فِي كُلِّ تَاحِيٍّ مِثْلَهُ
فَمَرَّ الْحَبْرُ حَلِيفُ الْعَلَى قَامَ بِهِ فِي الْمِائَةِ الْبَادَةِ
وَالشَّافِي الْمَرْفُوعُ بِمَدِّهِ قَرَّرَهُ فِي الْمِائَةِ الثَّانِيَةِ
وَابْنُ سَرِيحٍ فَرَّاجٌ عَنْهُ فِي الْمِائَةِ الثَّلَاثَةِ التَّالِيَةِ
وَالشَّيْخُ سَهْلٌ عَمْدَةُ قُلُوبٍ فِي الْمِائَةِ الرَّابِعَةِ الْخَالِيَةِ

مَاتَ الْأَسَازُ أَبُو الطَّيِّبِ فِي شَهْرِ رَجَبِ سَنَةِ أَرْبَعٍ وَأَرْسَلَتْهُ بَنِي سَابُورٍ وَقَالَ أَبُو سَعْدٍ
الشَّحَامُ رَأَيْتُهُ فِي الْمَتَامِ قَتَلَتْ أَيْهَا الشَّيْخُ قَتَلَ دَعِ الشَّيْخُ قَتَلَ وَتِلْكَ الْأَحْوَالُ الَّتِي
شَهِدْتُهَا قَتَلَ لَمْ تَنْفُ عَنَّا قَتَلَ مَا فَلَاحَهُ بِكَ قَتَلَ غَفَرُ لِي بِمَسَائِلٍ كُنْتُ تَسْأَلُ عَنْهَا الْقَبْرِ

وَاللهُ أَعْلَمُ ﴿وَمِنْ أَرْوَاةٍ عَنِ الْأَسَازِ سَهْلُ بْنُ أَبِي سَهْلٍ﴾

أَخْبَرَنَا صَالِحُ بْنُ عَمَّارٍ الْأَسَنَوِيُّ وَالْحَطِيبُ أَخْبَرَنَا الْمُسْتَدُّ أَبُو التَّيِّحِ صَالِحُ بْنُ عَمَّارٍ
الْأَسَنَوِيُّ قَرَأَهُ عَلَيْهِ وَأَنَا أَسْمَعُ بِالْقَاهِرَةِ وَالْحَطِيبُ عَزَّاهُ بْنُ أَبِي عَبْدِ اللهِ مُحَمَّدُ بْنُ الْعِزِّ
إِبْرَاهِيمُ بْنُ عَبْدِ اللهِ بْنِ أَبِي عَمْرِو سَمَاعَا عَلَيْهِ بَقَاسِيُونَ قَالَا أَخْبَرَنَا أَبُو الْبَاسِ أَحْمَدُ بْنُ
عَبْدِ الدَّائِمِ بْنُ نَسْمَةِ الْقُدْسِيِّ قَالَ الْأَوَّلُ سَمَاعَا وَقَالَ الثَّانِي حُضُورًا أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ عَمْرٍو
الْتَقَيْتُ أَخْبَرَنَا جَدِي الْحَافِظُ أَبُو الْقَاسِمِ إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُحَمَّدٍ التَّيْمِيُّ أَخْبَرَنَا أَبُو نَصْرٍ مُحَمَّدُ بْنُ
سَهْلٍ السَّرَاجُ حَدَّثَنَا أَبُو الطَّيِّبِ سَهْلُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ سُلَيْمَانَ الصُّعْلُوكِيُّ حَدَّثَنَا أَبُو سَهْلٍ
بِشْرِ بْنُ يَحْيَى الْمَهْرَجَانِيُّ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللهِ بْنُ نَاحِيَةٍ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يَحْيَى الْجَلَالُ حَدَّثَنَا
مُحَمَّدُ بْنُ الْحُسَيْنِ عَنْ سَفْيَانَ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ حَمِيرٍ عَنْ رَجَاءِ بْنِ حَيَوَةَ عَنْ أَبِي الْفَرْدَاءِ
رَضِيَ اللهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْمَا الْحِلْمِ بِالْحِلْمِ وَأَعْمَا الْعِلْمِ
بِالْعِلْمِ وَمَنْ يَتَخَيَّرِ الْخَيْرَ يَسْلُهُ وَمَنْ يَتَوَقَّ الشَّرَّ يَوْفَهُ وَمَنْ شَرَعَهُ وَقَدْ أَنْشَدَهُ أَبُو عَاصِمٍ
فِي الطَّبَقَاتِ

سَلُوتٌ عَنِ الدُّنْيَا عَزِيزًا قَبْلَهَا وَجَدْتُ بِهَا لَمَّا تَاهَتْ بِأَمَالٍ

عَلِمْتُ مَصِيرَ الدَّهْرِ كَيْفَ سَيِّدِهِ فَرَايْتُهَا قَبْلَ الزُّوْلِ بِأَحْوَالٍ

﴿وَمِنْ كَلَامِهِ وَرَشِيْقٍ عِبَارَاتِهِ فِي حِكْمِهِ وَفِي قِتَاوِهِ﴾

فَنَ حَكْمُ كَلَامِهِ مِنْ تَصَدُّرِ قَبْلِ أَوَانِهِ قَدْ تَصَدَّقَ لِهَوَاةٍ وَقَدْ أَوْرَدَهُ الْمُبَادَى فِي

الطبقات في ترجمته عنه وفي ترجمة أبيه الاستاذ أبي سهل عنه وقد قيل أخذه من منصور
الغفقي حيث قال الكلب أغلى قيمة اليتيم الذين قدمناهما في ترجمة منصور في الطبقة
الثالثة ومنه إذا كان رضا الحلق مسوره لا يدرك كان مسوره لا يترك قلت أرشقي منه
قول الفقهاء الميسور لا يسقط بالمسور وهو مأخوذ من قول أنصح من نطق بالصاد
صلى الله عليه وسلم إذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم ومنه إنما يحتاج إلى اخوان
الشجرة لزمان الصرة ومن رشيق فتاويه أجاب وقد سئل عن من مات ولم توجد الوديعة
في تركته هل يضمنها إلا أن مات عرضا نعم إن مات مرضا وعن لب الطعرج إذا سلم
المال من الحسران والصلاة عن النسيان فذلك أنس بين الحلال كتبه سهل بن محمد
ابن سليمان وقال مستدلا على أن وطء التيب لا يمنع المشتري من الرد باليب المام من
غير إيلام فلا يمنع قياسا على الاستخدام

ومن المسائل والقوائد عنه

قال ابن الصلاح روي عن الإمام سهل أنه قال في قول النبي صلى الله عليه وسلم فضل
عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام أراد فضل ثريد عمرو بن أبي الذي
عظم قومه وقدره وعم خير وبره وبقي له ولقبه ذكره حتى قال القائل فيه
عمرو بن أبي هشم الثريد لقومه ورجال مكة مستنون عجاف
سنت إليه الرحلتان كلاهما سفر الشتاء ورحلة الأضياف

قال ابن الصلاح أبعد سهل في تأويل الحديث والذي أراه أن مناه تفضيل ثريد كل
طعام على باقي ذلك الطعام وسائر معنى باقي وهو كذلك فإن خير اللحم حصل فيه فهو أفضل منه
(قلت) إذا كان يريد عمرو بن أبي الذي هو المشهور فما أبعد سهل بل ما قاله
هو الصواب والالاف واللام في الثريد تصرف إلى اليهود والمهود عندهم المشهور
لهم ثريد عمرو بن أبي ثم أنت ترى البيت كيف أوردته ابن الصلاح ورجال مكة مستنون
عجاف ومن خط شيخنا الحافظ أئبت أبي الحجاج المزني نقله والتصديقه مكسورة قالفاء
فيحتاج حيثك إلى التحمل والتأويل في كسر الفام من عجاف وهي صفة لمستنون الذي
هو خبر رجال مكة والناس كذلك يشدون البيت ويستشكونه والذي رأيته في السيرة
في أصول ممتدة صحيحة ما فيه

عمرو بن أبي هشم الثريد لقومه قوم بمكة مستنون عجاف
سنت إليه الرحلتان كلاهما سفر الشتاء ورحلة الأضياف

وعزاهما ابن اسحاق لشاعر من قریش لم یبینه وعلى هذا الاشكال فيه (فرع من باب
الافرار) عن الاستاذ أبی الطیب قال القاضی أبو سعد المروى أن الشیخ أبی الطیب یعنی
سهلاً الصلوکی فیما أحسب وافق أبی حنیفة على أن من قال فی جواب المدعی علیه
بالنصب ما نصبت من أحد قبلك ولا بمدک ینكون مقراً له بالنصب والمجزوم به فی الرافعی
وشرح المناجیح للوالد أنه لیس باقرار وناقل هذه المقالة عن ابن الصلوکی فیما أحسب
هو القاضی أبو عاصم السادی قبه تلخیص القاضی أبو سعد وقد وافق أبو الطیب أبی
حنیفة فی مسائل من هذا النوع ینکرها بعض اصحابنا أو کثیر منهم منها لو قال اعطنی
الالف التي لی عليك فقال نعم وافق أبو الطیب أبی حنیفة أنه اقرار ومنها لو قال فی
الجواب لقد عمتی بهذا أو ما أكثر ما یتقاضی به أو والله لا تصینک ووافق أبو الطیب
أبى حنیفة على أنه اقرار وفي الرافعی بعد أن قل عن أبی حنیفة فی هذه الصورة وما
شابهها قوله بأنها اقرار أن اصحابنا مختلفون والمیل الى موافقة فی أكثر الصور أكثر
ولم یبین الا کثر الذين میلمهم الى موافقة فيه اما لو قال على الف الا ان یدولی فهل
هو اقرار هذه المسئلة لیست فی الرافعی وحکی النووی فیها وجهین فی زوائد الروضة
عن السدة والبیان وقال لعل الاصح أنه اقرار وجزم الشیخ الامام الوالد فی شرح
المناجیح بتصحیحها فقال اقرار فی الاصح والمشهور فی المنصب المتصور خلاف ما
صححناه ولا نعرف ما صححناه عن أحد من اصحابنا الا عن ابی الطیب الصلوکی
وهو معروف به وانما اشار صاحب السدة والبیان بالوجهین الى قوله مع مقابله قال
القاضی ابو سعد فی الاشراف اذا قال على الف الا ان یدولی فهو استثناء صحیح نص
عليه الشافعی وهو قول ابی حنیفة والشیخ ابو الطیب لم یصح هذا الاستثناء
لجهة بمنزلة على عشرة الا عشرة لانه استثناء یدفع الجميع والشافعی قاله على قوله ان
شاء الله وهو ینجح الوجوب انتهى فهذا المقول فی المسئلة غیر أن قیاسها على ان شاء الله
لا یتضح کل الوضوح فان ینهما قارقاً من جهة ان قوله الا ان یدولی مع ان قوله على
الف مما تهاقت فان ثبوت الشيء على المرء لا یتوقف على ان یدوله بخلاف مشیئة الله
فقل ما صححه النووی وشيخنا وجه غیر ان الفین انهما لو اطلعا على ان المتصور
المشهور خلافه لوقفا عن التصحیح اولاً منا النظر فی المسئلة امعاناً زاماً فلا ینبغی ان
یمتد تصحیحهما فی هذه المسئلة الا بعد احکام النظر ونظیر المسئلة لو قال متى تقض
حتى فقال غدا جعلها الرافعی مثل الصور التي قال ابو حنیفة انها اقرار وان الاصحاب

مختلفون وميلهم الى وقته في الاكثر أكثر والمقتصر على النظر في كلامه هذا حسب
ان الراجح عندنا في هذه الصورة انها اقرار ومتقول المذهب انها غير اقرار قال القاضي
أبو سعد يحمّل انه أراد غدا في تارقه تعالى اقضى حثك لانتك ظلمتني في هذه الدعوى
ويحتمل احبب غدا أو غدا يتين خطوك وقال القاضي يشرح الردياني يحتمل ان يريد
غدا يكون غالبا او ميتا قلت وهب انها احتمالات بعيدة الا ان اقرار مبني على اليقين
ومنها لو قال اسرج دابة فلان هذه قال نعم او اخبرني زيد ان لي عليك قال نعم قضية
كلام الرافعي انه اقرار وصريح كلام القاضي ابي سعد انه على الخلاف وظاهره ان
جادة المذهب انه غير اقرار وانه لا يقول بكونه اقرارا من اصحابنا غير ابي الطيب
الصلوكي وانه وافق في ابا حنيفة فلينظر الناظر هذه الالفاظ ويشبها فكرا وكشفا
فاني لم استوعب النظر فيها ولم امن فيها كتب المذهب ولا ينبغي لاحد ان يقتصر عليها على
الرافعي والروضة فان كلام من ذكرناه يدل على أن جادة المذهب على خلاف
ما بينهما وانه أعلم

ع شيب بن عثمان بن صالح القبي أبو المال الرحي من أهل رجة الشام سمعها أبا
عبادة الحسين بن محمد بن الحسن بن سعدون الموصلي وغيره ورحل الى بغداد في طلب العلم
فسمع أبا الخطاب نصر بن أحمد بن البطر والحسين بن أحمد بن طلحة النقال وورق الله بن عبد
الوهاب التميمي وأبا عبد الله محمد بن أبي نصر الحميدي وغيرهم وحدث يسير حدث
عنه نصر بن ناصر الحدادي المراغي وغيره بشئ حدث به بالمدرسة الناحية ببغداد
في جملة الآخرة سنة ست وعشرين وأربعمائة ومنه حكاية أبي اسحاق المروزي في
الرجل الثقلي في مسألة الاستثناء وقد قدمناها في ترجمة أبي اسحاق قلت
وشيب هذا من تلامذة أبي منصور بن أبي الشيخ أبي النصر بن الصباغ
وهو مذكور في فتاوى ابن الصباغ انه جمع شيا من تلك الفتاوى ورأيت لشيب
فوائد علقها من كلام ابن الصباغ غير ما في الفتاوى مما وقع لابن الصباغ في مناظراته
وفوائد علقها أيضا من كتاب الكافي في شرح مختصر المزني لابي الحسن الماوردي
صاحب الحاوي وأنا اذكر هنا نبذة مما اتفقته منها قال شيب قلنا عن الكافي الماوردي
يجوز السلم في السلم والجزم والجزم قد قطع ورقه لانه لا ضرر في قطعه وهو منه مجهول
قال شيب قال الماوردي في الكافي اذا ادعى التبرك تلف المال يوم الجمعة فشهد شاهدان
اهما رأيا المال بينه بعد الجمعة فوجهان أحدهما يلزمه غرم المال وان حلف عما كذبه

الظاهر كذبه والثاني وهو قول أبي الفياض ان شهدا قبل اخلافه حكم عليه بالفرموان شهدا بعده لم يطل حكم يمينه الا بعد سؤاله وان ذكر وجها محتملا سلم به يمينه ولا تكذبه الشهادة حكم باليمين ويرى وان لم يذكر غرم وسقط حكم اليمين قال شيب قال المساورى في الكافي اذا قال لزيد على درهم مع عمرو فله احتمالان أحدهما انه يريد الاقرار لزيد بدرهم مع عمرو اى في يده والثاني انه يريد الاقرار لهما بدرهم والاول أقوى فليهما أراداه قبل منه وان لم يكن له ارادة لم يلزمه الا اليقين ومنه في الطلاق أن يقول يا هند أنت طالق مع زيب فتطلق هند ولا تطلق زيب الا أن يريد بها بالطلاق وهكذا لو قال يا هند وما زيب مع زيب كناية لان قال لهند دون زيب (قلت) مسألة الاقرار ظاهرة وأما قوله ان لم يكن له ارادة لم يلزمه الا اليقين فقد يقال لا يقين هنا وان كان يعنى باليقين لزوم الدرهم لزيد ففيه نظر لانه اذا احتمل نصفين بين زيد وعمرو فالتيقن نصف لزيد ونصف آخر متردد بينه وبين عمرو فينبغى أن يرجع الى يانه وأما مسألة الطلاق فقد يقال انها ليست كسألة الاقرار لان طلاق واحدة لا يكون مع الاخرى بل يتعين أن يقع عليهما معا وقد يقال جاز كون طلاقها مع صاحبها يعنى انها تؤدى خبره اليها ونحو ذلك وجبتا فالتيقن الوقوع على هند وأما زيب فيحتاج فيها الى نية أخذا بالتيقن

(شعبان بن الحاج المؤذن) أبو الفضل من أهل شبروان قال ابن السمانى كان اماما فاضلا زاهدا ثقة بآمل طبرستان على القاضى أبى لىلى بن دار بن محمد البصرى وعاد الى بلده وانتفع الناس به فسمع من أبى بكر الطبرى بآمل وقاطمة بنت الحقائق بنىسا بور وغيرهما مات سنة أربع وتسعين وأربعمئة

(شعفور بن طاهر بن محمد) الاسفراينى أبو المظفر الامام الاصولى الفقيه المفسر ارتبطه نظام الملك بطوس قال عبد الغافر وصنف التفسير الكبير المشهور وصنف في الاصول وسافر في طلب العلم قال وسمعت من أصحاب الاسم قال وكان له اتصال مصاهرة بالا- تاذ أبى منصور البغدادى توفي سنة احدى وسبعين وأربعمئة

(طاهر بن أحمد بن على بن محمود الحمودى القافى) من بلدة قاف بفتح القاف والياء آخر الحروف بعد الالف وفي آخرها التون وهى قرية من طبرسين بنىسا بور وأصبهان هو الشيخ أبو الحسين سمع الحديث بخراسان وغيرها فن شيوخه أبو الفضل منصور بن نصر بن عبد الرحيم بن مت الكاغدى وأبو سعد عبد الرحمن بن

الحسن بن عليك الحافظ النيسابوري والفقير ناصر العمري ويحيى بن علي بن الطيب
السكري أبو الحسين بن رزقويه وغيرهم روى عنه نصر الله المقدسي وأبو طاهر
الحنافى وأبو الحسين بن الموازين وجماعة الله بن الأكفاني وآخرون توفي سنة ثلاث
وستين وأربعمائة

طاهر بن عبد الله بن طاهر بن عمر رحمهم الله الامام الجليل هو القاضي أبو الطيب الطبري
أحد حملة المذهب ورفقائه كان اماماً جليلاً بجرأه وافتخاره بالعلم عظيم الدائرة عظيم الجليل
التدبر كبير الجبل تفرّد في زمانه وتوحد والزمان مشحون بإخداؤه واشتهر اسمه فلا
الاقطار وشاع ذكره فكان أكثر حديث السمار وطاب ثأؤه فكان أحسن من مسك
الليل وكافور التهار والقاضي فوق وصف الواسف ومدحه وقدره رباعى بسيط
القتال وشروحه وعنه أخذ العراقيون العلم وحلوا المذهب ولد بآمل طبرستان سنة ثمان
وأربعين وثلاثمائة وسمع بمرجان من أبي أحمد الفطري وقبوع لنا خبر أنى أحد من
طريقه ونيسابور من شيخه أبي الحسن الماسرخسى ويغداد من الحافظ أبي الحسن
الدارقطنى وأسند عنه كثيراً في كتابه المنهاج ومن موسى بن عرفة والماعاني بن زكرياه
وعلى بن عمر الحربى وغيرهم روى عنه الحطّيب البغدادي وأبو اسحاق الشيرازى
وهو أخص تلامذته وأبو محمد بن الأبنوسى وأبو نصر أحمد بن الحسن الشيرازى
وأحمد بن عبد الحيار الطيورى وأبو المواهب أحمد بن محمد بن ملوك وأبو نصر محمد بن
محمد بن محمد بن أحمد المكبرى وأبو المز أحمد بن عبد الله بن كادش وأبو القاسم بن
الحسين وخلق آخرهم موتاً أبو بكر محمد بن عبد الباقي الانصارى ذكره تلميذه الشيخ
أبو اسحاق فقال فيما أخبرناه أبو عبد الله الحافظ بقرائى عليه أخبرنا ابن القواس
أخبرنا الكندى اجازة أخبرنا أبو الحسن بن عبد السلام أخبرنا أبو اسحاق ابراهيم
ابن على الشيرازى قال ومنهم شيخنا وأستاذنا أبو الطيب توفي عن مائة وستين لم يخل
عقله ولم يفر فهمه يفتى مع الفقهاء ويستدرك عليهم الخطأ ويقضى ويشهد ويحضر
المواكب الى أن مات ثقة بآمل على أبي على الزجائى صاحب ابن القاسم وقرأ على
أبي سعد الاسماعلى وعلى القاضي أبي القاسم بن كج بمرجان ثم ارتحل الى نيسابور
وأدرك أبا الحسن الماسرخسى ونسبه ومجبه أربع سنين ثم ارتحل الى بغداد وعلق عن
أبي محمد الباقي الحوارزمى صاحب الدار كى حضر مجلس الشيخ أبي حامد ولم أرفق من
رأيت أكل اجتهاداً وأشدّ تحقيقاً وأجود نظراً منه شرح المزنى وصنف في الخلاف

والمذهب والاصول والجلد كتبها كثيرة ليس لأحد مثلها ولازمت مجله بضع عشرة سنة ودرست أصحابه في مسجده سنين بئذته ورتبني في حلقته وسألني أن أجلس في مسجده للتدريس فقلت في سنة ثلاثين أحسن الله عني جزاءه ورضي عنه وقال الخطيب كان أبو الطيب ورعاً عارفاً بالاصول والفروع محققاً حسن الخلق صحيح المذهب • اختلفت اليه وعلقت الفقه عنه سنين وذكره أبو عاصم في الطبقة السادسة وهو آخر مذكور في كتابه وقال فيه فاتحة هذه الطبقة شيخ العراق أبو الطيب طاهر ابن عبد الله الطبري وقال أبو الحسن محمد بن محمد بن عبد الله القاضي ابتداء القاضي أبو الطيب يدرس الفقه ويلم العلم وله أربع عشرة سنة فلم يدخل به يوماً واحداً الى أن مات وعن أبي محمد الباقى أبو الطيب الطبري أخيه من أبي حامد الاسفرايني وقال القاضي أبو بكر الشامي قلت للقاضي أبي الطيب شيخنا وقد عمر لقد تمت بمجوارحك فقال لم لا وما عصيت الله بواحدة منها قط وعن القاضي أبي الطيب أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم في المنام وقال له يا نبيه وأنه كان يفرح بذلك ويقول سماني رسول الله فيها وعن القاضي أبي الطيب خرجت الى جرجان لقاء أبي بكر الاسماعيلى فقدمتها يوم الخميس فدخلت الحمام فلما كان من الغد لقيت أبا سعد بن الشيخ أبي بكر فأخبرني ان والده قد شرب دواء لمرض كان به وقال لي نجيء في صبيحة غد فسمع منه فلما كان في بكرة السبت غدت للموعد فسمعت الناس يقولون مات أبو بكر الاسماعيلى وعن القاضي أبي الطيب رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في النوم فقلت يا رسول الله أرايت من روى عنك أنك قلت نضر الله امرأاً سمع مقالتي فوعاها الحديث أحق هو قال نعم وكان القاضي أبو الطيب حسن الخلق مليح المزاج والفكاهة حلو الشعر قيل انه دفع حقه الى من يصلحه فأبطل به عليه وصار القاضي كلما أتاه يتقاضاه بنفسه الصانع في المادحين يرى القاضي ويقول الساعة أصلحه فلما طال على القاضي ذلك قال إنما دفعت اليك لئلا تصلحه لئلا تصالحه الباحة وكان القاضي أبو الطيب قد ولى القضاء بربيع الكرخ بعد موت القاضي الصيمرى وإذا أطلق الشيخ أبو اسحاق وشبهه من المراقين لفظ القاضي مطلقاً في فن الفقه فأياه يمتنون كأن امام الحرمين وغيره من الحراسانيين يمتنون بالقاضي القاضي الحسين والاشعرية في الاصول يمتنون القاضي أبا بكر بن الطيب الباقلائي والمعتزلة يمتنون عبد الحيار الاستراباذي توفي القاضي يوم السبت ودفن يوم الاحد لثنتين خلت من ربيع الآخر سنة

خسین وأربعمائة ومن شعره

الابی علم الفقه وهو مرماه
قصادیه مابین المضى طرقة
إذا اجتهد المفتون فيه تبايتوا
لقد كدنی مأثورہ وفروعه
له شعب من كل علم تحوطه
وطادته مذ لم تزل قعر أهله
وانی يكون اليسر منه وانه
وكتب اليه استفتاء صورته

يا أيها العالم ماذا ترى
من حب ظلي أحيى أغيد
فهل ترى قتيله جائرا
من غير ملغش ولا رية
إذا أنت لم تقم فاقى إذا
يا أيها السائل أتى أرى
فاجلب
يفضى الى ما بعده فاجتنب
فان من يرتع حول الحمى
يفيك عنه كاعب ناهد
تال منها كل ما تشهى
هذا جوابى لقتيل الهوى

ومن شعره

لا تحسبن سرورا دائما أبدا
لا تقتررن بشباب آنق فصل
وبأخال الشيب لو ناهمت نفسك لم
هب الشيبة على قدر صاحبها
من سره زمن ساءه أزمان
فكم تقدم قبل الشيب شبان
يكن لك في الأذنان أمان
مأعذر شيب ليستهو به شيطان

أخبرنا محمد بن اسماعيل بن ابراهيم بقرائتي عليه أخبرنا علي بن أحمد بن عبد الواحد
ابن البخاري اجازة أخبرنا الامام أبو الفرج عبد الرحمن بن الجوزي اجازة أخبرنا

الحافظ أبو الفضل بن ناصر أجازة أخبرنا المبارك بن عبد الحارث بن أحمد الصيرفي بقراءته عليه
قال أخبرنا القاضي الأمام أبو الطيب طاهر بن عبد الله بن طاهر الطبري كان ابن
مائل الشاعر دخل الدينور وكان يتقنه عند أبي الحسين القطان مع القاضي أبي القاسم
ابن كج في مجلس أبي الحسين القطان فعابته القاضي أبو القاسم بن كج على ترك الفقه
واشتغاله بالأدب وقال له والله يكفك على الفقه وعجبه فترك ما كان أبوك يختاره
واشتغلت بشعره فسمعت قصيدة سألتني انشادها في مجلسه عليه

أناها أيها القاضي الجليل	قد كشف التأمل ما أقول
رأيت الشرع مسموعاً مؤدى	تأمله البصائر والقول
نحلي الشرب من سوم المبادئ	عليه لكل مجتهد دليل
تراض له القرائع وهي شوس	وتدركه العرائد وهي ميل
إذا استفتيت فيه وأنت صدر	بقصدك الوري فيا قول
أحلت على نصوص واضحات	أتاك بها كتاب أو رسول
ونظم الشعر بمتع الدواعي	فليس إلى مضايقه وصول
إذا التزيت أشكل منه لفظ	فشاهد ذلك الشعر المقول
ينال به الغنى طورا وطورا	ينال به الطوائف والدخول
نسأله الملوك وتقبه	وذاك لعمرك الخطب الجليل
فلولا الحمد لمزكت الأيدي	ولولا القم ماعرف البخل
وقد ذكر امرأ القيس بن حجر	فأسهب في مناقبه الرسول
وحمله لواء الشعر حتى	تجاذب عن عقيرته الحمول
وأخبرنا في البيان سحرا	وتلك شهادة لا تستحيل
وقد مدح النبي بن حتى	جري في ماء بهجته القبول
بشعر يسترق به الغواني	وتبث في مناسبه الشمول
وما أسرى إلى الأعداء إلا	قدمه من الشعراء جيل
فلولا الشعر لمعز ابن أمي	إلى مجد ولا وسم اللبل
ولا أتمت الرياح إلى فراها	ولا أتمت إلى التق الحبول
ولا وصف الكمي إذا توت	عجاجته ولا نعب التليل
إذا كرم الغنى أو عز لها	فبالترنم ينم أو يدل

وما يصون عن ذلوك لكن
وعلك ألقى الظلماء قهرا
يصانع بالصواهل والتواني
فزاد الشاهر التعم الصوافي
وان تكن القيامة وعد قوم
تقصرك لا تطل عيب بين ود
اذا دلت عنه رأيت شخصا
بغير حناية أجري اليها
يلذ بها غنى أمل قصير
وجدت أبي أخا مال صحيح
لمسمة على تغيير سم
ينهى وناظره سؤوب
تهوى الى العلياء نفس
ظفرت بمرق عقت شفاء
ولم أحرز عليه بذاك عارا
حيث صرا بضى ونباح كلبى
يجوز اذا أردت اسود برج
اذا الملك اشترأ بالى تنافى
فنبوتك بنية المصدود واسم
اذا ما الدهر أيسر كل بواج
اذا ماعم أهل الارض طرا
جعلت البشر والاحسان دينا
كانت لكل ذى قرة حيم
كان الارض دارك حين تدنى
بنيت الامر حتى كل واد
أعرت الارض زيتها فحاست
وهان لك الملوك فكل دان

حيال التلج تجرها السيول
وعلكتنا الرحيق السلسيل
وبرز عند ذى الصل الجزيل
وزاد العالم الصبر الجميل
ظلمت زيات يومئذ مقبل
وماك بطيية البرق المهيل
له في كل سارحة مثول
قادركها وليس له وسيل
وذيل من مناصبة طويل
يسف وراءه وهن عليل
كما يتعظم القمل الصؤول
ويشحننى وخاطره كليل
بها لا بيلات لذاتى أصول
اليه وأعين الرائين حول
بلى طر الفينة لا يزول
فما للركب عن أروى قفول
ويغتر عن شقاشق القحول
فست فرغضت منه الشمول
كانت لكل مرتزق وكيل
كانت بئمة الراحي كفيل
تذاك قد بدأت بمن قول
فما ينقك يتفسى أو يسيل
وانت لكل ذى ود خليل
قرانا وأهلها ركب نزول
بمهبطة ميت أو مقبل
خلال رياضها الرمح القبول
وقاس صادر عما نقول

فانت الحاكم العدل الامام اتقى المسلم البر الوصول
قال القاضي أبو الطيب قال القاضي أبو القاسم بن كعب أجبت عنه ورد عليه ما جبت عليه هنا
بذلك أي القاضي الجليل أرد على ابن مائل ما يقول
ولولا مدخل المأثور فيه ورغبة شاعر فيها قيل
لما أطرقت سمك منه حرقا رأيت به إليه استقبل
وصفتك عن مقالة مستبد برأى لا يساعده القبول
وشعر أشعر الأنعام منه وخطب ضمه قال وقيل
فكم لقلبك منه كل يوم صراع من أذاه لا يزول
وكم فيه قواف صادرات عن الفقهاء أصدرها الخول
وعنرى في روايته جميل وأرجو أن يكون له قول
ذمت طريقه ولصحت فيه فأخرج صدورنا الصبح الجليل
وشق عليه أن الحق مر على الإنسان مودعه قيل
فطاله لسانه قاض فيه لأن لسان مصدور طويل
يظن بين أهل الشرع شعرا ويزعم أنه علم جليل
ويمدحه وينلو في هواه ويعلم أنه فيه جميل
لأن الله ذمهم جيما وأنزل فيه ما وضع الدليل
ولو كان التفضية كان منها لا فضل خلقه الحظ الجليل
ولما إن نهاء الله عنه علت بأنه نزر قليل
فكيف تساوى والفقهاء أصل موثق من سلفه الأصول
به عبد الإله وكان فيه صلاح الكل والدين الأصيل
إذا عدل المكلف عنه يوما أضل طريقه ذاك المدول
وإن لزم الحفاظ عليه أولى فبما وما آخره أقول
كفى الفقهاء أنهم هداة وأعلام كما كان الرسول
مدار الدين والدنيا عليهم وفرض الناس قولهم المقول
وأما الشعر مدح أو هجاء وأعظم ما يراد به الفضول
كذلك موضع الشعر ما قصي عجالتنا موقتهم دليل
كفاه أنه يهجو أبه وقد ربه وهو له دليل

يصول بهجوه وقول فيه	مقالا ماله منه مقيل
وجئت أبي أخا مال صحيح	يسف ورايه ومن عليل
ينفي وناظره متور	ويتشعذني وخاطره كليل
ولو سمعت به اذا أبيه	قفاه وهو والده الوصول
على اني رأيت القمر سهلا	ما أخذه بلا تمب بطول
يحبس اذا اجتياه المرء طبا	تساوى الحبر فيه والجهول
وعلم الفقه متاعا المعاني	يقصر دونها البطل الصؤول
ومن هذا ان يابك فرمه	وولي فهمه وبه فلول
رأى مجرا ولم ير منتهاه	بيد القوول ليس له وصول
ولو عاناه كان الله عوناه	وعون الله في هذا كفيل
يقرب ما تباعد منه جدا	ويسهل من بوارقه السقي
فهذا عينه فيما حباه	ومدحك بقيق فيما أقول
نوالك لا وري غيث هطول	وجاهك منهم ظل ظليل
عممت الكل بالسماء فاشحوا	يؤمك منهم حيل غيل
وسار بملك الركبان حتى	له في كل ناحية نزول
لسانك في خصومك مستطيل	ورأيتك فهم سيف مقيل
اذا ناظرهم كانوا جميعا	تطالب بينها أسد يصول

أخبرنا أبو عبد الله الحافظ بقرائتي عليه أخبرنا ست الأهل بنت علوان بن سعيد وأبو الحسن التوسي قالا أخبرنا أبو البهاء عبد الرحمن بن إبراهيم بن أحمد المقدسي أخبرنا الشيخ أبو محمد عبد الرزاق بن نصر بن مسلم التجار قراءة عليه غير مرة أخبرنا أبو الفضل محمد بن الحسن بن الحنيفة بن علي السلمى أخبرنا القاضي أبو عبد الله محمد بن سلامة بن جعفر القضاعي اجازنا أخبرنا أبو مسلم محمد بن أحمد بن علي البغدادي أخبرنا أبو بكر محمد بن الحسن بن دريد حدثني الحسن بن خضر أخبرني رجل من أهل بغداد عن أبي هاشم المذكور قال أردت إلى البصرة ففقت إلى سفينة أكثرتها وفيها رجل ومعه جارية فقال الرجل ليس هاهنا موضع فسأله أن يحملني

﴿ مناظرة جرت ببغداد في جامع التصور ففنا الله به ﴾

بين شيخي القريظين القاضي أبي الطيب وأبي الحسن الطالقاني قاضي بلخ من أئمة

الخفية مثل القاضى أبو الحسن عن تقديم الكفارة على الحنث فأجاب بان ذلك لا يجوز
وهو منهم فمثل المليل فاستدل به أدى الكفارة قبل وجوبها وقبل وجود سبب
وجوبها فوجب أن لا يميز كما لو أخرج كفارة الجماع بعد الصوم وقبل الجماع وأخرج
كفارة الطيب والبأس بعد الاحرام وقبل ارتكاب أسبابها فكله القاضى أبو الطيب
ناصر جواز ذلك كما هو مذهب الشافى وأورد عليه فصلين أحدهما ما له الوصف
فقال لأسلم أنه لم يوجد سبب وجوب الكفارة فان اليمين عندى سبب فالتبث مثبت في
الحالين على هذا الاصل والثانى انه يبطل بما اذا أخرج كفارة القتل بعد الجرح وقبل
الموت فانه أخرجها قبل وجوبها وقبل وجود سبب وجوبها ثم يميزه أحاب القاضى
أبو الحسن بان قال أما أدل على الوصف يدل عليه ان اليمين يمنع من الحنث وما منع
من السبب الذى تجب به الكفارة لم يميز أن يكون سببا لوجوبها كالصوم والاحرام لما
منعنا السبب الذى تجب به الكفارة من الوطء وغيره لم يميز أن يقال انهما سببان
في وجوبها كذلك هاهنا مثله فأجاب القاضى أبو الطيب عن هذا الفصل أيضا وقال
لأسلم ان اليمين يمنع الحنث فقال أنا أدل عليه والمليل عليه قوله عز وجل واحفظوا
إيمانكم وهذا أمر بحفظ اليمين وترك الحنث وعلى ان اليمين انما وضعت لمنع لان
الانسان انما يقصد باليمين منع نفسه من المحلوف عليه فهو بمنزلة ما ذكرت من الصوم
والاحرام في منع الجماع وغيره ويدل على ذلك ان الكفارة وضعت لتغطية المآثم
وتكفير الذنوب واسما يدل على ذلك ولذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم الحدود
كفارات لاهلها وانما سبها كفارة لانها تكفر الذنوب وتغطيها وسلم انه لا ياتى في نفس
الامرأى في اليمين فيحتاج الى تغطية لان النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه كانوا يحلفون
وروى ان النبي صلى الله عليه وسلم قال والله لأغزون قريشا وأعادها ثلاثا ثم قال
ان شاء الله تعالى ونحن نسلم انه لا يجوز في صفة صلى الله عليه وسلم
وصفة أصحابه أن يقصدوا الى ما يتعلق الاسم به من الكفارة ثبت انه لا اثم عليه
في اليمين وانما لم يكن عليه في اليمين اثم وجب أن يكون ما يتعلق به من الكفارة
موضوعه لتكفير الاسم المتعلق بالحنث وهذا يدل على انه ممنوع من الحنث غير ان من
جهة الأيمان ما مضى أولى من الوفاء بها وذلك اذا حلف لا يصلى قد ابتلى بلاء بين
أن يفى يمينه فيأثم بترك الصلاة وبين أن يقضى يمينه فيأثم بالخالفه والمخالفة
يدل يرجع اليه وليس لترك الصلاة يدل يرجع اليه وعلى هذا يدل قوله صلى الله عليه

وسلم من حلف على يمين فرأى غيرها خيرا منها فليأت الذي هو خير وليكفر عن يمينه فشرط في الحنث أن يكون منه خيرا من تركه وأما الفصل الثاني وهو التقص فلا يلزم في لآي قلت لم يوجد سببا وهناك قد وجد سببا وذلك ان الجرح سبب في اتلاف النفس وهذا سبب الالم والكفارة وجبت لتكفير الذنب وتغطية الالم والجرح سبب الالم فاذا وجد جزا اخراج الكفارة وتكلم القاضي أبو الطيب على الفصل الاول فقال أما اليمين فلا يجوز أن تكون مثيرة لحكمه بل اذا كان التوبة مباحا فهو بد اليمين باق على حكمه وان كان محظورا فهو بد اليمين باق على حظره يبين صحة هذا انه لو حلف انه لا يشرب الماء لم يحرم عليه شرب الماء ولم يتغير عن صفته في الاباحة وكذلك لو حلف ليقتل مسلما لم يحل له قتله ولم يتغير القتل عن صفة التحريم وهذا لا أجد فيه خلافا بين المسلمين وعلى هذا يدل قول الله عز وجل يا أيها التي لم تحرم ما أحل الله لك بقتلى مرضات أزواجك ثم قال قد فرض الله لكم تحلة أيمانكم فتابه الله على كل تحريم ويدل عليه أيضا قوله صلى الله عليه وسلم من حلف على يمين فرأى غيرها خيرا منها فليأت الذي هو خير وليكفر عن يمينه وهذا يدل على ما ذكرناه من أن اليمين لا تغير الشيء عن صفته في الاباحة والتحريم ويبين صحة هذا ان النبي صلى الله عليه وسلم لما نزل قوله تعالى يا أيها التي لم تحرم ما أحل الله لك كفر عن يمينه وروى انه آلى من نسائه شهرا ولم يحث فدل على ان الاباحة كانت باقية على صفتها وأما قوله تعالى واحفظوا أيمانكم فاقما أراد به الامر بتقليل اليمين حفظا كما قال الشاعر

قليل الا لا يحفظ ليمينه وان بددت منه الآية يرت

ومعلوم انه لم يرد حفظ اليمين من الحنث والخالفه لان ذلك قد ذكره في المصراع الثاني فثبت انه أراد بذلك التقليل وأما قوله ان اليمين موضوعة لمنع فلا يجوز أن تكون سببا لما يتعلق به الكفارة فباطل بما لو قال لامرأته ان دخلت الدار أو كلمت زيدا فانت طالق فانه قصد المنع بهذه اليمين من الدخول ثم هي سبب فيما يتعلق بها من الطلاق ولهذا قال أبو حنيفة لو شهد شاهدان على رجل انه قال لامرأته ان دخلت الدار فانت طالق أو كلمت زيدا فانت طالق وشهد آخران انها دخلت الدار ثم رجعا عن الشهادة ان الضمان يجب على شهود اليمين وهذا دليل واضح على ان اليمين هي السبب لانها لو لم تكن سببا في إيقاع الطلاق لما تعلق الضمان عليهم فلما أوجب الضمان على شهود اليمين علم ان اليمين كانت سببا في اتلاف البضع وإيقاع الطلاق فانقض ما ذكرته من الدليل وأما قوله

ان الكفارة موضوعة لتغطية المآثم ورفع الجناح فلا يصح وكيف يقال انها نجب لهذا
 المني ونحن نوجبها على قاتل الخطامع علما انه لا آثم عليه وكذلك نجب على العيين
 ولا آثم عليه وأما النقص فلا يزعمونك ان المجرح لا يجوز أن يكون سببا لإيجاب الكفارة
 وانما السبب في إيجابها فوات الروح والذي بين محبة هذا هو أنه لو جرحه ألف
 جراحة فأندمت لم نجب عليه الكفارة ثبت ان الكفارة تتعلق بالقتل وان المجرح
 ليس بسبب ولا جزء من السبب على ما قلنا فأجاب القاضي أبو الحسن العالقي عن
 الفصل الاول بان قال اما قول القاضي الامام أدام الله تاييده ان العيين لا يغير الشيء
 عن صفته في الإباحة بل يبقى الشيء بمسد العيين على ما كان عليه قبل العيين فهو كما قال
 والعيين لا يثبت تحريما فبالا يجرم ولكنها توجب منعا والشيء تارة يكون المنع منه
 لتحريم عينه كما تقول في الحر والخنزير أنه يمتنع بيتهما لتحريم أعيانهما وتارة يمتنع منه
 لمنى في غيره كما يمتنع من أكل مال الغير بحقوقه لان الشيء في نفسه غير محرم فكذلك
 هاهنا فدخله القاضي أبو الطيب في هذا الفصل فقال فيجب أن تقول انه يأثم بشرب
 الماء كما يأثم بتناول مال الغير وأما قوله يأثم التي لم تحرم فهو الحجة عليه لان الله تعالى
 أخبر أنه حرمها على نفسه وهذا يدل على إثبات التصريم وما ذكرناه من تأويل الآية
 وحمله على قليل العيين وتركها فهو خلاف الظاهر وذلك ان الآية تقتضي حفظ عيين
 موجودة واذا حملتها على ما ذكر من ترك العيين كان ذلك حفظا لمنى غير موجود فلا
 يكون ذلك حلا لفظ على غير ظاهره وحقيقته ومراعاة الظاهر والحقيقة أولى وأما
 الشر فلا حجة فيه لان الحفظ هناك أراد به الحفظ من الخنث والحالفة وقوله ان
 الحفظ من الحالفة والخنث قد علم من آخر البيت لا يصح لاه اذا حمله على قليل العيين
 حمل أيضا على ما علم من أول البيت لاه قال قليل الا لا قد ساوينا في الاحتجاج
 بالبيت واشتركتنا في الاستشهاد به على ما يدعيه كل واحد منا من المراد به وأما الدليل
 الثاني الذي ذكره فهو صحيح وقوله ان هذا يبطل بمسألة العيين في الطلاق فلا يلزم
 وذلك ان السبب هناك هو العيين لان الطلاق به وقع ألا ترى أنه يفسح في العيين بإيقاع
 الطلاق فيقول ان دخلت النار فانت طالق وانما دخل الشرط لتأخير الإيقاع لا للتغيير
 ولذلك قالوا الشرط يؤخر ولا يغير فحين كان الطلاق واقعا بالعيين كانت هي السبب
 فكان الضمان على شهودها لان الإيقاع حصل بشهادتهم وأما في مسئلتنا فليس في
 لفظها ما يوجب الكفارة فلم يجوز أن تكون سببا في إيجابها وأما الدليل الثالث الذي ذكره

من كون الكفارة موضوعة لتكفير الذنب فصحيح وما ذكرته من ان الكفارة تجب مع عدم المأثم وهو في كل الخطا ويجب في اليمين على التام والمكره وعندنا لا اثم على واحد منهم فلا يصح وذلك ان في هذه المواضع ملوحت الاضرب من التفريط وذلك ان الخاطئ هو الذي يرمى الى غرض فيصيب رجلا فيقتله أو يرمى رجلا مشركا ثم يبين انه كان مسلما فتجب عليه الكفارة لانه قد اجترأ عليه بقتله في هذه المواضع وترك التحرز في الرمي واذا أصاب مسلما قتلناه فلنا انه فرط وترك الاستظهار في الرمي فكان إيجاب الكفارة لما حصل من جهة من التفريط ولهذا قال تعالى في قتل الخطا فصيام شهرين متتابعين توبة من الله وهذا يدل على ان كفارة قتل الخطا على وجه التطهير والتوبة وأما الفصل الثاني وهو التقض فلا يلزم وذلك أن الجرح هو السبب في فوات الروح واذا وجد الجرح وسرى الى النفس استند فوات الروح ا ذلك الجرح فصار قاتلا به فيكون الجرح سبب إيجاب الكفارة وتكلم القاضي ابو الطيب على الفصل الاول بأن قال قد ثبت أن اليمين لا يجوز أن يغير صفة المحلوف عليه فانما قل فكأنهم فكأنى أدلك في هذا الى الاجماع وذلك أنني لا أعلم خلافا للأئمة انه اذا حلف لا يشرب الماء أولا يأكل الخبز انه يجوز الاقدام وأنه لا اثم عليه في ذلك وهذا القدر فيه كفاية والذي يبين فساد هذا وأنه لا يجوز أن يكون فيه اثم هو ان النبي صلى الله عليه وسلم أتى من نسائه وكفر عن يمينه ولا يجوز أن ينسب النبي صلى الله عليه وسلم انه فعل ما اثم عليه واما الآية التي استدل بها فقد ثبت تأويلها وان المراد بها ترك اليمين وقوله ان هذا يقتضي حفظ يمين موجودة فلا يصح لانه يجوز أن يستعمل ذلك فيما ليس بموجود ألا ترى أنهم يقولون احفظ لسانك والمراد به احفظ كلامك والكلام ليس موجودا والدليل على أنهم يريدون به احفظ كلامك قول الشاعر

احفظ لسانك لا تقول قتبلى ان البلاء موكل بالنتطق

والذي يدل على صحة ما ذكرت من الشعر وهو قوله قليل الا لا يحافظ ليمينه وقولك في ذلك أراد به حفظ اليمين من الحث والتحافة فقد ثبت ان ذلك قد بينه في آخر البيت بقوله وان بدرت منه الآلية يرت فلا يجوز حمل اللفظ على التكرار اذا أمكن حمله على غير التكرار وقولك ان مثل هذا يلزمك في تلويطك فلا يصح لان قوله قليل الا لا يحافظ ليمينه جهة واحدة والمراد به معنى واحد والثاني منهما يفسر الاول

ويدل عليه أنه لم يصف أحدهما على الآخر وليس كذلك ما ذكرت من الدليل في
المصراع الثاني لأن هناك استأنف الكلام وعطف على ما قبله بالواو فدل على أن المراد
به غير الأول وهو الحفظ من الحنث والمخالفة فلا يتساوى في الاحتجاج بالبيت وما
ذكرت من الدليل الثاني أن اليمين قد يمنع الحنث فقد قضت باليمين بالطلاق المطلق
على دخول النار وهو قضى لازم وذلك أن وقوع الطلاق يوجب الحنث كالكفارة
من جهة الحنث فإذا كان الطلاق الواقع بالحنث يستند إلى اليمين فيجب ما يتعلق به من
الضمان على شهود اليمين بحيث ذلك أن تكون الكفارة الواجبة بالحنث تستند إلى
اليمين فيطلق وجوبها بها فيكون اليمين والحنث بمنزلة الحول والنصاب حيث كانا سببين
في إيجاب الزكاة إذا وجد أحدهما جاز لإخراج للزكاة قبل وجود السبب الآخر
وأما اتصالك عنه بأن الطلاق يفصح به في لفظ اليمين فكان واقعا وإنما دخل الشرط
لتأخير ما وقعه باليمين فلا يصح وذلك أنه إذا كان الطلاق مفصحا به في لفظ الحالف
فالكفارة في مسئلتنا مضمنة في اليمين بالشرع وذلك أن الشرع علق الكفارة على
ما علق عليه الحالف بالطلاق الطلاق عليه فيما علق به الطلاق بالزمام وعقده فوجب
أن يتعلق به الكفارة في الشرع في اليمين بالله عز وجل فداخلة القاضي أبو الحسن
بأن قال من أصحابنا من قال إن الزكاة تجب بالنصاب والحول تأجيل والحقوق المؤجلة
يجوز تسجيلها كالديون المؤجلة فقال له القاضي أبو الطيب هذا لا يصح وذلك أن الزكاة
لو كانت واجبة بالنصاب وكان الحول تأجيلا لما لوجب إذا ملك أربعين شاة فسجل منها
شاة قل الحول وبقي المال ناقصا إلى آخر الحول أن يميزه لأن النصاب كان موجودا
حال الوجوب ولما قلتم إذا حال الحول والمال بقى على قصاصه عن النصاب أنها لا تجزئه
وجعلتم الملة فيه أنه إذا جاء وقت الوجوب وليس عنده نصاب دل على أن الوجوب
عند حلول الحول لا ملك النصاب وأما دليلك الثالث على هذا الفصل فقد بينا بطلانه
بما ذكرناه من أن الخطأ والتام وقولنا إن الخطأ أيضا ملو جب عليه لا لضرب
من الضرب حصل من جهته فلا يصح لأنى ألزمت ما لا تربط فيه وهو الرجل إذا
رمى وسدد الرمي ورمى وعرضت له ربح فبذل بالسهم إلى رجل قتلته أو رمى إلى
دار الحرب بقاصب مسلما فإن الرمي مباح مطلقا والنار دار مباحة ولهذا يجوز ما غنم لولا
ونصب المتجنين عليهم ولا يلزم التحفظ مع إباحة الرمي على الإطلاق ثم وجب عليه الكفارة
فدل على أنه ليس طريق إيجابنا الكفارة ما ذكرناه من الاتم وبذلك على ذلك أن

الثاني ليس من جهة قريط ولا آثم وكذلك من استكره عليه ولهذا قال صلى الله عليه وسلم غافقه لاه، عن الخطا والسيان وما استكرهوا عليه ثم أوجب عليهم الكفارة فدل هذا كله على ما ذكرنا من أن ما ذكرنا على أنه لا اعتبار في وجوب الكفارة بالآثم والتفريط وبين صحة هذا لو حلف لا يطيع الله تعالى أوجبت عليه الحنث والمخالفة وألزمناه الكفارة ومن الحال أن تكون الكفارة واجبة للآثم وتفطية الذنب ثم نوجبها في الموضع الذي توجب عليه أن يحنث وأما التقض فلم يميزه أكثر مما تقدم فاجاب القاضي أبو الحسن الطالقاني عن الفصل الأول بأن قال بالامدعاء الإجماع فلا يصح لأن أصحابنا كلهم مخالفون ولا نعرف إجماعا دونهم وأما تأويل الآية على ترك اليمين فهو مجاز لأن حفظ اليمين يقتضي وجود اليمين وقولهم أحفظ لسانك إنما قالوه لأنهم أمرهم بحفظ اللسان واللسان موجود وما هنا اليمين التي تأولت الآية عليها غير موجودة وما ذكروه من الشرع فقد ذكرت أنه مشترك الاحتجاج وما ذكروه من العطف فلا يصح لانه يجوز الجمع بالواو كما يجوز بغيرها وأما الدليل الثاني فلا يلزم عليه ما ذكرت من اليمين بالطلاق وذلك أن الإيقاع هناك باليمين ولهذا أوضح به في لفظ اليمين وأوضح به شهود اليمين وأما الدخول فهو شرط يوجب التأخير فإذا وجد الشرط وقع الطلاق باليمين ويكون كالوجود حكما في حال الوقوع وهو عند الشرط ولهذا علقنا الضمان عليه وأما في مسئلتنا فإن لفظ اليمين لا يوجب الكفارة إلا ترى أنه لو قال ألف سنة والله لا فعلت كذا لم يجب عليه كفارة وإذا لم يكن في لفظه ما يوجب الكفارة وجب أن نقف إيجابها على ما تعلق المنع منه وهو الحنث والمخالفة وأما مسئلة الزكاة فلا يصح لانه يجوز أن يكون الوجوب بملك الثمن ثم سقط هذا الوجوب بتقصان الثمن في آخر الحول ومثل هذا لا يمنع أصولنا ألا ترى أن من صلى الطهر في بيته صحت صلاته فإذا سعى إلى الجمعة ارتقت وورد عليه بعد الحكم بصحتها ما تقضها كذلك في مسألة الزكاة لا يمنع أن يكون منه وأما الدليل الثالث فهو صحيح وما ذكروه من تسديد الرمي والرامي إلى دار الحرب فلا يلزم وذلك أن القاضي أعزاه الله أن فرض الكلام في هذا الموضع فرضت الكلام في الغالب فيها والغالب أن القتل الذي يوجب الكفارة لا يكون إلا بضرب من التفريط فإن اتفق في السادر من سدد الرمي ونحفظ ثم يقتل من يجب الكفارة بقتله فإن ذلك نادر والتادر من الجملة يلحق بالجملة اعتبارا بالغالب وأما الثاني ففي حقه ضرب من التفريط وهو ترك الحفظ لانه كان من سيئه

أن يتحفظ فلا ينسى حيث لم يصل ذلك حتى نسي قتل أو جنى عليه الكفارة تطهيراً
له على أنه قد قيل أنه كان في شرع من قبلنا حكم الناس والعمد والثام سواء فرحم
الله هذه الأمة بركة النبي صلى الله عليه وسلم ورفع المأثم عن الناس وأوجب الكفارة
عليه بدلا عن الإثم فلا يجوز أن تكون الكفارة موضوعة لرفع المأثم وأما قوله أنه
لو حلف لا يطيع الله فإنا نأمره بالحنث فلا يجوز أن نأمره ثم نوجب عليه الكفارة على
وجه تكفير الذنب فلا يصح لأنني قد قدمت في صدر المسألة من الكلام ما فيه جواب
عن هذا وذلك أن الكفارة تجب لتكفير المأثم غير أنه قد يكون من الأيمان ما قضى
أولى من الوفاء بها وذلك أن يحلف على ما لا يجوز من الكفر وقتل الوالدين وغير
ذلك من المساس فيكون الأفضل ارتكاب أدنى الأمرين وهو الحنث والخالف لآله
يرجع من هذا الإثم إلى ما يكفره ولا يرجع في الآخر إلى ما يكفره فيجعل ارتكاب
الحنث أولى لما في الارتكاب من الإثم المغلظ والمذاب الشديد وعلى هذا قوله صلى
الله عليه وسلم من حلف على يمين فرأى غيرها خيرا منها فليأت الذي هو خير وليكفر
عن يمينه

﴿مناظرة أخرى بين القدوري والقاضي أبي الطيب الطبري﴾

استدل أبو الحسن القدوري الحنفى في المختلة أنه يلحقها الطلاق بأنها ممتدة من طلاق
جواز أن يلحقها ما بقى من عدد الطلاق كالرجعية فكلمه القاضي أبو الطيب الطبري
الشافعى وأورد عليه فصلين أحدهما أنه قال لا تأثير لقولك ممتدة من طلاق لأن الزوجة
ليست بممتدة ويلحقها الطلاق فإذا كانت الممتدة والزوجة التي ليست بممتدة في لحاق
الطلاق سواء ثبت أن قولك الممتدة لا تأثير له ولا يتعلق الحكم به ويكون تعليق الحكم
على كونها ممتدة كتعليقه على كونه مظاهرا منها وموليا عنها ولما يصح تعليق طلاقها
على المدة كان حال المدة وما قبلها سواء ومن زعم أن الحكم يتعلق بذلك كان محتاجا
إلى دليل يدل على تعليق الحكم به وأما الفصل الثاني فإن في الأصل أنها زوجة والذى
يدل عليه أنه يستبيح وطأها من غير عقد حديد جواز أن يلحقها ما بقى من عدد الطلاق
وفي مسئلتنا هذه ليست بزوجة بدليل أنه لا يستبيح وطأها من غير عقد جديد فهي
كالطالقة قبل المخلول تكلم الشيخ أبو الحسن على الفصل الأول بوجهين أحدهما
أنه قال لا يخفى القاضي أيده الله تعالى في هذا الفصل من أحد أمرين إما أن يكون
مطالباً بتصحیح الله والدلالة على صحتهما فجر المترض عليها بسلام التأثير أو يرض

عليها بالافساد من جهة عدم التأثير فلذا كان الالتزام على هذا الوجه لم يلزم لأن أكثر ما في ذلك أن هذه الملة لم تنم جميع المواضع التي ثبت فيها الطلاق وإن الحكم يجوز أن يثبت في موضع مع عدم هذه الملة وهذا لا يجوز أن يكون قادحا في الملة مفسدا لما بين صحة هذا أن علة الربا التي تضرب بها الامثال في الأصول والفروع لا تنم جميع المثلوات لأنها تحمل الملة في الأعيان الأربعة الكيل مع الجنس ثم ثبت الربا في الأمان مع عدم هذه الملة ولم يقل أحد ممن ذهب أن علة الربا معنى واحد أن عتكم لاتنم جميع المثلوات ولا تناول جميع الأعيان التي يتعلق بها تحريم التفاضل فيجب أن يكون ذلك موجبا لفسادها فلذا جاز لنا بالأحق منا ومنكم أن نلغ الأعيان الستة بملتين يوجد الحكم مع كل واحد منهما ومع عدمهما ولم يلتفت إلى قول من قال لنا أن هذه الملل لاتنم جميع المواضع فوجب أن يكون قاعدة وجب أن يكون في مثلثنا مثله وما أجاب به القاضي الجليل عن قول هذا القائل فهو الذي يجب به عن السؤال الذي ذكره وأيضا فاني أدل على صحة الملة والذي يدل على صحها أننا أجمعنا على أن الأصول كلها معلقة بملل وقد اتفقتنا على أن الأصل الذي هو الرجعية ملل أيضا غير أننا اختلفنا في عينها فقلتم أتم أن الملة فيها بقاء الزوجية وقتلا الملة وجود المدة من طلاق ومعلوم أننا إذا علمنا بما ذكرتم من الزوجية لم يبعد وإذا علمنا بما ذكره من الملة تمدت إلى المختلة فيجب أن تكون الملة هي التمديد دون الأخرى وأما ممارستك في الأصل فهي علة مدعاة ويحتاج أن يدل على صحها كما طالبتني بالدلالة على صحة عتق وأما منع انصرع فلا نسلم أنها زوجة فإن الطلاق وضع لحل المقد وما وضع للحل إذا وجد ارتفع المقد كما قلنا في فسخ سائر العقود وتكلم القاضي أبو الطيب على الفصل الأول بأن قال قصدى بما أوردتك هي المطالبة بتصحيح الوصف والمطالبة في الدلالة عليه من جهة الشرع وإن الحكم تابع له غير أنى كشفت عن طريق الشرع له وقلت له إذا كان الحكم يثبت مع وجود هذه الملة ويثبت مع عدمها لم يكن ذلك علة في الظاهر إلا أن يدل الدليل على أن هذا الوصف مؤثر في الباب هذا في الشرع فحينئذ يجوز أن يتعلق الحكم عليه متى لم يدل الدليل على ذلك وكان الحكم ثابتا مع وجوده ومع عتقه وليس مما يدل على صحة اعتباره دل على أنه ليس بملة وأما ما ذكره الشيخ الجليل من علة الربا وقوله أنها أحد الملل فليس كذلك بل هي وغيرها من معاني الأصول سواء فلا معنى لهذا الكلام وهو حجة عليك وذلك أن

الناس لما اختلفوا في تلك اللطاف فادعت كل طائفة منى طلبوا ما يدل على صحة ادعوه ولم يقتصروا فيها على مجرد الدعوى وكان يجب أن يعمل في علة الرجعية مثل ذلك لان هذا دليل أصل مجمع عليه فكما وجب الدلالة على صحة علة الربا يجب أن يدل أيضا على صحة علة الرجعية واما جريان الربا مع الايمان مع عدم علة الاربعة فمعة أخرى تثبت بالدليل وهي علة الايمان واما في مسئلتنا فلم يثبت كون المدة علة في فرع الطلاق فلم يصح تطبيق الحكم عليها واما الفصل الثاني فلا يصح وذلك انك ادعيت ان الاصول كلها معلة وهي دعوى تحتاج أن يدل عليها وأنا لأسأله لان الاصل المطل عندى مادل عليه الدليل وأما كلام الشيخ الجليل أبه الله تعالى على الفصل الثاني فان طالبني بتصحيح المعة قائما أدل على صحتها والدليل على ذلك انه اذا طلق امرأة أجنبية لم يتعلق بذلك حكم فان عقد عليها وحصلت زوجته فطلقها وقع عليه الطلاق فلو طلقها قبل الدخول طلقة ثم طلقها لم يلحقها لانها خرجت عن الزوجية فلو انه عاد تزوجها ثم طلقها لحقه طلقة فدل على المعة فيها ما ذكرت وليس في دعوى علتك مثل هذا الدليل واما انكاره لمضى الفرع فلا يصح لوجهين أحدهما ان عنده ان الطلاق لا يفيد أكثر من قصان المصنوع لا يزيل الملك فهذا لا يتعلق به محرم الوطء ومن المحال أن يكون القدر مرتقا ويميل له ووطؤها والثاني اني أبطل هذا عليه بانه لو كان قد ارتفع القدر لوجب أن لا يستيح وطأها الا بقصد جديد يوجد بشرائطه من الشهادة والرضا وغير ذلك لان الحرية لا تستباح الا بشكاح ولما أجبنا على أنه لا يستيح وطأها من غير عقد لأحد دل على ان القدر باق وان الزوجية ثابتة تكلم الشيخ أبو الحسن على الفصل الاول بان قال أما قولك اني مطالب بالدلالة على صحة المعة فلا يصح والجمع بين المطالبة بصحة المعة وعدم التأثير متناقض وذلك ان المعة اما أن تكون مقطوعا بكونها مؤثرة فلا يحتاج فيها الى الدلالة على صحتها والمطالبة أو مقطوعا بانها غير مؤثرة فلا يجوز المطالبة فيها أيضا بالدلالة على صحتها لان ما يدل على صحتها يدل على كونها مؤثرة فلا يجوز أن يرد الشرع بتطبيق حكم على مالا تأثير له من الماعنى وإنما ورد الشرع بتطبيق الحكم على الماعنى المؤثرة في الحكم واذا كانت الصورة على هذا يجوز أن يقال هذا لا تأثير له ولكن دل صحتها ان كانت المعة مشكوكا في كونها مؤثرة في الحكم لم يجز القطع على انها غير مؤثرة وقد قطع القاضى بان هذه المعة غير مؤثرة فبان بهذه الجملة انه لا يجوز أن يفترض عليها من جهة عدم التأثير ويحكم بفسادها بسببه ثم يطالبني مع

هذا بتصحيحها لان ذلك طلب محال جبدا وأما ما ذكرت من علة الربا فهو استشهاده صحيح وما ذكر من ذلك حجة على لان كل من ادعى علة من الربا على صحتها فيجب أن يكون هاهنا مثله فلا يلزم لاني أمتنع من الدلالة على صحة العلة بل أقول ان كل علة ادعاها المسؤول في مسألة من مسائل الخلاف فطوبى بالدلالة على صحتها لزمه إقامة الدليل عليها وانما امتنع أن يجعل الطريق المسؤول لها وجود الحكم مع عدمها وانما لاتتم جميع المواضع التي ثبتت فيها ذلك الحكم وهو إبقاء الله جعل المفسد لهذه العلة وجود فهو الطلاق مع عدم العلة وذلك غير جائز كما قلنا في علة الربا في الاعيان الاربعة انها تقديس في الحكم وأما اذا طالبتني بتصحيح العلة واقتصرت على ذلك فاقى أدل عليها كما أدل على صحة العلة التي ادعتها في مسألة الربا وأما الفصل الثاني وهو الدلالة على صحة العلة فان القاضي أيده الله تعلق من كلامه بطرفه ولم يتعرض لمقصوده وذلك اني قلت ان الاصول كلها مطلقة وان هذا الاصل مطلل بالاجماع يبنى ويثبته وانما الاختلاف في عين العلة فيجب أن يكون بما ذكرناه هو العلة لانها تسدى فترك الكلام على هذا كله فأخذ يتكلم أن من الاصول ما لا يطل وأنه لا خلاف وهذا لا يصح لانه لا خلاف أن الاصول كلها مطلقة وان كان في هذا خلاف فانا أدل عليه والدليل عليه ان الظواهر الواردة في جواز القياس مطلقة وذلك كقوله تعالى فاعتبروا يا أولى الابصار وكقوله صلى الله عليه وسلم اذا اجتهد الحاكم فاسب قلبه أجرين فان اجتهد فخطأ فله أجر وعلى اني قد خرجت من عهدته بان قلت ان الاصل الذي تمارعنا عليه مطلل بالاجماع فلا يضرني مخالفة من خالفه في سائر الاصول وأما المعارضة بانه لا يجوز أن يكون المعنى في الاصل ما ذكرنا من ذلك التكاثر ووجود الزوجية يدل على ذلك ان هذا المعنى موجود في الصبي والمجنون ولا يتسدى طلاقهما فثبت ان ذلك ليس بعة وانما العلة ملك إيقاع الطلاق مع وجود محل موقعه وهذا المعنى موجود في المختلعة فيجب أن يلحقها وأما معنى التفرع فلا أسلموا ما ذكرت من إباحة الوطء فلا يصح لانه يلوها وهي زوجة لانه يجوز له مراجعتها بالفضل فاذا ابتدا مباشرة حصلت الرجعة فسادها الوطء وهي زوجة وأما أن يبيح وطأها وهي خارجة عن الزوجية فلا وأما قوله لو كان قد ارتفع العقد لوجب أن لا يستبيحها من غير عقد كما قال أصحابنا فمن باع عصيرا وصار في يد البائع خراش ثم غلغل ان البيع يهود بعد ما ارتفع وعلى أصلكم اذا رهن عصيرا فصار خرا ارتفع الرهن فاذا غلغل

عاد الرهن وكذلك هاهنا مثله تكلم القاضي أبو الطيب على الفصل الأول بان قاله ليس في الجمع بين المطالبة بالدليل على صحة المنة وبين عدم التأثير مناقضة وذلك اى اذا رأيت الحكم ثبت مع وجود هذه المنة ومع عدمها على وجه واحد كان الظاهر ان هذا ليس بمنة للحكم الا أن يظهر دليل على أنه علة قصير اليه وهذا كما تقول في القياس انه دليل على الاحكام الا أن يارضه ما هو أقوى منه فيجب تركه وكذلك خبر الواحد دليل في الظاهر يجب المصير اليه الا أن يظهر ما هو أقوى منه من نص القرآن او خبر متواتر فيجب المصير اليه كذلك هاهنا الظاهر بما ذكرته انه دليل على ذلك ليس بمنة الا ان قيم دليلا على صحته قصير اليه واما علة الربا فقد عاد الكلام الى هذا الفصل الذى ذكرت وقد تكلمت عليه بما يخفى عن اعادته واما الفصل الثانى فقد تكلمت عليه بما سمعت من كلام الشيخ الجليل ايداه الله وهو انه قال الاصول كلها مطلقة واما هذه الزيادة فأتى سمعتها واما المتكلم على الجميع واما دليلك على ان الاصول كلها مطلقة فلا يصح لان الظواهر التى وردت في جواز القياس كلها حجة عليك لانها وردت بالامر بالاجتهاد فادل عليه الدليل فهو علة يجب الحكم بها وذلك لا يقتضى ان كل اصل مطلق واما قولك ان هذا الاصل يجمع على تليله وقد اتفقنا على ان المنة فيه احد المنين اما المعنى الذى ذكرته واحدهما يمدى والاخر لا يمدى فيجب ان تكون المنة فيها ما يمدى لان اتفاقى منك على ان المنة احد المنين لا يمكن في الدلالة على صحة المنة وان الحكم مطلق بهذا المعنى لان اجماعنا ليس بحجة لانه يجوز الخطا علينا واما تقوم بالحجة بما قطع عليها اتفق الاما على ان خبر النبي صلى الله عليه وسلم بصحتها واما قولك ان علة متدية فلا يصح لان التمدى انما يذكر لترجيح احدى المنتين على الاخرى وفي ذلك نظر عندى أيضا واما ان يستدل بالتمدى على صحة المنة فلا ولهذا لم نخرج نحن واماكم على ماك في علة الربا بان علتا تمدى الى ما لا تمدى علة ولا ذكر أحد في تصحيح علة الربا ذلك فلا يجوز الاستدلال به واما فصل المعارضة فن المنة في الاصل مذكرت واما الصبي والمجنون فلا يلزم لان التليل واقع لكونها محلا لوقوع الطلاق ويجوز أن يلحقهما الطلاق وليس التحليل لوجوب فيلزم عليه المجنون والصبي وهذا كما تقول ان القتل علة ايجاب القصاص ثم نحن فلم ان الصبي لا يستوفي منه القصاص حتى يبلغ وامتناع استيفائه من الصبي والمجنون لا يدل على ان القتل ليس بمنة لايجاب القصاص كذلك هاهنا يجوز أن تكون المنة في الرجعية كونها زوجة فان كانت لا يلحقها الطلاق

من جهة الصبي لان هذا ان لزمى على اعتبار الزوجية لزمك على اعتبار الاعتداد لآنك
 جعلت الملة في وقوع الطلاق كونها ممتدة وهذا المعنى موجود في حق الصبي والمجنون .
 فلا يتعدى طلاقهما ثم لا يدل ذلك على ان ذلك ليس بملة وكل جواب له عن الصبي
 والمجنون في اعتبار المدة فهو جوابنا في اعتبار الزوجية وأما علة الفرع فصحيحة
 أيضا وانكارك لها لا يصح لما ثبت ان من أسلك ان الطلاق لا يحد أكثر من نقصان
 المدد والذي يدل عليه جواز وطء الزوجية وما زعمت من أن الرجعة تصح منه
 بالباشرة غلط لانه يتبدى مباشرتها وهي أجنبية فكان يجب أن يكون ذلك محرما ويكون
 تحريره تحريم الزنا كما قال صلى الله عليه وسلم العيان تزنيان واليدان تزنيان ويصدق
 ذلك الفرج ولما قلنا انه يجوز ان يقدم على مباشرتها دل على انها باقية على الزوجية
 وأما ما ذكرت من مسألة العسر فلا يلزم لان العقود كلها لا تعود معقودة الا بقصد
 جديد بين صحة هذا البيع والاجارات والصلح والشركة والمضاربات وسائر العقود
 فإذا كانت عامة العقود على ما ذكرناه من انها اذا ارتفعت لم تعد الا باستئنافها
 لم يجوز ابطال هذا بمسألة شاذة عن الأصول وهذا كما قلت لابي عبد الله الجرجاني وفرقت
 بين ازالة التجاسة والوضوء بان ازالة التجاسة طريقها التزوك والتزوك موضوعة على
 انها لا تقتصر الى التية كترك الزنا والسرقه وشرب الخمر وغير ذلك فالزنى على ذلك
 الصوم قلنا له غالب التزوك وعامتها موضوعة على ما ذكرت فإذا شذ منها واحد لم
 ينتقض به غالب الأصول ووجب رد المختلف فيه الى ما شهد له عامة الأصول وغالبها
 لانه أقوى في الظن وعلى ان من أصحابنا من قال ان العقد لا يفسخ في الرهن بل هو
 موقوف مراعى فلى هذا لا أسله ولان أصل أبي حنيفة ان العقد لا يزول والمالك لا
 يرتفع تكلم الشيخ أبو الحسن على الفصل الاول بان قال قد ثبت ان الجمع بين المطالبة
 بتصحیح الملة وعدم التأثير غير جائز واما ما ذكرت من أن هذا دليل ما لم يظهر ما
 هو أقوى منه كما نقول في القياس فلا يصح وذلك أنا لا نقول ان كل قياس دليل وحجة
 فإذا حصل القياس في بعض المواضع فمارضه اجماع لم قل ان ذلك قياس صحيح بل
 نقول هو قياس باطل وكذلك لا نقول ان ذلك الخبر حجة ودليل قلنا القاضي أيده
 الله قد قطع في هذا الموضع بان هذا لا تأثير له فلا يصح مطالبة بالدليل على صحة
 الملة وأما الفصل الآخروهي الدلالة على ان الأصول مطلة قد أعاد فيه ما ذكره
 أولا من ورود الظواهر ولم يزد عليه شيئا يحكي وأما قولك ان اجماعى واياك ليس

بحجة قائم أذكره لاني جئت حجة واتما ذكرت اتفاقا لقطع المنازعة واما فصل
المتنبي فصحيح وذلك اتى ذكرت في الاصل علة متنبية ولا خلاف ان المتنبية
يجوز أن تكون علة وعارضى أيده الله بلة غير متنبية وعندي ان الواقعة ليست بلة
وعنده ان المتنبية أولى من الواقعة فلا يجوز أن يارضى بها وذلك يوجب بناء على
على محها وأما الممارسة فان قولك ان التليل الجواز كقولنا في القصاص فلا يصح لاه
اذا كانت علة ملك إيقاع الطلاق ملك التكاح وقد علمنا ان ملك الصبي ثابت وجب
إيقاع طلاقه فلذا لم يقع دل على أن ذلك القليل ليس به وأما القصاص فلا يلزم لان هناك
لما ثبت القصاص وكان القتل هو الملة في وجوبه جزان يستوي له لان الولي يستوي
له القصاص وكان القتل هو الملة وأما قولك ان مثل هذا يلزم على علي فليس كذلك
لاني قلت معتد من طلاق فلا يتصور ان يطلق الصبي فتكون امرأه معتد من طلاق
فلزمه القاضي المجنون اذا طلق امرأه

﴿ ومن الترائب والقوائد ﴾

عن القاضي أبي الطيب حكى القاضي أبو الطيب في التليقة وجها ان التضامنة وليس
بفرض كفاية قال ابن الرضا لم أراه لغيره قل النووي في المسورات ان القاضي أبو الطيب
قال في شرح الفروع ان من صلى فريضة ثم أدركها في جماعة فصلها ثم ذكر أنه
نسى سجدة من الصلاة الأولى لزمه ان يبعدها لان الأولى بترك السجدة قد بطلت ولم
يحتسب له بما بعدها لان الترتيب مستحق في أفعال الصلاة وان ذلك لا يخرج على
الخلافة في ان الأولى الفرض أو الثانية (قلت) وهذا هو الفقه الذي ينبغي ضمنا لمأجد
كلام القاضي أبي الطيب في شرح الفروع صريحا في أنه لا يخرج على الخلاف بل قال
وأما الثانية فلا يحتسب بها لاه فعلها بنية التطوع ثم قال فان قال قائل أليس قال القاضي
رضي الله عنه يحتسب الله ليهما شاء فالجواب ان أبا اسحاق المروزي قال قال القاضي في
القديم لا يقال ان الله يحتسب ملاءه ولم يقل ان الثانية ضلها بنية التطوع ورجع عن
هذا في الجديد وقال الأولى فريضة والثانية سنة والحال فيما يدل على ان الثانية سنة
لا فرض وهذا الكلام يدل على ان من منع كون الثانية سنة يمنع لزوم الاعادة وفي
السؤال الاول من فتاوى الفزالي المشهورة ما يقتضي الفراغ من آمل وصل في يتهتم في
الجماعة فاعادها ثم بان ان الصلاة الأولى كانت قائمة ان الصلاة المأجلة تجزئه وسكت
عليه الفزالي قال القاضي أبو الطيب في تليقة في كتاب الشهادات (فرع) السائل هل

تقبل شهادته أولاً ينظر فإن كان يسأل الناس من حاجة لم ترد شهادته لأنه إذا لم يكن له قوة أمر بالسؤال وإن كان يسأل الناس من غير حاجة لم تقبل شهادته لأنه يكذب في قوله أنه محتاج لأنه لو لم يقل ذلك لم يدفع إليه شيء وأما إذا كان ممن لا يسأل ولكن الناس يحملون إليه الصدقات فإنه ينظر فإن كانوا يحملون إليه من الصدقات الفل والفل والتطوع لم ترد شهادته لأن ذلك يجري مجرى الهبات والهبات لا تمنع من قبول الشهادة وإن كانت الصدقات من القرائض فلا يخلو من أحد أمرين إما أن يكون غنياً أو فقيراً فإن كان فقيراً حل له ذلك وقبلت شهادته وإن كان غنياً لم يخل من أحد أمرين إما أن يكون جاهلاً أو عالماً فإن كان جاهلاً لا يعلم أنه لا يجوز له أخذ الصدقة المفروضة مع الفنى لم ترد شهادته لأن ذلك خطأ والخطأ لا يوجب رد الشهادة وإن كان عالماً فإنه لا يقبل شهادته لأنه يأكل مما حراماً وهو مستغن عنه وله مستحقون غيره انتهى بنصه ولفظه وهى مسائل متفاوتة شهادة القانع وقد قدمنا الكلام عليها في ترجمة الخطابي وهو السائل إلا أن الكلام على شهادته لأهل البيت الذين سألهم لا مطلقاً وشهادة السائل مطلقاً وشهادة الطفيل ومن يختلف النثر في الأفراس والفرق بين هذه وشهادة القانع أن المأخذ في منع شهادة القانع عديم منها التهمة وجلب النفع والمأخذ في هذه المسائل قصة المروءة أو أكل ما لا يستحق وقد جمع صاحب البحر أبو المحاسن الروايات هذه المسائل وانقضى إيرادها أنها منصوصات فقال فرع قال في الام ومن ثبت عليه أنه يغشى الدعوة بغير دعاء من غير ضرورة ولا يستحل من صاحب الطعام وتابع ذلك منه ردت شهادته لأنه يأكل محرماً إذا كانت الدعوة دعوة رجل بينه فإن كان طعام سلطان أو رجل ينسب للسلطان فدعا الناس إليه فهذا طعام عامة مباح ولا بأس به قال أصحابنا إنما اعتبر تكرار ذلك لأنه قد يكون له شبهة حيث لم يمنعه صاحب الطعام وإذا تكرر صار دناءة وتبها فرع قال ولو ذهب مالك الرجل بمخاضة حلت له المسألة وكذلك إذا كان في مدلحة وإذا أخذها لم أرد شهادته لأنه يأخذها بحق فإن كان يسأل الناس طول عمره أو بعضه وهو غنى لا يقبل شهادته لأنه يأخذ الصدقة بغير حق ويكذب أبداً فيقول أنا محتاج وليس محتاج فإن أعطى الصدقة من غير سؤال ينظر فإن كانت صدقة تطوع فلا بأس ولا ترد شهادته وإن كانت صدقة واجبة فإن لم يكن علم بتحريمها فلا ترد وإن علم بتحريمها ردت شهادته (فرع) إذا نثر على الناس في القرى خافض من حضر لم يكن في هذا ما يخرج من الشهادة لأن كثيراً يزعم أن هذا حلال مباح لأن

مالك أتمها طرحة لمن يأخذها فأنا فأكبره لمن يأخذ من قبل ان يأخذ من يأخذ
 لغلبة من حضره أما بفضل قوة وأما بفضل قوة حياء والمالك لم يقصد قصده وإنما
 قصد الجماعة فأكبره انتهى لفظ البحر والرافعي اقتصر على مسألة السائل فذكر
 ان شهادة الطوائف على الابواب وسائر السؤالات تقبل شهادتهم الا ان يكثر الكذب في
 دعوى الحاجة وهو غير محتاج أو يأخذ ما لا يحل له أخذه فيفسق قال ومقتضى الوجه
 الذهاب الى رد شهادة أهل الحرف رد شهادته لدلالته على خسه قال القاضي أبو
 الطيب سمعت القاضي أبا الفرج المافى بن زكريا يقول كنت أحضر مجلس أبي الحسن بن
 أبي حمريوم انظر فحضرت يوما أنا وجماعة بالباب فتطره ليخرج فدخل اعرابي مجلس
 بالقرب منا واذا بمراب سقط على غنجة في الدار وصاح ثم طار فقال الاعرابي ان هذا
 الغراب يقول ان صاحب هذه الدار يموت بعد سبعة أيام قال فصحناعليه وزجرناه فقام
 وانصرف ثم دخلنا الى أبي الحسن فاذا به متغير اللون فقال احذثكم بأمر شغل بالي اتى
 رأيت البارحة في المنام شخصا وهو يقول

منازل آل حماد بن زيد على أهليك والتم السلام

وقد ضاق صدرى لذلك فدعونا له وانصرفنا فلما كان اليوم السابع توفي الى رحمة الله
 تعالى والله أعلم

طاهر بن عبد الله الايلقي ✽ بكرا الالف وسكون الياء المنقوطة باتنين من تحتها
 وفي آخرها القاف ايلقي هي بلدة الشاش المتصلة بالترك وهذا هو الشيخ الامام أبو
 الريح كان اماما في الفقه متضلعا به تفقه على الحلبي وأبي طاهر الزمادى وقرأ الأصول
 على الاستاذ أبي اسحق وروى الحديث عن أستاذه وأبي نعيم عبد الملك بن الحسن
 الازهرى وغيرهم تفقه عليه أهل الشام وتوفي عن ست وتسعين سنة في سنة خمس
 وستين وأربعمائة

طاهر بن محمد بن عبد الله بن ابراهيم ✽ أبو عبد الله البغدادي نزلي نيسابور قال
 الحاكم كان أطرف من رأينا من المراقين وأقاهم وأحسنهم كتابة وأكثرهم فائدة
 سمعت أبا عبد الله بن أبي ذهل يقول ما رأيت من البغداديين أكثر فائدة من أبي عبد
 الله سمع أبا حامد الحضرمي وأبا بكر أحمد بن القاسم القرائني وأقراهما توفي بنيسابور
 يوم الخميس الثامن من ربيع الاول سنة ثلاث وثمانين وثلاثمائة وروى عنه الحاكم وهذا
 كلامه قال ابن الصلاح وهو فيما أحسب أبو الاستاذ أبي منصور البغدادي عبد القاهر

ابن طاهر (قلت) ما أوردناه من نسب هذا هو ما أوردته الحاكم وقد أسقط ابن الصلاح اسم أبي هذا فقال طاهر بن عبد الله وذكره بعد القاضي فكتب شيخنا المزى يقدم قاضيا كتابته إياه بعد القاضي فصواب لأن القاضي طاهر بن عبد الله وهذا طاهر بن محمد والابن مقدمة على الميم والمزى توهمه كما أوردته ابن الصلاح طاهر بن عبد الله فكتب يقدم وهو صحيح لو كان الأمر كما توهم لأن جده إبراهيم حيث جده القاضي طاهر والآن قبل الطاء والذي أراه أن ابن الصلاح لم يقصد هذا بل أراد أن يكتب طاهر ابن محمد فأسقط اسم محمد نسيانا ويدل عليه ذكره إياه بعد القاضي والله تعالى أعلم ﴿نظر بن مظفر بن عبد الله بن كته﴾ أبو الحسن الحلبي الناصري سمع عبد الرحمن ابن عمر بن ضرور عبد الله الوراق يروي عنه السنان وعبد العزيز الكتاني ومحمد بن أحمد ابن أبي الصقر الاتباري مات سنة تسع وعشرين وأربعمائة ﴿الباس بن محمد بن علي بن أبي طاهر أبو محمد الباسي﴾ يرف بين الرضا مولده سنة ثلاثين وأربعمائة ومات في ذي القعدة سنة ثمان وسبعين وأربعمائة ﴿عبد الله بن أحمد بن عبد الله﴾ الإمام الزاهد الحليل البحر أحد أئمة الدنيا يرف بالفعال الصغير المروزي شيخ الحراسين هذا أكثر ذكر في الكتب أي كتب الفقه ولا تذكره غالباً الا مطلقاً وذلك إذا أطلق قيد بالشاشي ورعاً أطلق في طريقة المراق لقلة ذكرهم لهذا والشاشي أكثر ذكر أفيما عدا الفقه من الأصول والتفسير وغيرهما كان الفعال المروزي هذا من أعظم محاسن خراسان معلماً كبيراً ومجرباً عبقراً عواصلاً على المعاني الدقيقة تقي القريحة نقيب الفهم عظيم المحل كبير الشأن دقيق النظر عديم الظنير فارساً لا يشق غباره ولا تلحق آثاره بطلا لا يصطلي له نار أسدا ما بين يديه لواء القربى على الشيخ أبي زيد المروزي وسمع منه ومن الحليل بن أحمد القاضي وجماعة وحدث وأمل ذكره الإمام أبو بكر محمد بن الإمام أبي المظفر السمعاني في أماليه فقال كان وحيد زمانه فقها وحفظاً وورعاً وزهداً وله في فقه الشافعي وغيره من الآثار ما ليس لغيره من أهل عصره قال وطريقته المبهدة في مذهب الشافعي التي حملها عنه فقهاء أصحابه من أهل البلاد آمنن طريقة وأوضحها تهذيباً وأكثرها تحقيقاً ورحل إليه من البلاد لتفقه عليه فظهرت بركته على محلقه حتى يخرج به جماعة كثيرة صاروا أئمة في البلاد تنسروا علمه ودرسوا قوله هذا كلامه والفعال رضي الله عنه أزيد مما وصف وأبلغ مما ذكر وقد صار معتمد المذهب على طريقة المراق وحامل لوائها أبو حامد الأسفرايني وطريقة خراسان والقائم بإعباتها

القفال المروزي هما رحهما الله شيخا الطريقين اليهما المرجع وعليهما المول وكان
القفال قد ابتداء التحم على كبر السن بعد ما أفنى شببته في صناعة القفال وكان ملهرا
فيها روى عن الشيخ أبي محمد الجويني أنه قال كان القفال صنع قفلام جميع الآله من
وزن أربع حبات من حديد قال الشيخ أبو محمد أخرج القفال يده فاذا على ظهر كفه
آثار الجمل فقال هذا من آثار عملي في ابتداء شبابي قال السمعاني أبو بكر وسمعت
جماعة من مشايخنا يذكرون أنه ابتداء العلم وهو ابن ثلاثين سنة فبارك الله له حتى ربا
على أهل عصره وصار أئمة أهل زمانه قال الشيخ أبو محمد وسمعت القفال يقول ابتداءت
العلم وأنا لأفارق بين اختصرت واختصرت قال ابن الصلاح أظن أنه أراد بهذا الكلمة
الاولى من مختصر المزي وهو قوله اختصرت هذا من علم الشافعي وأراد أنه لم يكن
يدري من اللسان العربي ما يفرق به بين ضم نون الضمير وفتحها وقال ناصر السمرى لم يكن
في زمان أبي بكر القفال أئمة منه ولا يكون بعده مثله وكنا نقول أنه ملك في صورة
انسان وكان القفال رحمه الله مصابا بأحدى عينيه قال أبو بكر السمعاني سمعت الامام
والهوى يقول سئل القفال في مجلس وعظمه هل قضى الله على عبده بسوء القضاء فقال نعم فقد
أدركني سوء القضاء وعور إحدى عيني وقال القاضي الحسين كنت عند القفال قائما
رجل قروى وشكا اليه ان حماره أخذته بعض أصحاب السلطان فقال له القفال اذهب
فاغتسل وادخل المسجد وصل ركعتين واسأل الله تعالى ان يرد عليك حمارك فاعاد
عليه القروى كلامه فاعاد القفال فذهب القروى ففصل ما أمره به وكان القفال قد
بست من يرد حماره فلما فرغ من صلاته رد الحمار فلما رآه على باب المسجد خرج وقال
الحمد لله الذي رد علي حمارى فلما انصرف سئل القفال عن ذلك فقال أردت أن
احفظ عليه دينه كي يحمده الله تعالى وقال ناصر السمرى احتسب بعض الفقهاء المختلفين
الى القفال على اتباع الامير بمرور فرغ الامير الامر الى السلطان محمود وذكر ان الفقهاء
أساؤا الادب في مواجهة الديوان بما فعلوا فكتب محمود هل يأخذ القفال شيئا من
ديواننا فقيل لا فقال هل يتلبس من أمور الاوقاف بشئ فقيل لا قال فان الاحتساب
لهم سائق فدعهم وقال القاضي الحسين كان القفال في كثير من الاوقات في الدرس يضع
عليه البكاء ثم يرفع رأسه ويقول ما غفلنا عما يراى بنا رضى الله عنه فقعه القفال على
جماعة وكان يخرجهم على يد الشيخ أبي زيد وسمع الحديث بمرور وببخارى ويكند
وهراة وحدث في آخر عمره واملى ومات سنة سبع عشرة وأربعمائة وهو ابن تسعين

سنة ودفن بسنجدان وقبره بها معروف يزار رحمة الله ورضوانه عليه آمين

﴿ ومن الرواية عن الشيخ القفال ﴾

أخبرنا الحافظ أبو الباس ابن المنقر سمعا عليه أنبأنا أحمد بن هبة الله بن عساكر
أخبرنا أبو روح اجازة أخبرنا أبو زاهر بن طاهر أخبرنا القاضي أبو سعد عبد الكريم
ابن أحمد الوزان أملاء قدم علينا من الرى سنة ثمان وخمسين وأربعمائة أخبرنا الإمام
أبو بكر عبد الله بن أحمد القفال المروزي بها أخبرنا أبو نعيم عبد الرحمن بن محمد
التفاري أخبرنا أبو محمد عبدان بن محمد بن عيسى حدثنا أبو الوليد هشام بن عمار
الدمشقي حدثنا صدقة بن خالد عن هشام بن الفار أخبرني حيان أبو النضر قال سمعت
وائله بن الاسقع يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يحدث عن الله تبارك
وتعالى قال أنا عند ظن عبدي بي فليظن بي ما شاء كتب شيخنا الحافظ أبو الحجاج
المزى أن أبا الفرج عبد الرحمن بن أبي عمرو أبا الحسن بن البخاري أنبأه
عن فضل الله الثقاتي عن الحسين بن مسعود البغوي (ج) وأنبأني المشار إليه في غير
واحد من مشايخنا أخبرنا أبو الباس أحمد بن محمد بن سعد وإبراهيم بن أبي الحسن
ابن عمرو الفراء وغيرهما سمعا بقراءة المزى قالوا أخبرنا أبو المجد محمد بن الحسين
ابن أحمد القزويني سمعا عليه أخبرنا أبو منصور محمد بن سعد بن محمد جعد المطاري
أخبرنا محي السنة أبو محمد الحسين بن مسعود البغوي حدثنا محمد بن أبي رافع الانطاقي
حدثنا أبو بكر عبد الله بن أحمد القفال أخبرنا أبو نعيم هو محمد بن عبد الرحمن أخبرنا
أبو محمد عبدان بن محمد حدثنا هشام بن عمار حدثنا الوليد هو ابن مسلم قال سمعت
عبد الرحمن بن يزيد بن جابر يقول حدثني بشر بن عبيد الله الحضرمي أنه سمع أبا
ادريس الخولاني يقول سمعت النّوّاس بن سميان الكلّابي يقول سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول لمن قلب الا وهو بين اصبعين من اصابع رب العالمين اذا
شاء ان يقيم مقامه واذا شاء أن يزيه ازاغه قال فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول ياقلب القلبوب بقلبى على ديك والمبران يدالرحمن يرفع قوما ويضع آخرين
الى يوم القيامة

﴿ وهذه أبحاث وفوائد ومساائل عن الشيخ القفال ﴾

قال الامام في النهاية في كتاب العمان قبل باب أين يكون العمان لما ذكر ان قنف الصبي
وان لم يوجب عليه حدا ولا تنزيرا للمقنوف يتماق بطلته ولكن يزره القائم عليه

لإساءة أدبه كما فصل ذلك في سائر جهات التأديب أن القفال قال إذا هم بتأديب المراهق فبلغ أنكف عنه وإن كان واليا لأن البلوغ أكل الروادع والنقل الذي قضى الشرع بكافه أين رادع قال يعني القفال وهل تضر المقل بقاء مقله من الصلوات ما دام طفلا فإذا بلغ كفتنا الطلب عنه انتهى والمثلان غريبتان المستشهد عليهما والمستشهد بهما ذكر الشيخ أبو محمد أنه لا خلاف بين أصحابنا أنه إذا وقف الإمام على الأرض في الدار والمأموم على سطح الدار أن صلاته أي المأموم باطلة ولا تصح الصلاة على السطح بصلاة الإمام على الأرض إلا في المسجد قال حتى كان الشيخ القفال يستنزل الناس عن جدار المصلى يوم العيد لأن مصلى أهل مرو بقعة مفصولة وكل مسجد بني في بقعة مفصولة فليس بمسجد انتهى (قلت) ولعل مصلى أهل مرو اتخذ مسجدا والافرو ليس بمصلى ولو لم يكن مفصوبا لايستلحق حكم المسجد كما قاله الفزالي في الفتاوى وهو واضح وقد انتهت من هذه الحكاية عن القفال لفائدة كانت تدور في خلدي فاني لما سمعت هذه الحكاية انتقل ذهني الى ان القفال لم يمنع الناس عن الصلاة في المصلى لأن الصلاة في المصنوب حرام فكما منهم عما لا يصح كذلك ينبغي ان يمنهم عما يحرم ثم فكرت في ان هذه البقعة جازان يكون مستحقا قد مات ومات ورثته وانتقلت الى بيت المال كما هو الغالب على كثير من المفصولات التي يتماذى عليها الزمان وأقول في مثل ذلك اذا انتقلت الى بيت المال خرجت عن حكم النصب ولم تصر مسجدا لأنها لم تكن وقت الاستحقاق مسجدا فلما رجعت مسجدا كان الوقت باطلا لأن حكم النصب قد كان باقيا وهذا شيء كان يدور في خلدي ثم تأيد بهذه الحكاية وكان سبب دورانه في خلدي أنه حكى لي عن الوالد رحمه الله أنه كان في أول أمره لا يدخل الى المدرسة المنصورة لأنه قيل ان الملك المنصور قلاوون غضب ساحتها ثم لما ولي الوالد تدرسها سنة إحدى وعشرين وسبع مائة صار يدخل للدرس ففكرت مع على من حاله بان الدنيا لم تكن نعمة على الوقعة في شبهة عن جواب ما لعله يقال كيف دخلها عند ولاية التدريس وترك التورع الذي كان يفعله فوقع لي انه لعل المصنوب منه أو ورثته كانوا موجودين في أول أمره الشيخ الإمام الوالد وكان وجودهم محتملا ثم تحقق تقدمهم وانتقال الساحة الى بيت المال فصار يدخل لكونها أرض بيت المال واشترك المسلمون فيها وهذا يتضد بما ذكرت عن القفال ويحتمل أيضا أن الدخول حيث لم يكن مدرسا دخولا في الشبهة لا لغرض ديني وبعد التدريس دخول لغرض له أهم

في نظر الشارع من الورع فهذان جوابان قال القاضي الحسين في تعليقه من باب صلاة التطوع كان القفال يقول وددت أن أجد قول من سلف القنوت في الوتر في جميع السنة فضحكت عنه فما وجدت أحدا قال به قال القفال وقد اشترت كتاب ابن النذر في اختلاف العلماء لهذه المسألة خاصة فضحكت عنها فلم أجد أحدا قال به الا مالكاً قال بالقنوت في الوتر في جميع شهر رمضان دون غيره من الشهور (قلت) كانه يبنى بالسلف الصحابة والتابعين ومن بعدهم الى زمان مالك والشافعي والاعتدال به في الوتر في جميع السنة من أصحابنا أربعة منهم اثنان استبعد حقاوقلها على القفال وهما أبو الوليد السباوري وأبو عبد الله التبريزي وأبو منصور بن مهران وأبو الفضل بن عبدان واختاره الثوري في تحقيق المذهب ولكن توقف الوالد رحمه الله في موافقته على اختياره قال اذ ليس في الحديث تصريح به ولما رأيت غرض القفال عن أقول السلف في هذه المسألة فكشفت أو عب الكتب لأقولهم وهو مصنف ابن أبي شيبة فوجده قال حدثنا أزهر السمان عن ابن عون عن ابراهيم عن عبد الله أنه كان يقول القنوت في السنة كلها قال وكان ابن سيرين لا يراه الا في النصف من رمضان ثم روى عن الحسن أن الامام يفتي في النصف والمتفرد يفتي الشهر كله ثم روى بسنده الى ابراهيم قال كان عبد الله لا يفتي السنة كلها في الفجر وقت في الوتر كل ليلة قبل الركوع قال أبو بكر هذا القول عندنا (قلت) فهنا أبو بكر بن أبي شيبة قد قل عن ابراهيم عن عبد الله وهو ابن مسعود أنه يفتي في الوتر في السنة كلها وقال اي ابراهيم نفسه وهو النخعي وارتضاه أبو بكر وهو ابن أبي شيبة فهو لا ثلاثة من السلف وقد ذكر ابن أبي شيبة ذلك في فصل من قال بالقنوت في النصف من رمضان في فصول الوتر وقتوته ذكر القفال في فتاويه فيمن اشترى أمة فوطئها قبل أن يستبرئها انه لا يحسب لها الاستبراء مادامت تحته بفرشها بل لا بد من ان يتجنب عنها حتى تمر بها حيضة قال وكذلك لو كان لا يطؤها الا انه يمسها ويباشرها والمجزم به في الرافعي واكثر الكتب انه لا يمنع الاستبراء الا الوطء لا الملاسة والمباشرة لان الملك لم يمنع الاحتساب فكذا المباشرة بخلاف العدة وذكر في الفتاوى ايضا انا اذا رأينا في يد رجل ضيعة يدعى انها وقف عليه لانصر وقناوله معها بعد ذلك قال كما لو كان يده مال فقال هذا ودية عندي ثم باعه فله ذلك قال بخلاف ما لو قال وقفها على فلان فانه لا يجوز بيعها (قلت) اما عدم تجويز بيع من قال وقفها على فلان فظاهر واما تجويز بيع من قال هذه العين ودية عندي فتجبه ايضا لان القول

في العقود قول أربابها ولعل المودع اذن له ان يبيع فلسنا نقب عن ذلك وأما تمكين من قال هذا وقف على من البيع فوضع نظر يحتمل أن يقال ما قاله القفال ويحتمل أن يحال كلامه على أن له بيعها فيما بينه وبين الله اذا كان كاذبا لا انا نمكنه أو على انا نعلم أنه يعني بكونها وقفا عليه أنه هو واقفها على نفسه ويمتنع هذا له البيع لان الوقف باطل ويدل على هذا ان القفال قال في توجيه قوله لا نصير وقفا ان الانسان لا يقدر ان يقف على نفسه فكأن اليد لما كانت تدل على الملك فدعوى الوضعية بعد ذلك لا يكون معناها ان غيره وقفها عليه لئلا يمرض دلالة اليد ظم يبق الا أن يكون هو الذي وقفها وذلك باطل وان لم يحمل كلام القفال على ما ذكرناه فهو مشكل وبالجملة فيه تأييد لابن الدلاح قال القفال في فتاويه فيمن قال اذا مت فاشترؤا من ثلثي حانوتنا يبلغ غلته كل شهر خمسين درهما واجملوه وقفاً على أن عشرة لطالبي العلم وعشرة للفقهاء وعشرة لليتامى وعشرين لآباء السبل قال القفال بصرح ويستبر يوم الشراء فيشتري حانوتاً ويوقف خمسة على طالبي العلم وخمسة على الفقهاء وخمسة على اليتامى وخمسة على آباء السبل ووقفه الوصى هكذا اخماساً فان زادت غلة الحانوت من بعد فاته يقسم بينهم وتصرف الزيادة مصرف الاصل وان قصص خمسة قصص على هذا القياس (قلت) وهذا صريح في أن من وقف مدرسة ونحوها وقدر لآرباب الوظائف مقادير بحسب ربح الوقف يوم وقفه فزاد بعد ذلك ان الزيادة تبسط عليهم على النسبة فلو كان ارباع الوقف مائة وخمسين تقدر للمدرس خمسين ولعشرة فقهاء كل فقيه عشرة كان للمدرس الثلث وللفقهاء الثلثان بالتساوي ما بلغ وما قصص على النسبة المذكورة وهذا في جانب التقصان صحيح ظاهر وأما في جانب الزيادة فلا يظهر بل الذي يظهر أن الزيادة لا ترد عليهم والالغاء تقييد الواقف بالمقدار بالحسين وبالشرة بل له أن يرصد الفائض أو ينزل عليه فقهاء أو يصرف مصروف المتقطع ولعل الاصلاح الزيادة في عدد الفقهاء والاقس ارصاده وقد رأينا في حكم هذا العصر الاخير من حكم بنحو ما أفق به القفال وما أظنه بطلته قيا القفال وفيها تأييد له ولنا عليها بما وقفين ولا لفظ القفال أيضاً بالصريح فيها كل الصراحة فليتامل فيه والله تعالى أعلم

عبد الله بن ابراهيم بن عبد الله بن أبي حكيم الحميري نسبة الى خبر بفتح الحاء المعجمة وسكون الباء المتقطعة بواحدة في آخرها الراء المهمة وهي ناحية بنواحي شيراز تفرقة

الشيخ أبو حكيم علي أبي اسحاق الشيرازي ويرع في الفرائض والحساب وله فيها المصنفات الفاتحة وكان يرفق العربية ويكتب الخط الحسن ويضبط الضبط الصحيح وشرح الحماسة وعدة دواوين كالبحتري والمنتبي والرضي الموسوي وغير ذلك وسمع الحديث الكثير وحدث بالسير وروى عنه سبطه أبو الفضل محمد بن ناصر السلمي الحافظ وكان يكتب المصاحف ويحكي أنه كان ذات يوم قاعدا مستندا يكتب في المصحف فوضع القلم من يده واستدوق قال والله ان هذا موت طيب هي ثم مات في ذى الحجة سنة ست وسبعين وأربعمائة

(عبد الله بن جعفر بن عبد الله أبو منصور الحلي) توفي في الحرم سنة اثنين وخمسين وأربعمائة

(عبد الله بن طاهر بن محمد بن شهنور) الامام أبو القاسم التميمي من اهل اسفراین نزل ببلخ فاستوطنها فدرس بالمدرسة النظامية بها وكان اماما في الفروع والخلاف والاصول وله الجلاء والمال الكثير والوجهة الزائدة والمزلة الرفيعة والسخاء والجلود حكى انه لما قدم الانصارى الى بلخ اهدى اليه ما قيمته ألف دينار وقد سمع الحديث من جده لاهه الاستاذ أبي منصور البغدادى ومن أبي حسان محمد بن أحمد المزكى وناصر العمري وغيرهم توفي ببلخ في جمادى الاولى سنة ثمان وثمانين وأربعمائة

(عبد الله بن طاهر بن عبد الرحمن بن الحسين بن محمد بن عمر بن حفص بن يزيد) التميمي الشيخ الامام الجليل أخو الامام الحسن أبو عبد الرحمن التميمي تقدمت ترجمة أخيه وستأتي ترجمة ولده عبد الرحمن بن عبد الله وابن السمعتي ترجم كلا من الحسن وعبد الرحمن ولداً أخيه عبد الله ولم يذكر له عبد الله هذا ترجمة وقد ذكره الشيخ ابراهيم المروزي في تليقه في باب حد القذف في مسألة يامؤاخر و قول عبد الله بها انها صريح في القذف من العاصي كناية من المميز وهو توسط بين مقالة أخيه الحسن بالصراحة مطلقا التي قد منهاها وذكرنا ان القفال والقاضي الحسين سبقا اليها ومقالة غيرهم من الاصحاب بانه كناية عن عبد الله بن عباس بن أبي يحيى بن أبي منصور بن عبد الله بن عبدوس مات في رمضان سنة احدى وستين وأربعمائة بسرخرس

(عبد الله بن عبدان بن محمد بن عبدان) الشيخ أبو الفضل شيخ همدان ومفتيها وعالمها قال شيرويه بن شهرنار روى عنه صالح بن أحمد وجبريل وعلي بن الحسن بن الربيع وجعفر وسمع ببغداد من أبي الحسين بن أخي نعمتي وابن خباب وهشام بن

الكتاب وأبي حفص الكتاني والمخلص حدثنا عنه محمد بن عثمان وأحمد بن عمر والحسين ابن أخي مسمى وابن عبدوس وأبو علي الحسين وكان ثقة قهيا ورعا جليل القدر ممن يشار اليه سمعت ابن عثمان يقول لما أجاز الترك على همدان أسروا ابن عبدان ثم اتهم عرفوه فقال بعضهم لامتذبه ولكن حلفوه بأنه لا يخبرنا بما له فانه لا يكذب فاستحلفوه فاخبرهم بمناعه حتى قال لهم على خرقه فيها خمسة وعشرون دينارا وميناها في هذا البر فاقدروا على اخراجها قال فاسلم له غيرها قال ورأيت بخط ابن عبدان رأيت في المنام رب العزة تعالى وقدست أسماؤه فتألى كلاما يدل على انه يخاف على الاختصار بما أولاه فقلت له أنا في قسمي اخس ووقع في ضميري اخس من الروث ثم قال لي أفضل ما يدعي به الآله الخلق والامر مات ابن عبدان في صفر سنة ثلاث وملايين واربع مائة (ومن التوائد عنه) وقتت على كتاب في المبادئ مختصر سماه شرح المبادئ رأيت به اصلا صحيحا قديما موقوف بجزاة وقف ابن عروة في الجامع الأموي قال فيه وقتت هندی في الوتر في جميع السنة (قلت) وهو اختيار الثوري ذكره في تحقيق المذهب وعليه من أصحابنا هذا الرجل والزيري وأبو الوليد الثيسابوري وأبو منصور بن مهران قله الاصحاب عن الاربعة وتوقف الوالد في اختياره قال لانه ليس في حديث الفتوت تصريح بأنه في جميع السنة (قلت) وقد تم قريبا في ترجمة الفقهاء فيه حكاية سنة بالاجماع ووقفه عن اختياره وفي شرح المبادئ لابن عبدان ألفاظ يجب تأويلها واعتقاده أنه لم يرد ظاهرها منها قوله في باب صلاة التطوع ان ركعتي الفجر مسنونة مؤكدة لا يجوز المنفرد ولا الامام ولا المأموم تركها بحال فقوله لا يجوز تركها متروك بالاجماع على انها سنة وقوله قبل ذلك سنة وذكره ايها في التطوع ووقع له منه في باب صلاة التراويح فقال صلاة التراويح مسنونة لا يجوز تركها في المساجد غير ان هذا قد يمكن اجراؤه على ظاهره فلنقاتل أن يقول يجب على الامام وأئمة المساجد الايمان بها لكونها من مصالح الدين وحينئذ لا يجوز تركها لكونها شارا تلحق براض الكفاليات أو السفن التي صارت شارا يقاتل عليها بان كونها على الخلاف فيها كهلاة البهائم اذا اتفق أهل بلد على تركها وذكر في أوائل هذا الكتاب في شرح الايمان والاسلام عقيدة لا بأس بها عقيدة رجل أشعري على السنة ومنها في اواخرها ولا يهوى لاحد أن يقول اتى مؤمن حقا حتى يقول ان شاء الله تعالى لان عواقب المؤمنين غيب عنهم انتهى وفيه قائدان التصريح بوجوب الاستثناء غير أنه قيد المسألة بمن يقول مؤمن حقا لا بمن يطلق

مؤمن فليأمل والتصريح بأنه للشك في الحائمة وهو أحسن تأويل للقاتل بالاستثناء
وذكر فيه بعد ما ذكر ان الشك في الكفر ولو بعد مائة سنة كفر مانعه وكذلك
لو تفكر وقال في نفسه كفر أم لا قد كفر انتهى وهذا التفكر ان كان شكاً أو نية
قد سبقا في كلامه والافاقى شئ هو غير حديث النفس المتجاوز عنه أو هو صريح
الاسلام والايمان فليأمل

عبد الله بن عبد الكريم بن هوازن يعرف بابي سعد القشيري أكبر أولاد الاستاذ
أبي القاسم كان اماماً كبيراً جيد القريحة له التصيب الوافر والحظ الجليل الجزيل من
التصوف أصولياً نحوياً سمع أبا بكر الحلي وأبا سعيد الصيرفي وهذه الطبقة وقدم
بعداد مع والده سمع من القاضي أبي الطيب وغيره مولده سنة أربع عشرة وأربعمائة
وكان والده يماحه معاملة الاقران ويحترمه لما يراه عليه من الطريقة الصالحة روى
عنه ابن أخيه عبد الغافر بن اسماعيل الفارسي وقال كان رضيع أبيه في الطريقة
ومغزوياً وأهله على الحقيقة وأكبر أولاد زين الاسلام المذكور من لاربي الميون
مثله في الدهور ذو حفظ وافر من المعرفة كان يذكر دروساً من الاصول والتفسير
بعبارة مبهمة لا يتخطف لسانه الى الحن ولا يستر لصف في معرفته ووهن وقد حصل
الفقه وكانت المسائل على حفظه بأسولها ونكتها ويرى في علم الاصول بطبع سيال
وخطير الى مواقع الاشكال مبال سباق الى درك المعاني وقاف على المدارك والمباني
وأما علوم الحقائق فهو فيها كشيخ القرم قال يصف مجلس وعظه وصار مجلسه
روضة الحقائق والحقائق وكلماته محرقة الالكاد والقلوب ومواجيد مقطرة السماء
من الجفون مكان الدموع ومقطرة السدور بالخوف والتفزع انتهى وقال ابن
السعاني كانت أوقاته ظاهراً مستغرقة في الطهارة والاحتياط في الصلوات والمبالغة
في وصف التكبير وبلغنا في مراقبة الحق ومشاهدة أحكام الفيض لا يخلو وقته عن تنفس
الصعداء وتذكر البرحاء وترنم بكلام منظوم أو متروك يتذكر وقتاً مضى انتهى توفي
في ذي القعدة سنة سبع وسبعين وأربعمائة قبل أمه السيدة فاطمة بنت الدقاق بأربع
سنين والله أعلم

عبد الله بن علي بن اسحاق أخو الوزير نظام الملك أبو القاسم من أهل طوس
دخل نيسابور في شبابه لطلب العلم وحضور مجالس الحديث واستوطنها الى حين وفاته
وكان أعفياً نزهاً كثير فضل الخير موانباً على قراءة القرآن غير مداخل لآخيه في شئ

من أمور السلطان سمع أبا حسان المزكي وأبا عثمان الصابوني وأبا حفص مسرور وناسر
المصري وعبد القافر بن محمد الفارسي والابتاذ القشيري وغيرهم روى عنه جماعة
ولسنة أربع عشرة وأربعمائة ومات في سنة تسع وتسعين وأربعمائة

عبد الله بن علي بن عوف رحمته الله أبو محمد السني من أهل السن بكسر السين المهمة فقه
على القاضي أبي الطيب وكان يحضر درس أبي اسحاق الشيرازي إلى حين وفاته
وقد ناهز الثمانين وسمع أبا علي بن شاذان وغيره وحدث بستر وهو الذي يقول له
القاضي أبو الطيب وقد استار منه شيئا

بأبيها الشيخ الجليل السني رحمته الله أورد على ما استمرت مني

توفي سنة خمس وستين وأربعمائة

عبد الله بن علي بن محمد بن علي رحمته الله أبو القاسم البجلي القاضي قال عبد القافر من
حيون الفقهاء وأرباب الفتوى حافظ للمذهب من تلامذة أبي محمد الجويني ومن يت
العلم والحديث باحثة زوزن والله أعلم

عبد الله بن محمد بن إبراهيم بن أسد بن إدريس الرازي رحمته الله أبو القاسم كان بمصر
قال ابن الصلاح ووقع في مواضع عبد الله بن محمد بن أسد وفي بعضها عبد الله بن
محمد بن إدريس قال وذلك اختصار لما ذكرناه روى عن أبي حاتم روى عنه المقرئ
أبو عمر الطنكسي

عبد الله بن محمد بن سالم رحمته الله قال المقرئ أخذ الفقه عن أبيه ولد في شهر رجب
سنة ثلاث وعشرين وأربعمائة ومات بذي أشرق سنة سبع وتسعين وأربعمائة

عبد الله بن محمد بن عبد الرحمن بن أحمد بن عبد الله بن محمد رحمته الله أبو محمد الأصفهاني
المعروف بابن البنان قال فيه الخطيب أحد أوعية العلم وأهل الدين والفضل سمع بأصبهان
أبا بكر المقرئ وغيره وينتدأ أبا طاهر الخليل ومكة أبا الحسن أحمد بن إبراهيم
ابن فراس وثقه على الشيخ أبي حامد ودرس على القاضي أبي بكر الأصولين وحدث
وسمع منه الخطيب قال وكان من أحسن الناس تلاوة للقرآن ومن أوجز الناس عبارة
في المناظرة مع تدين جميل وعبادة حكيمة وورع بين وقشرف ظاهر
وحسن خلق وسمته يقول حفظ القرآن ولي خمس سنين وله كتب كثيرة مصنفة
وقد أدرك ابن البنان شهر رمضان من سنة سبع وعشرين وأربعمائة وهو يغداد
فصل بالناس صلاة التراويح في جميع الشهر وكان إذا فرغ من صلاته بالناس في كل

ليلة لا يزال قائما في المسجد يصل حتى يطلع الفجر فإذا صلى درس أصحابه قال وسمعت
يقول لم أضع جنبى النوم في هذا الشهر لاليل ولا نهارا وكان ورده كل ليلة فيها يصل
لنفسه سبعا من القرآن يقرأه بترتيل وتمهل مات بإصبهان في جمادى الآخرة من سنة
ست وأربعين وأربعمائة

عبد الله بن يوسف بن عبد الله بن يوسف بن محمد بن حيويه رحمهم الله الشيخ أبو محمد
الجويني والده امام الحرمين أوجد زمانه علما وزهدا وقشفا زائدا ونحرا في المبادات
كان يلقب بركن الاسلام له المعرفة التامة بالفقه والاصول والنحو والتفسير والادب
وكان لفرط البياضة ميبسا لا يجرى بين يديه الا الجدد والكلام اما في علم او زهد
وتحريض على التحصيل سمع الحديث من القفال وعدنان بن محمد الضبي وابي نعيم عبد
الملك بن الحسن وابن محسوس وينداد من أبي الحسين بن بشران وجماعة روى عنه
ابنه امام الحرمين وسهل بن ابراهيم المسجدي وعلى بن أحمد المديني وغيرهم فقهأولا
على أبي يعقوب الايوردي بناحية جوين ثم قدم نيسابور واجتهد في التفقه على أبي
الطيب الصلوكي ثم ارتحل الى مرو قاصدا القفال المروزي فإلزمه حتى تخرج به مذهبها
وخلافا وأتقن طريقته وعاد الى نيسابور سنة سبع وأربعمائة وقصد للتدريس والقنوى
ومجلس المناظرة وتعليم الخاص والعام وكان ماهرا في القاء الدروس واما زهده وورعه فإليه
المنتهى قال الامام أبو سعيد بن الامام أبي القاسم القشيري كان المتأخرون في عصره
والمحققون من أصحابنا يستقون فيه من الكمال والفضل والحاصل الحميدة
انه لو جاز أن يبعث الله نيا في عصره لما كان الا هو من حسن طريقته وزهده وكمال
فضله وقال شيخ الاسلام أبو عثمان الصابوني لو كان الشيخ أبو محمد من بني
اسرائيل لقتل الناصب لثأله ولا تقهروا به ومن ورعه انه ما كان يستند في دار المملوكة
الى الجدار المشترك بينه وبين حيرانه ولا يدق فيه وتدا وانه كان محتاطا في اداء الزكاة
حتى كان يؤدى في سنة واحدة مرتين خذرا من نسيان التوبة أو دفعها الى غير المستحق
وعن الشيخ أبي محمد أنه قال نحن من العرب من قرية يقال لها ستيس ومن ظرف
ما يحكى ما ذكره أبو عبد الله التراوى قال سمعت امام الحرمين يقول كان والدى
يقول في دعاء قنوت الصبح اللهم لا تمقنا عن العلم بمائق ولا تمننا عنه بمانع قال امام
الحرمين وكان أبو القاسم السيارى يوما اقتدى بوالدى في صلاة الصبح وقد سبق
بركة فلما قضاهما قال في دعاء القنوت هنا قلت له لا تقل هنا في دعاء القنوت فقال

أنت تخرج على كل أحد حتى على أبيك قلت كان أطمح الحرميين يرى أن الاعتدال ركن قصير فلا يزداد فيه على المأثور لانه يطول به وفي بطلان الصلاة بتطويل اعتدال الركوع خلاف معروف بين الاصحاب مبنى على قصره أو طوله بل بالغ الامام أى امام الحرميين فقال في قلبى من الطمأنينة في الاعتدال شيء وأشار غيره الى تردد فيه والمعروف الصواب وجوبها وروى ان الشيخ أبامحمد رأى ابراهيم الخليل في المنام فلوماً لتقيل رجليه فتمه ذلك تكريماً له قال قبلت عقبيه وأولت ذلك البركة والرفعة تكون في عني (قلت) فاي بركة ورفعة مثل امام الحرميين ولده توفي الشيخ أبو محمد سنة ثمان وثلاثين وأربعمائة بنيسابور قال الحافظ أبو صالح المؤذن غسلته فلما لفتته في الاكفان رأيت يده اليمنى الى الابط منيرة كلون القمر فتحيرت وقلت هذه من بركات ثناويه ومن تصانيفه القروق والسلسلة والتذكرة ومختصر المختصر وشرح الرسالة وله مختصر في موقف الامام والمأموم ووقف على شرح على كتاب عيون المسائل التي صنفها أبو بكر الفارسي ذكر كلبه هو اسماعيل بن أحمد الفوكاني القزويني انه علقه عن الشيخ أبي محمد الجويني وقد قدمت ذكر هذا الشرح في ترجمة الفارسي لكنني رأيت الروايات ينقل في البحر أشياء جمة عن شرح عيون المسائل للقفال أخذها بالفاظها في هذا الشرح وربما أنت على سطور كثيرة كما قال في البحر في انقضاء النكاح بالمكاتبه ان القفال قال في شرح عيون المسائل فذكر أساطير كثيرة هي ببارتها موجودة في هذا الشرح ومثل هذا كثير فتحيرت لان وجدان هذا الاصل بخط المطلق نفسه يمين انه كلام الشيخ أبي محمد ونقل الروايات يقتضي انه كلام القفال ولعل الشيخ أبامحمد أملاه عن شيخه القفال ليجمع هذان الامران والا فكيف السبيل الى الجمع وله تفسير كبير يشتمل على عشرة أنواع في كل آية وكتاب المحيط وسنشرح خبره ومن شره يرى بعض أصدقائه ولم أسمع له غيرهما

رأيت السلم بكاء حزينا وبأدى الفضل واحزاناً وبوسى
سألتهما لئلا تقيلا أودى أبو سهل محمد بن موسى

﴿ ذكر البحث عن حال المصنف ﴾

الذي كان الشيخ أبو محمد قد بدأ فيه ثم رجع عن اتمامه لكلام أرسله اليه الحافظ أبو بكر الیهقي رحمه الله تعالى كان الشيخ أبو محمد قد شرع في كتاب سماه المحيط عزم فيه على عدم التقييد بالمذهب وأنه يقف على مورد الاحاديث لا يمتدأها ويتجنب

جانب الصفة للمذهب فوقع الحافظ أبي بكر البيهقي منه ثلاثة أجزاء فاستقد عليه
أولها حديثه وبين له أن الأخذ بالحديث الواقع عنده هو الشافعي رضي الله تعالى
عنه وإن رغبته عن الأحاديث التي أوردتها الشيخ أبو محمد إنما هي لعل فيها يرفها
من يتقن صناعة المحدثين فلما وصلت الرسالة إلى الشيخ أبي محمد قال هذه بركاتكم
ودعا البيهقي وترك أعام التصنيف فرضي الله عنهما ولم يكن قصدهما غير الحق والصيحة
للمسلمين وقد حصل عند البيهقي بما فعله الشيخ أبو محمد أمر عظيم كما يظهر من كلامه
في هذه الرسالة وأنا أرى أن أسوقها بكاملها لتستفاد قاتها تستغل على فوائد مهمة ودالة
على عظم قدر البيهقي وفيها أيضا مواضع من كتاب المحيط استفاد البيهقي استفاد أيضا
وبالله التوفيق

﴿ ذكر صورة الرسالة التي أرسلها إليه الحافظ البيهقي ﴾

كتب إلى أبو عبد الله الحافظ وخلق من مثابعتنا عن أبي الفضل ابن عساكر عن أبي
روح المروزي عن أبي المنظر السمعاني عن أبيه الحافظ أبي سعد قال أنا أبو نصر علي
ابن مسعود محمد الشجاعى إذا قال حدثنا الإمام الحافظ أبو بكر أحمد بن الحسين البيهقي
قال سلام الله ورحته على الشيخ الإمام وأني أحد إليه الله الذي لا اله الا هو وحده
لا شريك له وأصلى على رسوله صلى الله عليه وسلم أما بعد عصنا الله بطاعته وأكفرنا
بالاعتصام بنبوة خيرته من برته صلى الله عليه وسلم وأعانتنا على الاقتداء بالسلف الصالحين
من أمته وعاقبنا في ديننا ودنيانا وكفانا كل هول دون الجنة فضله ورحته أتمواسع
المنفرد والرحمة وبه التوفيق والصحة قلبي للشيخ أدام الله عصته وأيد أيامه مقتد
ولسانى له بالخير ذاكر لله تعالى على حسن توفيقه إليه شاكر والله جل ثناؤه يزيد
توفيقا وتأييدا وتسييدا وقد علم الشيخ أدام الله توفيقه اشتغالى بالحديث واجتهادى
في طلبه وسعظم مقصودى منه في الابتداء التميز بين ما يصح الاحتجاج به من الأخبار
وبين ما لا يصح حتى رأيت المحدثين من أصحابنا يرسلونها في المسائل على ما يحضرهم
من أفتائها من غير تمييز منهم بين صحيحها وسقيمها ثم إذا احتج عليهم بعض مخالفيهم
بحديث شق عليهم تأويله أخذوا في تمليحه بما وجدوه في كتب المتقدمين من أصحابنا
تقليدا ولو عرفوه مرفقهم لميزوا صحيح ما يوافق أحوالهم من سقيمهم ولا مسكوا عن
كثير مما يحتجون به وإن كان يطابق آراءهم ولا اقتدوا في ترك الاحتجاج برواية الضعفاء
والجهولين بأهلهم فنسرتهم فيمن يقبل خبره عند من يمتنى بمركته مشهور وهو بشرحه

في كتاب الرسالة مسطور وما ورد من الاخبار بصغر روايته أو اتقطاع اسناده كثير والتم به على من جاهد فيه سهل يسير وقد أحتج في ترك الاحتجاج بالمجهولين بما أنبأنا أبو عبد الله محمد بن عبد الله الحافظ قال حدثنا أبو العباس محمد بن يعقوب قال حدثنا الربيع بن سليمان قال حدثنا الشافعي حدثنا سفيان عن محمد بن عمر عن أبي سلمة عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال حدثوا عن بني إسرائيل ولا حرج وحدثوا عني ولا تكذبوا علي قال الشافعي أحبط العلم ان النبي صلى الله عليه وسلم لا يأمر أحدا بحال أن يكذب على بني إسرائيل ولا على غيرهم قلنا أباح الحديث على بني إسرائيل فليس أن يقبلوا الحديث الكذب على بني إسرائيل لانه يروى عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال من حدث بحديث وهو يراه كذبا فهو أحد الكذابين وإنما أباح قبول ذلك ممن حدث به ممن يحتمل صدقه وكذبه قال واذا فرق بين الحديث عنه والحديث عن بني إسرائيل فقال حدثوا عني ولا تكذبوا علي قالتم ان شاء الله محيط ان الكذب الذي نهاهم عنه هو الكذب الحقي وذلك الحديث ممن لا يعرف صدقه ثم حكى الشافعي في رد حديث الضعفاء عن ابن عمر وعن عروة بن الزبير وسعد بن ابراهيم وحكام في كتاب السرى عن عطاء بن أبي رباح وطاووس وابن سيرين وابراهيم النخعي ثم قال ولا لقيت ولا علمت أحدا من أهل العلم بالحديث يخالف هذا المذهب قال الشيخ الفقيه أحمد وإنما يخالفه بعض من لا يمد من أهل الحديث فيرى قبول رواية المجهولين ما لم يعلم ما يوجب رد خبرهم وقد قال الشافعي رضي الله عنه في أول كتاب الطهارة حين ذكر ما تكون به الطهارة من الماء واعتمد فيه على ظاهر القرآن وقد روى فيه عن النبي صلى الله عليه وسلم حديثا يوافق ظاهر القرآن في اسناده من لا أعرفه ثم ذكر حديثه عن مالك عن صفوان بن سليم عن سعيد بن سلمة عن المنيرة بن أبي بردة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم في البحر وعسى لم يخطر ببال فقيه من فقهاء عصرنا رب في محبة هذا الحديث وأعلمه يقول في اسناده من لا أعرفه وإنما قال ذلك لاختلاف وقع في اسم المنيرة بن أبي بردة ثم في وصلة يذكر أبي هريرة مع ابداع مالك بن أنس إليه كتابه الموطأ ومشهور فيما بين الحفاظ أنه لم يودعه رواية من يرغب عنه الا رواية عبد الكريم بن أمية وعطاء الخراساني فقد رغب عنهما غير مرتين وتوقف الشافعي في إيجاب الفصل من غسل الميت واعتذر بأن بعض الحفاظ أدخل بين أبي صالح وأبي هريرة

اسحاق مولى زائدة وانه لا يعرفه ولعله ان يكون ثقة وتوقف في اثبات الوقت الثاني لصلاة المغرب مع احاديث صحاح رويت فيه بعد امامة جبريل عليه الصلاة والسلام التي صلى الله عليه وسلم حين لم يثبت عنده من عدالة روايات ما يوجب قبول خبرهم وكأنه وقع ل محمد بن اسماعيل البخارى رحمه الله بمده ما وقع له حتى لم يخرج شيئاً من تلك الاحاديث في كتابه ووقف مسلم بن الحجاج على ما يوجب قبول خبرهم ووثق بحفظ من رفع المختلف في رفعه منها قبله وأخرجها في الصحيح وهو في حديث أبي موسى وبريرة وعبد الله بن عمرو واحتج الشافعي في كتاب أحكام القرآن برواية عائشة في ان زوج بريرة كان عبداً وان بعض من تكلم فيه قال له هل يروون عن غير عائشة انه عبد قال الشافعي في الممتعة وهي أعلم به من غيرها وقد روي من وجهين قد أثبت انت ما هو أضنف منها ونحن انما ثبت ما هو أقوى منهما فذكر حديث عكرمة عن ابن عباس وحديث القاسم السمرى عن عبد الله بن دينار عن ابن عمرو أن زوج بريرة كان عبداً وحديث عكرمة عن ابن عباس قد أخرجه البخارى في الصحيح الا ان عكرمة مختلف في عدالته كان مالك بن أنس رحمه الله تعالى وأبان لا يرضاه وتكلم فيه سيد بن المسيب وعطاء وجماعة من أهل العلم بالحديث ولذلك ترك مسلم بن الحجاج الاحتجاج بروايته في كتابه والقاسم السمرى ضعيف عندهم قال الشافعي لحصه نحن انما ثبت ما هو أقوى منها وقال في آخرين ذكرهما في كتاب الحدود وهاتان الروايتان وان لم يخالفنا غير معروفين ونحن نرجو ان لا نكون ممن تدعوه الحجة على من خالفه الى قبول خبر من لا يثبت خبره بمقرته عنده وله من هذا أشياء كثيرة يكتفى بأقل من هذا من سلك سبيل التصفة فهذا منذهب في قبول الاخبار وهو مذهب القدماء من أهل الآثار قال البيهقي رضى الله عنه وكنت أسمع رغبة الشيخ رضى الله عنه في سماع الحديث والنظر في كتب أهل فاشكر اليه واشكر الله تعالى عليه وأقول في تسمى ثم فيما بين الناس قد جاء الله عز وجل بمن يرغب في الحديث ويرغب فيه من بين الفقهاء ويميز فيما يرويه ويحتج به الصحيح من السقم من جهة العلماء وأرجو من الله أن يجي سنة اماننا المطلب في قبول الآثار حيث أمانها أكثر فقهاء الامصار بمسند من مضى من الائمة الكبار الذين جعروا بين نوعي علمي الفقه والاخبار ثم لم يرض بعضهم بالجهل به حتى رأيت حل المامل به في الوقوع فيه والازدراء به والضحك منه وهو مع هذا يعظم صاحب مذهب ويحمله ويزعم انه لا يشارك في

منصوصاته قوله ثم يدع في كيفية قبول الحديث ورد طرقه ولا يسلك فيها سيرة لقته
 معرفته بما عرف وكثرة خفته عما عليه وقف هل لا نظر في كتبه ثم اعتبر باحتياطه
 في اتقاده لرواة خبره واعتماده فيمن اشبه عليه حاله على رواية غيره فترى سلوكه
 مذهبه مع دلالة العقل والسمع واجبا على كل من اتصّب للفتيا كما ان يجتهد في علمه
 أو يسكت عن الوقوع فيمن يلمه ولا يجتمع عليه وزران حيث قام الاجران والله
 المستعان وعليه التكلان ثم ان بعض أصحاب الشيخ أدام الله عزه وقع الى هذه الناحية
 ففرض على أجزاء ثلاثة مما أملاه من كتابه المسمى بالمحيط فسررت به ورجوت ان
 يكون الامر فيها يورده من الاخبار على طريقة من مضى من الائمة الكبار لانها بما
 خص به من علم الاصل والفرع موافقا لما ميز به من فضل العلم والورع فاذا أول
 حديث وقع عليه بصرى الحديث المرفوع في النبي عن الاغتسال بلقاء الشمس فقلت
 في نفسي يورده ثم يضعفه ويضعف القول فيه فرائته قد أملى والخبر فيه ماروى مالك
 عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة فقلت هلا قال روى عن عائشة أوردوى
 عن ابن وهب عن مالك أو روى عن مالك أو روى عن اسماعيل بن عمرو الكوفي
 عن ابن وهب عن مالك أو روى خالد بن اسماعيل أو وهب بن وهب أبو البحتري
 عن هشام بن عروة أوردوى عمرو بن محمد الاعمى عن فليح عن الزهرى عن عروة
 ليكون الحديث مضافا الى ما يلى به مثل هذه الرواية ولا يكون في مثل هذا على مالك
 ابن أنس ما ظنّه يربأ الى الله تعالى من روايته ظنا مقرونا بعلم ثم اتى رأيه أدام الله
 عصمته أول حديث التسمية وضعف ماروى عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن في تأويله
 بحديث شهد به على الاعمش انه رواه عن شقيق بن سلمة عن ابن مسعود عن النبي
 صلى الله عليه وسلم فيمن توشأ وسمى وفيمن توشأ ولم يسم وهذا حديث تفرد به
 يحيى بن هاشم السمسار عن الاعمش ولا يشك أحد في ضعفه ورواه أيضا عبد
 الله بن حكيم عن أبي بكر الزاهرى عن عاصم بن محمد بن عاصم عن ابن عمر مرفوعا
 وأبو بكر الزاهرى ضعيف لا يحتج بخبره وروى من وجه آخر مجهول عن أبي هريرة
 ولا يثبت وحديث التسمية قد روى من أوجه ما وجه من وجوهها الا وهو مثل
 اسناد من أسانيد ماروى في مقالته ومع ذلك فاحمد بن حنبل يقول لا أعلم فيه حديثا
 ثابتا فقلت في نفسي قد ترك الشيخ حرس الله مهجته القوم فيما أحدثوا من المساهلة في
 رواية الاحاديث وأحسبه سلك هذه الطريقة فيما حكى له عند مسح وجهه يديه في

تتوت صلاة الصبح وأحسن الظن برواية من روى مسح الوجه باليدين بعد الدعاء مع ما أخبرنا أبو عبد الله الحافظ قال أخبرنا أبو بكر الخراحي قال حدثنا ساري حدثنا عبد الكريم السكري قال حدثنا وهب بن زمة أخبرنا علي الناسائي قال سألت عبادة ابن المبارك عن الذي إذا دعا مسح وجهه فلم يجب قال على ولم أره يفضل ذلك قال وكان عبادة يقتل بعد الركوع في الوتر وكان يرفع يديه في التتوت وأخبرنا أبو علي الرونذلي حدثنا أبو بكر بن داسة قال قال أبو داود والسجستاني روى هذا الحديث من غير وجه عن محمد بن كعب وهذا الطريق أمثلها وهو ضعيف أيضاً يريد به حديث عبادة بن يعقوب عن حماد عن محمد بن كعب القرظي عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم سلوا الله يطلون أكفكم ولا تسألوه بظهورها فإذا فرغتم فامسحوا بها وجوهكم وروى ذلك من أوجه أخر كلها أضف من رواية من رواها عن ابن عباس وكان أحمد بن حنبل ينكرها وحكى عنه أنه قال في الصلاة ولا بأس به في غير الصلاة قال الفقيه وهذا لما في استعماله في الصلاة من ادخال عمل عليها لم يثبت به أثر وقد يدعو في آخر تشهده ثم لا يرفع يديه ولا يمسحهما بوجهه اذ لم يرد بهما أثر فكنا في دعاء التتوت يرفع يديه لورود الاثر به ولا يمسح بهما وجهه ان لم يثبت فيه أثر وبالله التوفيق . وعندي ان من سلك من الفقهاء هذه الطريقة في المساحة أنكر عليه قوله مع كثير ممن روى هذه الاحاديث في خلافه واذا كان هذا احتياطه فسيه آدم الله توفيقه على في مثل هذه الاحاديث روى عن فلان ولا يقول روى فلان لئلا يكون شاهداً على فلان بروايته من غير ثبت وهو ان فعل ذلك وجد لعله متبعا فقد أخبرنا أبو عبد الله الحافظ قال سمعت أبا الوليد الفقيه يقول لما سمع أبو عثمان الجبري من أبي حنيفة أن كتابه المخرج على كتاب مسلم كان يديم النظر فيه فكان اذا جلس للذكر يقول في بعض ما يذكر من الحديث قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وقول في بعضه روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تنظرونا قلنا به قد حفظ ما في الكتاب حتى ميز بين صحيح الاخبار وسقيمها وأبو عثمان الجبري محتاط في هذا النوع من الاحتياط فيما يورد من الاخبار في المواعظ وفي فضائل الاعمال قال في يوردها في الفرض والنفل ويحتج بها في الحرام والحلال أولى بالاحتياط وأحوج اليه وبالله التوفيق . قال الفقيه قد رأيت بعضاً مما أوردت عليه شيئاً من هذه الطريقة فزع في ردها الى اختلاف الحفاظ في تصحيح الاخبار وتصنيفها ولو عرف اختلافهم لعرف انه لا فرج له في الاحتجاج به

كما لا فرج لمن خلفنا في أصول الديانات في الاحتجاج علينا باختلافنا في المجهودات واختلاف الحفاظ في ذلك لا يوجب رد الجميع ولا قبول الجميع وكان من سيئه أن يعلم أن الأحاديث المروية على ثلاثة أنواع نوع اتفق أهل العلم به على صحته ونوع اتفقوا على ضعفه ونوع اختلف في ثبوته فبعضهم يضعف بعض رواه بمجرد ظهوره وخفى على غيره أو لم يظهر له من عدائته ما يوجب قبول خبره وقد ظهر لغيره أو عرف منه معنى يوجب عنده رد خبره وذلك المعنى لا يوجب عند غيره أو عرف أحدهما على حديث ظهر بها انقطاعه أو انقطاع بعض ألفاظه أو إدراج لفظ من ألفاظ من رواه في مثله أو دخول أسناد حديث في أسناد غيره خفيت تلك اللمة على غيره فأننا علم هذا وعرف بمعنى رد منهم خبراً أو قبول من قبله منهم هذا الوقوف عليه والمعرفة به إلى اختيار اصح القولين قال النقيع وكنتم أدام الله عز الشيخ أنظر في كتب بعض أصحابنا وحكايات من حكى منهم عن الشافعي رضي الله عنه نصاً فانظر اختلافهم في بعضها فيضيق قلبي بالاختلاف مع كراهية الحكاية من غير ثبت لحملتي ذلك على نقل مبسوط مما احتصره المزني على ترتيب المختصر ثم نظرت في كتاب التريب وكتاب جمع الجوامع وعيون المسائل وغيرها فلم أر أحداً منهم فيما حكاه أوثق من صاحب التريب وهو في التصف الأول من كتابه أكثر حكاية لألفاظ الشافعي منه في التصف الأخير وقد غفل في التصفين جميعاً مع اجتماع الكتب له أو أكثرها وذهاب بعضها في عصرنا عن حكاية ألفاظ لا بد لنا من معرفتها لتلاخري على نمطته المزني في بعض ما ينحط فيه وهو منه بؤى ولستخلص بهذا عن كثير من تخريجات أصحابنا ومثال ذلك من الأجزاء التي رأيتها من كتاب المحيط من أوله إلى مسألة التفريق أن أكثر أصحابنا والشيخ أدام الله عزه معهم يوردون الذنب في تسمية البحر بالمالح إلى أبي إبراهيم المزني وزعمون أنها لم توجد للشافعي رحمه الله تعالى قد سعى الشافعي البحر مالحة في كتابين قال الشافعي في أماني الحج في مسئلة كون الحرم في صيد البحر كاللؤلؤ والبحر أما المذب وأما المالح قال الله تعالى هذا عذب فرات سائح شرابه وهذا ملح أجاج وقال في كتاب المناسك الكبير في الآية دليل أن البحر المذب والمالح وذكر الشيخ أبقاه الله حدثنا الشيخ الامام أبو بكر رحمه الله قول الشافعي في أكل الجلود المدبوغ على ما بين عليه ثم ذكر الشيخ حفظه الله تصحيح القول بتنع الاكل من عند نفسه بإيراد حجة وقد نص الشافعي في القديم وفي رواية حرمة على ما عداه إليه خاطره المتين قال

الزعفراني قال أبو عبد الله الشافعي في كلام ذكره يحل أن يتوضأ في جلدتها اذا دبع
وذلك الذي أباح رسول الله صلى الله عليه وسلم منه فابحسها كما أباحه ونهينا عن أكله
بجملته أنه ميتة ولم يرخس في غير ما رخص فيه خاصة ثم قال وليس ما حل لنا الاستمتاع
بعضه بخبر بالذي يبيع لنا ما نهينا عنه من ذلك الشيء بينه بخبر ألا ترى أننا لانعلم اختلافا
في أنه يحل شراء الحر والمهر والاستمتاع بها ولا يبيع أكلها وإنما يبيع ما يبيع ونحظر
ما حظر وقال في رواية حرمة محل الاستمتاع به بالحديث ولا يحل أكله باصل أنه من
ميتة ورأيت أنه أدام الله عصمته احتار في تحلية الدابة بالفضة جوازها وأظنه علم كلام
الشافعي في كتاب مختصر البوطي والريعي ورواية موسى بن أبي الجارود حيث
يقول وإن اتخذ رجل أو امرأة آية من فضة أو من ذهب أو ضياء بهما آية أو ركبا
على مشجب أو سرج فليهما الزكاة وكذلك اللجم والركب هذا مع قوله في روايتهم
لأزكاة في الحلى المباح وحيث لم يخص به الذهب بينه فالظاهر أنه أراد به كليهما
جميعا وإن كانت الكناية بالتذكير يحتمل أن تكون راجعة الى الذهب دون الفضة
كما قال الله عز وجل والذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فالظاهر
عند أكثر أهل العلم أنه أراد به كليهما معا وإن كانت الكناية بالتأنيث يحتمل أن
تكون راجعة الى الفضة دون الذهب وقد علم الشيخ أجاء الله ورود التحريم في الاواني
المتخذة من الذهب والفضة طاعة ثم وردت الاباحة في تحلية النساء بهما وتحمل الرجال
بالفضة خاصة ووقف على اختلاف الصدر الاول رضى الله عنهم في حلية السيوف
واحتجاج كل فريق منهم لقوله بخبر فحسن وإن رجحنا قول من قال بإباحتها بنوع من
وجوه الترجيحات ثم حظرتنا تحلية السيف والسرير وسائر الآلات ولم تقسها على
التحريم بالفضة ولا على حلية السيوف فتصحيح اباحة تحلية الدابة بالفضة من غير ورود
أثر صحيح مما يثقب ويشنبر وهو أدام الله توفيقه أهل أن يجتهد ويتخير وما استدلل به
من الخبر بان أبا سفيان أهدى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعيرا برة من
فضة فقبر مشتهر وهو ان كان فلا دلالة له في فعل أبي سفيان اذ لم يثبت عن النبي صلى
الله عليه وسلم أنه تركه ثم ركه أو أركبه غيره وإنما الحديث المشهور عندنا ما رواه محمد
ابن اسحاق بن يسار عن عبد الله بن أبي نجيح عن مجاهد عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما
قال أهدى رسول الله صلى الله عليه وسلم في هدية جلالا لى جهل في أهله فضة ليغيط
به المشركين أخبرنا أبو عبد الله الحافظ حدثنا أبو الباس محمد بن يعقوب حدثنا ابن عبد

الحيلار حدثنا يونس بن بكير عن ابن اسحاق الحديث وكان على بن المديني يقول كنت أرى هذا من صحيح حديث ابن اسحاق فاذا هو قد دلّسه حدثنا يعقوب بن ابراهيم بن سعد عن أبيه عن محمد بن اسحاق قال حدثني من لا أتهم عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عن ابن عباس فاذا الحديث مضطرب أخبرنا بهذه الحكاية محمد بن عبد الله الحافظ أخبرني محمد بن صالح الهاشمي حدثنا أبو جعفر السيمي حدثنا عبد الله بن علي المديني قال حدثني أبي فذكرها وقد روى الحديث عن جرير بن حازم عن ابن أبي نجيح ورواه محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس وليس بالقوى وقد أخبرنا محمد بن موسى بن الفضل أخبرنا أبو عبد الله الصفار حدثنا أحمد بن محمد المزني القاضي حدثنا محمد بن المنهال حدثنا يزيد بن زريع حدثنا محمد بن اسحاق عن عبد الله بن أبي نجيح عن مجاهد عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أهدى جملا لابي جهل يوم الحديبية كان استلبه يوم بدر وفي أقطه برة من ذهب وكذلك رواه أبو داود السجستاني في كتاب السنن عن محمد بن المنهال برة من ذهب أخبرنا أبو علي الروضبادي أخبرنا أبو بكر بن داسة حدثنا أبو داود فذكره وقال عام الحديبية ولم يذكر قصة بدر وقد أجمعنا على منع تحلية العباة بالذهب ولم ندع فيه ظاهر الكتاب بإيجاب الزكاة فيه وعنه اذا لم يخرجها من الكنوز بهذا الخبر وكذلك لا تدعه في الفضة وليس في الحديث ان ثبت في الفضة صريح دلالة في المسألة وبالله التوفيق والصمة وقد حكى لي عن الشيخ أدام الله عزه انه احتار جواز المكتوبة على الراحلة الواقعة اذا تمكن من الاثيان بشرائطها مع ما في النزول للمكتوبة في غير شدة الخوف من الاخبار والآثار الثابتة وعدم ثبوت ما روى في مقابلتها دون الشرائط التي اعتمدها وقد قال الشافعي رضى الله تعالى عنه في الاملاولا يصلح المسافر المكتوبة بحال أبدا الاحالا واحدا الا نازلا في الارض أو على ما هو ثابت على الارض لا يزول بنفسه مثل البساط والسرير والسفينة في البحر

ومن القوائد والفرائض والمسائل عنه

قال الشيخ أبو محمد في كتابه موقف الامام والمأموم ان الواحد من أهل العلم اذا سأل الناس مالا واستجدهم وقال أنا أطلب ذلك لبناء مدرسة لم يكن له ان يصرفه في غير ذلك ولان يجعلها مسجدا ولا ان يجعلها ملة كاله قال بل الواجب الصرف في تلك الجهة وان جعلها مسجدا لم ينصر مسجدا وصارت بنفس الشراء مدرسة لما تقدم من النيات المتقدمة والتقييد السابق

قال واتخاذ كراه هذا الجواب عن أصل منصوص لشافعي في بعض كتبه الى أن قال وهذه طريقة ابن سريج انتهى ملخصا والحكم بصبر وورعها مدرستين غير أن يتلفظ بإضافتها كذلك اعتمادا على الثابت السابقة غريب وأما اثنين صرف المال في تلك الجهة فهو مسألة أبي زيد فحين أعطي درهما وقيل له اغسل ثوبك بماء التووي في شرح المذهب ما نصه فرع قال أصحها مرة واحدة المرة الثالثة قال شيخ أبو محمد في كتابه الفروق في مسائل المياه المارة بما فيها من المرة ثالثة انتهى كلام التووي (قلت) المرة هي ما في بطن المارة ونجاستها هو ما ذكره في زياد فالروضة وأما المارة ففي الحكم بنجاستها اشكال ووقعت على عبارة الشيخ أبي محمد في الفروق فلم أجدها صريحة في ذلك قاله بعد ما فرق بين الترشيع وغيره وأما البين في الاطن فليس يحصل على جهة الترشيع ولكن له في الباطن مجتمع معلوم ومستقر يستقر به وما كان من هذا الجنس في الباطن فهو محكوم بنجاسته كالمرارة بما فيها والثالثة والمعدة الا ما استثناء نص الشريعة تخالف فيه بواطن القياس وهو لبن ما يؤكل لحمه انتهى وما أراه أراد الا ما في بطن المارة من المرة وما في بطن الثالثة والمعدة وقوله المارة بما فيها حيث قد عموما على ما فيه دونها وكذلك الثالثة والمعدة لكن رأيت في البحر للرويانى التصريح بأن المعدة نفسها نجسة ذكره أثناء فرع في أوائل باب الحديث وهو أيضا غريب قال التووي في شرح المذهب ما نصه ومن خطه قلته فرع قال الشيخ أبو محمد الجويني في الفروق تضاف فصل الاضمار مرة ثم عاد ففصلها مرة ثم عاد ففصلها كذلك ثلاثا لم يجز كذا قال ولو فصل مثل ذلك في المضضة والاستنشق جاز قال والفرق أن الوجه واليد متباعدان يفصل حكم أحدهما من الآخر فينبى أن يفرغ من أحدهما ثم يتقل الى الآخر وأما الفم والاتق فكضو فجاز تطهيرهما كما ليدن انتهى وكذا رأيت بخطه لم يجز تطهيرهما واتما هو فيها أحسب لم يجزى بى تأديته السنة الثانية والثالثة والا ففصل الجواز لا وجه له وان دل عليه قوله في المضضة والاستنشق جاز الا أن يراد بالجواز تأديته السنة ومع ذلك فيه نظر قد يقال بل تأدى به السنة وأما قوله فجاز تطهيرهما فسبق قلم بلا شك ومراوده نظيرهما وقد رأيت لفظ الفروق وهو يشهد لما قلته وعبارته اذا توشأ ففصل وجهه مرة ويديه مرة ومسح برأسه مرة وغسل رجليه مرة ثم عاد ففصل وجهه ثانية ويديه ثانية الى آخرها ثم فصل ذلك مرة ثالثة لم يجز ولو أنه تخلص مرة ثم استنشق مرة ثم تخلص ثانية ثم استنشق ثانية وكذلك الثالثة كان جازا في أحد الوجهين والفرق بينهما أن الوجه مع اليدين متباعدان يفصل حكم أحدهما عن الثاني والثالثان يفرغ من سنة

أحدهما ثم ينتقل الى الثاني وأما القم والاف فهما في قاريهما وتماثلهما في حكمهما كالعضو الواحد لجاز أن يوضهما معا الى آخر ما ذكره والشيخ أبو محمدا يرى تجديد الموضوع حتى يؤدي بالاول عبادة ما فكان هذه النسلة تكون تجديد الان النسلة الرابعة الموصولة في حكم التجديد والله تعالى اعلم

(عبد الله بن يوسف) القاضي أبو محمد الجرجاني المحدث الفقيه مصنف فضائل الشافعي وفضائل احمد بن حنبل وطبقات الشافعية وغير ذلك سمع من عمر بن مسرور وأبي الحسين الفارسي وأبي سعد الكنجرودي وأبي عبان الحيري وحمزة السهمي وأحمد بن محمد الحنفي ومحمد بن علي بن محمد الطبري وكريمة بنت محمد المغازي وأبي نعيم عبد الملك بن محمد الاسترابادي الصغير صاحب الاسماعيل وعبد الملك بن محمد بن شاذان الجرجاني وأبي ممر الفضل بن اسماعيل الاسماعيل وغيرهم روى عنه وجيه الشحامى وعبد الصغار الفارسي والجديد بن محمد القاني وجهة الرحمن التشريخي وآخرون وله بمرجان سنة سبع وأربعمائة وتوفي في تاسع ذى القعدة سنة تسع وثمانين وأربعمائة ع عبد الله بن أبي نصر بن أبي علي أبو بكر الطرازي ع قال ابن السمعاني كان اماما مناظرا مبرزاً يذب عن مذهب الشافعي وكان يمل الحديث بخاري وروى عن عمه وغيره روى عنه أبو الوليد صاعد بن عبد الرحمن القاضي ثم قال توفي الطرازي بعد سنة تسعين وأربعمائة

ع عبد الباقي بن يوسف بن علي بن صالح بن عبد الملك بن هارون ع أبو تراب المراغي زليل نيسابور كان اماما فاضلا زاهدا حسن السيرة قوى النفس تفقه بفخداد على القاضي أبي الطيب وه تخرج واشتهر قال ابن السمعاني ثم ورد نيسابور وصار المفتي بها سمع أبا علي بن شاذان وأبا القاسم بن بشران وغيرهما روى عنه زاهر الشحامى وابنه عبد الخالق بن زاهر وآخرون وكان ورعا تاركا لهدايا جاهه التقليد بضامه ران قايي أن يقبله وقال أنا في انتظار المنشور من الله تعالى على يدي عبده ملك الموت وقدمي على الآخرة أنا بهذا المنشور أليق من منشور القضاء ثم قال قودي في هذا المسجد ساعة أحب الى من أن أكون ملك المراقين ومستمعة من العلم يستفيدها مني طالب أحب الى من عمل التقليد توفي سنة اثنين وتسعين وأربعمائة فتنا الله به آمين

ع عبد الحيار بن أحمد بن عبد الحيار بن أحمد بن الحليل بن عبد الله ع القاضي أبو الحسين الهمداني الاسدي وهو الذي تلقبه المقرئ قاضي القضاة ولا يطلقون هذا

اللقب على سواء ولا يتنون به عند الاطلاق غيره كان اهل الاعتزال في زمانه وكان يتحلل مذهب الشافعي في الفروع وله التصانيف السائرة والذكر الشائع بين الاصوليين عمر دهرًا طويلا حتى ظهر له الاصحاب وبمدنيته ورحلت اليه الطلاب وولى قضاء الري وأعمالها سمع الحديث من أبي الحسن بن سلمة القطان وعبد الرحمن بن حمدان الجلاب وعبد الله بن جعفر بن فارس والزيير بن عبد الواحد الاسدي ابادي وغيرهم روى عنه القاضي أبو يوسف عبد السلام بن محمد بن يوسف القزويني المفسر المتزلي وأبو عبد الله الحسن بن علي الصيمري وأبو القاسم علي بن الحسن التستوي توفي في ذي القعدة سنة خمس عشرة وأربعمائة بالري ودفن في داره

ومن ظريف ما يحكى عنه

ان الأستاذ أبا اسحاق نزل به خيفا فقال سبحان من لا يريد المكروه من الفجار فقال الأستاذ سبحان من لا يقع في ملكه الا ما يختار وهو جواب حاضر وهو شبه بما ذكر ان بعض الروافض قال لشخص من أهل السنة يستهفه استفهام انكار من افضل من أربعة رسول الله خامسهم يشير الى فاطمة والحسن والحسين وعلى حيث لف عليهم النبي صلى الله عليه وسلم الكباء فقال له النبي اثنان الله ثالثهما يشير الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر الصديق رضى الله تعالى عنه وقضية النار وقوله صلى الله عليه وسلم ما ظنك باتبين الله ثالثهما

عبد الحيار بن أحمد بن يوسف الرازي أبو القاسم الزاهد وقد سماه شيخنا القمهي عبد الجليل تفعه على الحجندی باصبهان ثم استوطن بغداد مدة ثم انتقل الى بيت المقدس وسلك سبيل الورع والاقطاع الى الله الى ان استشهد على يد الفرنج خذلهم الله سنة اثنين وسبعين وأربعمائة في شعبان

عبد الحيار بن علي بن محمد بن حكان الأستاذ أبو القاسم الاسفرايني الاسكافي أستاذ امام الحرمين في الكلام قال فيه عبد الغافر شيخ جليل كبير من أفضل العصر ورؤساء الفقهاء والمتكلمين من أصحاب الاشعري امام ديرة البيهقي له اللسان في النظر والتدريس والتقدم في الفتوى مع لزوم طريقة السلف من الزهد والفقر والورع كان عديم النظير في وقته مارؤى مثله قرأ عليه امام الحرمين الاصول وتخرج بطريقته طائفة علماء عملا وتوفي يوم الاثنين الثامن والعشرين من صفر سنة اثنين وخمسين وأربعمائة قال ابن الصلاح رأيت ترجمة امام الحرمين بخط بعض المعلقين عنه سمته يقول عن الأستاذ

أبي اسحاق لو أن واحدا وطئ زوجته واعتقد أنها أجنبية فليهدأ الحد قال ابن الصلاح وهذا يبادر التقي إلى انكاره ولكن الحقائق الأصولية آخذة بضيقه فان الأحكام ليست صفات للاعيان (قلت) وهذا فيه نظر وقوله الأحكام ليست صفات للاعيان مسلم ولهذا قلنا بل هذا الوطء حرام يعاقب عليه ولو كانت صفات للاعيان لم يجرمه وأما انتفاء الحد فالتما كان للشبهة فان أقل احوال كونها في نفس الامر زوجته ان تكون شبهة ينفي الحد بثبوتها والأصولى لا ينكر ان الشبهات تدرك الحدود فهذه مقالة ضعيفة لا يدرك لها قوة ولا أصول والله تعالى أعلم

عبد الجليل بن عبد الحيار بن عبد الله بن طلحة ع المروزي القاضى أبو المظفر نزيل دمشق قدمها وقد كان تفتحه على الكازرونى قال الحافظ ولى القضاء بدمشق سنة ثمان وستين وأربعمائة حين دخل الترك دمشق وكان توليه القضاء فى الشهر القدرى توفى فيه القاضى أبو الحسن أحمد بن على بن محمد النصيبى وهو ذوالقعدة سنة ثمان وستين وكان غنيا زها ميبيا قيل أنه لم يرقط فى سبابة ثم عزل عن القضاء بآبى حصىة المقرى وحدث بدمشق عن القاضى أبى المظفر محمد بن أحمد التميمى وأبى على الحسن بن على ابن أحمد بن الحسين بآمد وذكر غيرهما ثم قال وحدثنا عنه أبو محمد بن طاووس توفى فى الثالث والعشرين من صفر سنة تسع وسبعين وأربعمائة

عبد الرحمن بن أحمد بن على ع أبو طاهر السارى أحد الأئمة وله باصبيان بمدا ثلاثين وأربعمائة وحمل الى سمرقند فتقه بها وصحب عبدالعزىز التخشى وأخذ عنه علم الحديث سمع أبوالرفيع طاهر بن عبادة الأيلاقى وأحمد بن منصور المقرئ النيسابورى وأبا الحسين بن النقور وغيرهم روى عنه اسماعيل بن السمرقندى ومحمد بن على الأسفرائى نزيل مرو توفى سنة أربع وثمانين وأربعمائة ببغداد وشيع نظام الملك جنازته ولم يتبع الجنازة راكب غيره واعتذر ببلو السن

عبد الرحمن بن أحمد بن محمد بن أحمد بن عبد الرحمن بن محمد بن أحمد بن عبد الرحمن بن أحمد بن زاز السرخسى التوزى ع الأستاذ أبو الفرج الزاز صاحب التليقة امام أصحابنا بمرور واحد الاجلامن الأئمة قوله الزهد والورع رحلت اليه الطلبة من الاقطار وسار اسمه سير الشمس فى الامصار مولده سنة احدى أو اثنين وثلاثين وأربعمائة وتقه على القاضى الحسين وسع أبوالقاسم القشبرى والحسن بن على الطوعى وأبا المظفر محمد بن أحمد

التميمي وآخرين روى عنه أبو طاهر السنجي وعمر بن أبي مطيع وأحمد بن محمد
ابن اسماعيل البسابوري وغيرهم قال فيه ابن السمعاني أجد أئمة الاسلام ومن يضرب به
المثل في الأفاق يحفظ منهج الشافعي الامام ومعرفة وتصنيفه الذي سباه الاملاسلات
في الاقطار مسير الشمس ورجل اليه الأئمة والفقهاء من كل جانب وحصلوه واعتمدوا
عليه ومن تأمله عرف أن الرجل كان ممن لا يشق غباره في العلم ولا يثق غناه في القتوى
ومع وفور فضله وغزارة علمه كان متدينا ورطاً محتاطاً في المأكول والملبوس قال وسمت
زوجه وهي حرة بنت عبد الرحمن بن محمد بن علي السنجاني تقول انه كان لا يأكل
الارز لانه يحتاج اذا زرع الى ماء كثير وصاحبه قل ان لا يظلم غيره في سقي الماء
قال وسمتها تقول سرق كل شيء في دارى من ملبوس حتى الرط الذي كنت أصلى
عليه وكانت طاقية الامام عبد الرحمن زوحى على جبل في يمن النار لم تؤخذ فوجد
السارق قبض عليه بعد خمسة أشهر ورد علينا أكثر السروق ولم يضع الا القليل فاتفق
ان الامام عبد الرحمن سأل السارق لم لا تأخذ الطاقية فقال ايها الشيخ تلك الطاقية
اخذتها تلك الليلة مرات فكل مرة اذا قربت منها كانت النار تشتعل منها حتى كادت أن تحرقني
فتركها على الجبل وخرجت وذكر ابن السمعاني ان شيخه ابا بكر احمد بن محمد بن
اسماعيل الجرجردى كان اذا حدثهم عن الشيخ ابي الفرج قال اخبرنا الامام جبر
الامة وفقهها ابو الفرج الازاز (قلت) وابو الفرج فيما احسب نوزي بضم التون وقبح الواو
وسكون الياء آخر الحروف ثم آخرها زاي وهي فيما احسب أيضا من قرى
سرخس واليها ينسب عباس بن حمزة التوزي أحد الرواة عن يزيد ابن هارون
وقد قال شيخنا الذهبي ذكرها في المؤلفات والمختلف مع اشتباهها بالبوزي
بالياء والتوزي بتمسة وزاي واغرب من ذلك ان شيخنا الذهبي ذكر ابا الفرج هذا
فيمن توفي بعد الخمسة وضبط التوزي بضم التون واسكان الواو بدهانون مفتوحة
ثم راء ساكنة ثم ياء موحدة كذا رأيت بخطه فان صح هذا فهي نسبة أخرى شبيهة
بما ذكرنا واما دعواه ان الازاز توفي بعد الخمسة فليس كذلك وانما توفي في شهر
ربيع الآخر سنة أربع وتسعين وأربعمائة ذكر الذهبي وقاه في موضع آخر على
الصواب فيما احسب

عبد الرحمن بن أحمد بن محمد بن اسحاق بن ابراهيم بن الفقيه الرئيس أبو أحمد
الشيخ نخشيري وشيخ نخشير بكسر الشين المصنعة بعدها آخر الحروف ساكنة ثم راء

ثم نون مفتوحين ثم خامسة ساكنة ثم شين مسجدة مكسورة ثم آخر الحروف ساكنة
ثم راء من قرى مرو كان قديما عددا قال أبو بكر بن السمعاني أثبت إليه رتبة أصحاب
الحديث بمرو في عصره وأخذنا عنه عن الشيخ أبي زهدا القاشاني والحديث عن أبي العباس
النضري بالثون وبالضاد المسجدة وأبي محمد بن حليم باللام وسمع منهما ومن محمد
ابن المظفر الحافظ وأمل بمرو وهرات روى عنه عبد الواحد المليحي وأبوه أبو عطاء
وعطاء القراب وقرى عليه الحديث بغداد بمحضرة ابن المظفر والدارقطني وكان له
مجلس املاء في دار بمرو (قلت) قوله أصحاب الحديث يعني الشافعية وهذا اصطلاح
المتقدمين لاسيما أهل خراسان انا أطلقوا أصحاب الحديث يتنون الشافعية توفي هذا
الشيخ سنة عشرين وأربعمائة

عبد الرحمن بن الحسين التندجاني ع أبو أحمد قال الشيخ أبو اسحاق علفت عنه
بشراز والتندجان وكان من أصحاب أبي حامد الاسفرايني

عبد الرحمن بن عبد الله بن علي بن محمد بن سحنويه ع أبو بكر بن لمي محمد بن
حشاد توفي يوم الجمعة خامس شهر رمضان المعظم سنة أربعمائة

عبد الرحمن بن عبد الكريم بن هوازن بن منصور القشيري ع أحد اولاد الاستاذ
أبي القاسم من السيدة الطاهرة فاطمة بنت الاستاذ أبي علي الفداق كان أبو منصور
هنا جميل السيرة ورعا غفيرا قاضيا محتاطا لنفسه في مطعمه ومشربه وملبسه
مستوعب السر بالعبادة مستغرق الاوقات بالخلوة سمع الكثير من والده ومن
أبي حفص عمر بن أحمد بن مسرور وأبي سعيد زاهر بن محمد بن عبد الله التوبقاني
وأبي عبد الله محمد بن ياكوب الشيرازي ومحمد بن ابراهيم بن محمد بن يحيى
المرزكي وغيرهم وورد بغداد مع والده وسمع بها من القاضي أبي الطيب والماوردي
وأبي بكر محمد بن عبد الملك بن بشران وسمع بمرو وبسرخس والري وهمنان ثم
ورد بغداد حيا في سنة احدى وسبعين وأربعمائة وحدث بها روى عنه أبو القاسم
ابن السمركندي وغيره ثم عاد الى نيسابور واقام بها الى ان توفيت والدته السيدة خاتمة
الصالحة فاطمة بنت السيد وزوجة السيد وأم السادات رضي الله عنهم أجمعين وكانت
وقتها في ذي القعدة سنة ثمانين فمات الى بغداد طالبا للصح ومضى الى مكة وجاور بها
وبها مات مولده في صفر سنة عشرين وأربعمائة ووقته في شعبان لسنة اثنين وثمانين
وأربعمائة ع عبد الرحمن بن مأمون بن علي بن ابراهيم ع الشيخ الامام أبو سعد

ابن أبي سعيد المتولي صاحب التتمة أحد الائمة الرفاء من اصحابنا مولده سنة ست
أوسبع وعشرين وأربعمائة أخذ الفقه عن ثلاثة من الائمة بثلاثة من البلاد عن القاضي
الحسين بن عمرو الروذ وعن أبي سهل الايوردي ببغداد وعن القوراني بمرو وبرج
في المذهب وبمدينته وله كتاب التتمة على اباة شيخه القوراني وصل فيها الى الحدود
ومات وله مختصر في القرائن وكتاب في الخلاف ومختصر في أصول الدين على
طريق الاشعري وسمع الحديث من الاستاذ أبي القاسم القشيري وأبي عثمان الصابوني
وأبي الحسين عبد الغافرين محمد الفارسي وغيرهم وحدث بشئ يسير روى عنه
جماعة ودرس بالتظامية بعد الشيخ أبي اسحاق ثم عزل بآمن الصباغ ثم أعيد واستمر
الى حين وفاته توفي ليلة الجمعة الثامن عشر من شوال سنة ثمان وسبعين وأربعمائة

﴿ ومن القوائد عن أبي سعد رحمه الله ﴾

لو جنى على ثديها فاقطع لبنها فليبه الحكومة وكذا لو لم يكن لها ولد عند الجناية
وولدت بعد ذلك فلم يدر لها لبن اذا قال أهل البصر ان الاقطاع بسبب الجناية أو
جوزوا ان يكون بسببها قال الرافعي عن الامام احتمال انه يجب الدية بابطال منفعة الارضاع
يسقى كما يجب بابطال الامناء (قلت) هذا الاحتمال هو المحذور به في التتمة في
الكلام على التدبير وذكروا الرافعي في الوليمة قول القفال ان الضيف لا يملك ما يأكله
بل هو اطلاق باباحة المالك وقول أكثرهم انه يملك ثم اختلفوا في انه هل يملك
بالوضع أو بالاخذ أو بالازدراء يتبين انه ملك قبله ثم قال وزيف المتولي ماسوى
الوجه الاخير وذلك يقتضى ترجيحه ومن اقتصر على كلام الرافعي هذا تخيل ان
المتولي زيف قول القفال وكذلك فهم الوالد في باب القرض من شرح المذهب عن
الرافعي وأنا أقول انما أراد الرافعي ان صاحب التتمة زيف ما عدا الوجه الاخير من
وجوه الملك أما قول القفال فلم يضعه فاني كشفت التتمة فلم أجد ضغفه بل سياق
كلامه يقتضى قوته ثم صرح في كتاب الايمان انه الصحيح وتبعه الرافعي أيضا في
كتاب الايمان على ذلك في مسألة الخلاف أن لا يجب قول الاصحاب ان الحر اذا
اقلبت بنفسها خلا طهرت قيده صاحب التتمة بما اذا لم يقع فيها نجاسة أخرى فان
وقعت في الحر نجاسة من عظم ميتة ونحوه فالخرجت منها ثم اقلبت خلا لم تطهر على
خلاف وقوله النووي في كتاب المنثورات وعيون المسائل والفتاوى المهمات عن
المتولي ما كتبا عليه وقال انه ذكره في باب الاستطابة ونظير ماذا ولغ الكلب في اناه

متحس بالبول فلا يطهر وان زالت نجاسة البول حتى يغفر لاجل البولغ وكذلك اذا استجى بروت فيتين استعمال الماء ولو دغ الجلد بالنجاسة حصل الدباغ على الاصح ويجب غسله بعد ذلك لاحتاجا بخلاف المدبوغ بالشئ الطاهر فان في وجوب غسله خلافا
 ﴿عبد الرحمن بن محمد بن أحمد بن حبيب بن الليث بن شيب﴾ أبو زيد القاضى قال فيه عبد القافر الامام أحد أئمة أصحاب الشافعى ومدرسيهم حدث عن الاصم وأبى بكر الصفى وأبى الوليد القرشى وذكر غيرهم ثم قال روى عنه زين الاسلام يضى القشبرى وذكر غيره قال وتوفي في جمادى الآخرة سنة ثلاث عشرة وأربعمائة
 ﴿عبد الرحمن بن محمد بن أحمد بن فوران القورانى﴾ بضم القاء الامام الكبير أبو القاسم المروزى صاحب الابانة والصدقة وغيرهما من التصانيف من أهل مرو كان ماملا حافظا للمذهب من كبار تلامذة أبى بكر القفال وأبى بكر المسعودى سمع الحديث من على ابن عباد الطيسفونى واستاذة أبى بكر القفال روى عنه البغوى صاحب التهذيب وعبد التميم بن أبى القاسم القشبرى وزاهر بن طاهر وعبد الرحمن بن عمر المروزى وأبو سعد بن أبى صالح المؤذن وغيرهم وكان شيخ أهل مرو وعنه أخذ الفقه صاحب التهمة وغيره وكان كثير الثقل والناس يحبون من كثرة حط امام الحرمين عليه وأقوله في مواضع من النهاية ان الرجل غير موقوف بنقله والذي أقطع به أن الامام لم يرد تضعيفه في الثقل من قبل كذب مماذ الله وانما الامام كان رجلا محققا مدققا بقلب بقله على قلبه وكان القورانى رجلا قالا فكان الامام يشير الى استصاف تفقحه ففنده انه ربما أتى من سوء الفهم في بعض المسائل وهذا أقصى ما تسد الامام بقوله وبالجلة ما الكلام في القورانى بمقبول وانما هو علم من اعلام هذا المذهب وقد حمل عنه العلم حيال واسيات وأئمة فحات وقد كان من التفقه أيضا بحيث ذكر في خطبة الابانة انه بين الاصح من الاقوال والوجوه وهو من أقدم المبتدئين لهذا الامر توفي بمرو في شهر رمضان سنة احدى وستين وأربعمائة

﴿ومن المسائل والفوائد والثرائب عن القورانى﴾

قال في المدة مانسه اطالة القراءة في الوقت تستحب اولى ان خرج الوقت وجهان أحدهما لا والثانى مالم يضيق عليه وقت صلاة أخرى انتهى وهو كالصرح في ان الوجهين في الاستحباب وهو عجيب وقال الشيخ الامام الوالد رحمه الله بمثل ان يكون معنى ذلك اذا خرج الوقت ما حكمه وجهان أحدهما لا يجوز والثانى يجوز مالم

يضيق عليه وقت صلاة أخرى ويحتمل أن يريد أنه على القول بالجواز يستمر حكم الإطالة من الاستحباب لانه مستحب بحضوره فإن ذلك باطل قطعا لعدم الدليل عليه في إبانة الفوراني مانعه لو كان البيع مضبوط الأوصاف بخبر التواتر فمحل وجوب أحدهما هو كالرئي والثاني كالتائب وفيه قولان (قلت) الوجه الأول غريب جدا لو اتقيد بمنحني في الصبح فلم يقتت هل على المأموم سجود لسهو قال القاضي الحسين في التليقة سألت الشيخ أبو القاسم الفوراني عن هذه المسألة فقلت له لا يسجد لسهو والذي يقع لي الآن أنه يلزمه السجود (قلت) هما وجهان مبنيان على أن الاعتبار باعتقاد الامام أو المأموم ﴿شرح حال الإبانة﴾

قدمنا في ترجمة المسعودي كلام صاحب المدة في الاختلاف في عزو الإبانة الى الفوراني ثم كلام ابن الصلاح وتبيينه على أن جميع ما يوجد في كتاب البيان منسوبا الى المسعودي فهو الى الفوراني وذكرنا أن ذلك لا يستمر على العموم وإنما بعضه بصور ونريد الآن أن الذي يقع في النفس وبه يستقيم كلام ابن الصلاح أن بعض ما هو منسوب في البيان الى المسعودي فالمراد به الفوراني وذلك أن صاحب البيان وقع له كتاب المسعودي حقيقة ووقت له الإبانة منسوبة الى المسعودي فصار ينسب الى المسعودي تارة من الإبانة وتارة من كتابه فليس كل ما ذكر المسعودي يكون هو لفوراني فاعلم ذلك علم اليقين

﴿فرع من باب الشهادة على الشهادة﴾ إذا لم يعرف المشهود عليه تحمل على الاسم والنسب فإن لم يعرفه بعد ذلك أدى على العين وإن حضر شخص ادعى أنه المشهود له قال القاضي الحسين والفوراني فليد أن يؤدي الشهادة على الاسم والنسب ثم ينظر فإن أقر الخصم فذاك وإن تناكر فليد المدعي إقامة اليانة على اسمه ونسبه فإن قامت بينة بذلك حكم له قال ابن الرضا وفي فتاوى القاضي حسين أنه لو أقر رجل فقال لفلان ابن فلان على كذا فجاء رجل وقال أنا فلان بن فلان الذي أقر لي بالحق عندكما فشهدا لي فليس لهما أن يشهدا حتى يرفقا أنه هو المقر له فلو أقام الرجل بينة عند القاضي أنه فلان بن فلان حيث يشهدان له به قال ابن الرضا وهذا مناقض لما تقدم فليكن في المسئلة جوابا (قلت) هذا كلام ابن الرضا وكأنه فهم أن الفوراني والقاضي أولا يقولان لا توقف تأديتهما الشهادة على تحققهما أن هذا المدعي فلان بن فلان المقر له لهما لا يشهدان بنسبه وإنما يشهدان بالحق لهذا الاسم فيؤيدان كشهادة هكذا وفي هذا

اشكال لان تأدية الشهادة لاقع في وجه مدع عرف انه المقر له فلا يكونان قد أديا
 للمدعى وانما أدى المسمى بهذا الاسم الذى يحتمل ان لا يكون هو هذا المدعى فمن ثم يقول
 القاضى لا يؤدين حتى يرفقا انه فلان بن فلان وجعل من طريق معرفتهما قيام اليقة
 عند الحاكم بذلك فحينئذ يشهدان فى الجوابين هكنا أحدهما ان التأدية تسبق
 ثبوت كونه فلان بن فلان لانهما لاقع على شخصه وانما اقع للمسمى بهذا الاسم فلم
 يضر كونها سابقة والثانى ان كونها سابقة يوجب كونها لم اقع ضمن دعوى من يتحققان
 انه المشهود له فيضرولا يؤدين حتى يرفقا ويبنى النظر بعد ذلك في انهما اذا قلت
 اليقة بأنه فلان بن فلان هل يشهدان انه المقر له أو انما يشهدان انه أقر لفلان بن فلان
 ولا يذكر ان انه هذا لان قيام اليقة بأنه هو لا يوجب لهما العلم بأنه هو هذا عمل نظير
 ظاهر كلام القاضى يدل للاول وقد يخرج ذلك على طريقة من يكتفى بالتسامع في
 ثبوت النسب من عدلين كماهى طريقة الشيخ أبى حامد لاسيا وقد تأكد ذلك قيام
 اليقة عند الحاكم والاظهر عندى ان يحمل كلامه على الثانى ويقال انما أراد انهما
 يشهدان للمسمى بهذا الاسم ويكون الضمير في قول القاضى له عائدا على فلان بن فلان
 لاعلى هذا الشخص لانهما لا يرفقا بهذا النسب فكيف يشهدان بشخصه والمسألة
 ليست مسوقة للشهادة بالنسب بل للشهادة بالمال ومصورة بما اذا قال فلان بن فلان بن
 فلان فانه لا يد من اسم الاب والجد وكذلك تلفظ بهما القاضى في التناوى وحذف
 ابن الرقة اسم الجدة احتمارا لانه معروف في مكانه وقد رأيت المسألة في تناوى
 القاضى وقد قال جامعها البغوى عقبها قلت عندى لا يجوز لهما ان يشهدا بالمال بشهادة
 اليهود انه فلان بن فلان حتى يطلعا علينا ولا يتيقن بقول اليهود فان عرفا علينا انه
 المقر له ووقع الاختلاف في النسب حينئذ ثبت النسب بقول اليهود انتهى وابن الرقة
 حذف كلام البغوى هذا فلم يذكره بالكلية وهو من البغوى دليل على انه فهم ان
 المسألة في انهما يشهدان بالمال لشخصه بعد قيام اليقة بأنه هو فلان بن فلان قاله
 من ابن الرقة في حذفه كلام البغوى وهو ذكر المسألة في الكفاية وفي المطلب وكانه
 في المطلب تلقاها من كلامه في الكفاية ولم يباود تناوى القاضى
 (عبد الرحمن بن محمد بن ثابت أبو التماس الثانى الحرق) وخرق بفتح الحاء المعجمة
 والراء وفي آخرها التاف قرية على ثلاثة فراسخ من مرو بها جامع كبير حسن كان
 قريبا ودعا زاهدا يعرف بفتح الحاء من قرية خرق بمرو فتقدم على القوادى بمرو ثم

على القاضي الحسين بمرور الروثم على أبي سهل أحمد بن علي الأيوودي بخاري ثم
بعد ذلك بحسب أبي اسحاق الشيرازي بغداد وحج ورجع إلى قريته متقطعا على العلم
والعبادة وقد سمع الحديث من أبي غسان الصائفي وأبى نصر السمرى والاستاذ أبي القاسم
القشيري وغيرهم توفي في ربيع الأول سنة خمس وتسعين وأربعمائة

(عبد الرحمن بن محمد بن الحسن) أبو محمد القاسمي المعروف بالنوعى أحد الفقهاء
المدرسين من أصحاب أبي محمد الجويني مات سنة تسع وخمسين وأربعمائة

(عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله بن علي) الراعي أبو سعيد المارضي قال عبد الغافر
معروف من أهل العلم ثقة عفيف حسن الوعد مرضى السيرة سمع بيسابور والوراق
والحجاز وكف في آخر عمره وكان مولده سنة ثلاث وسبعين وثلاثة وتوفي في شوال
سنة ثمان وأربعين وأربعمائة

(عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله بن محمد بن حمدان) أبو القاسم القرشي النيسابوري
السراج روى عن أبي العباس الأصم وأبي منصور محمد بن القاسم الصبني وأحد
ابن محمد بن عبدوس الطرائفي وجماعة روى عنه أبو بكر الخطيب وأبو صالح المؤذن
وقاطمة بنت الدقاق وجماعة وكان أمارا جليلا ثقة على الاستاذ أبي الوليد ومات في صفر
سنة ثمان عشرة وأربعمائة

(عبد الرحمن بن محمد بن محمد بن سورة) بفتح السين المهملة واسكان الواو وبمدها
راء ثم هاء ابن سيد النيسابوري من أهلها أبو سعد قال فيه عبد الغافر الفقيه المتكلم
الاشعري المعروف بابن أبي سورة أحد العلماء الثقات الأتباع قال وكتب في مصابه
اسمه أحمد وفي حال الكبر عبد الرحمن وكلاهما موجود بخطه انتهى وذكر الخطيب
أنه قدم بغداد وحدث بها عن ابن نعيم وأبي طاهر حفيد ابن خزيمة وتوفي

(عبد الرحمن بن محمد بن المنظر بن محمد بن داود بن أحمد بن ماز بن سهل بن
الحكم بن شيرزاد) أبو الحسن الداودي البوسنجي الذي روى عنه أبو الوقت
صحيح البخاري من أهل بوسنج ياه موحد مضمومة ثم واو سا كنة ثم سين مهملة
مفتوحة ثم نون سا كنة ثم جيم بلدة بنواحي هراة ولد سنة أربع وسبعين وثلاثة
ثقة على أبي بكر القفال وأبي الطيب الصملوكي وأبي طاهر الزيدى وأبي حامد
الاسفرايني وأبي الحسن الطليسي وما أظن شافيا اجتمع له مثل هؤلاء الشيوخ وسمع
عبد الله بن أحمد بن حمويه السرخسي وهو آخر الرواة عنه وأبا محمد بن أبي سريح

وأبا عبد الله الحاكم وأبا طاهر الزمادى وأبا عمر بن مهدي وعلى بن عمر الهاروني وغيرهم
 ببوسنج وهراته ونيسابور وبغداد روى عنه أبو الوقت ومات بن محمد وعائشة بنت عبد الله
 البوسنجية وأبو المحاسن أسد بن زياد المالقي وغيرهم وكان قتيها اماما صالحا زاهدا
 ورعا شاعرا أدبيا صوفيا سمع الاستاذ أبا عبد الرحمن السلمي وأبا علي الدقاق وغيرهما
 قبل أنه كان يحمل مليا كل وقت نفقه ببغداد وغيرها من البلاد من بلده ببوسنج احتياطا
 وقد سمع مشايخ عدة وكان يصنف وفق ويض ويكتب الرسائل ويحكى أنه كان لا
 تسكن شفته من ذكر الله عز وجل وإن مزنا جاء ليقص شاره فقال له أيها الامام
 يجب أن تسكن شفتيك فقال قل لزمنا حتى يسكن ودخل اليه نظام الملك وتواضع
 معه غاية التواضع فلم يزد على أن قال أيها الرجل ان الله سلطك على عبيده فانظر
 كيف يحبه اذا سلك عنهم وذكره الحافظ أبو محمد عبد الله بن يوسف الجرجاني
 فقال شيخ عصره وأوحد دهره والامام المقدم في الفقه والادب والتفسير وكان زاهدا
 ورعا حسن السمعة المشايخ بخراسان واعلام اسنادا أخذ عنه فقهاء ببوسنج وله
 في شهر ربيع الآخر سنة أربع وسبعين وثلاثة وتوفي ببوسنج في شوال سنة سبع
 وستين وأربعمائة ابن ثلاث وتسعين سنة وكان سماعه للصحيح في سفر سنة إحدى
 وثمانين وثلاثة وهو ابن ست سنين هذا كلام الجرجاني وروى ان أبا الحسن عبد
 الغافر الفارسي كان قد سمع الصحيح من أي سهل الحفصى وله اجازة من الداودي
 فكان يقول الاجازة من الداودي أحب الى من السماع من الحفصى ومن شعره
 ما أنشده الشيخ أبو حامد الاسفرايني رحمه الله تعالى

سلام أيها الشيخ الامام	عليك وقل من مثلي سلام
سلام مثل رائحة الخزامى	اذا ماضيا سحرا غمام
سلام مثل رائحة التوالى	اذا ماض من مسك ختام
رحلت اليك من بوسنج أرجو	بك المز الذى لا يستصام
كان في الاجتماع من قبل نور	فضى الثور وادهم غلام
فقد الناس والزمان جميعا	فلى الناس والزمان السلام
ان شئت عيشا طيبا	صفوا بلا منازع
فانكح بما أوتيته	فالميش عيش القانع

عبد السلام بن اسحاق بن المهدي الحامدي الآفرائي بمالانف وضم الفاء وقع الراءى

آخرها نون نسبة الى قرية بنسب يقال لها آقران يكنى أبا تمام كان أدبيا شاعرا قضيا
سمع أبا الحسن الحمودى والشيخ أبازيد الفقيه المروزى وغيرهما مات في شوال سنة أربع مائة
عبد السلام بن محمد بن يوسف بن بندار ✽ أبو يوسف القزوينى المتزلى المفسر
وقيل أنه كان زيدى المذهب في القروع مولده سنة ثلاث وتسعين وثلاثة قزوين
أخذ عن القاضى عبد الحيار المتزلى وجالس القاضى أبا القاسم بن كنج وسمع منهما الحديث
ومن غيرهما وحدث عنه جماعات وله تفسير كبير قيل أنه في سبعة مجلد كبار وكان
قد اجتمع له من الكتب شيء كثير وأنه سكن بغداد ثم سافر الى الشام ثم الى مصر
وأقام بها مدة ثم عاد الى بغداد وهو يحصل في ذلك الكتب وقيل أنه حصل غالبا
من مصر في عام الفداء المفرط وكان يقول ملكت تفسيرين منهما تفسير ابن جرير
الطبرى في أربعين مجلدا وتفسير أبى القاسم البلخى وأنى على الحياى وابنه أبى هاشم
وأبى مسلم بن بحر وغيرهم وأهدى الى نظام الملك أربعة أشياء لم يكن لاحد مثلها
غريب الحديث لإبراهيم الحارمى بخط أبى عمر بن حيويه في عشر مجلدات فوقه نظام
الملك بدار الكتب ببغداد ومنها شعر الكعبى بن زيد بخط أبى منصور في ثلاثة
عشر مجلدا ومنها عهد القاضى عبد الحيار بخط الساحب بن عباد وإنشأه قيل كان
سبعة سطر كل سطر في ورقة سمرقندى وله علاف آبنوس يطبق كالاسطوانة الفليضة
والرابع مصحف بخط بعض الكتاب المجودين بالخط الواضح وقد كتب كاتبه
اختلاف القراء بين سطوره بالحرمة وتفسير غريبه بالحضرة واعرابه بالزرقه وكتب
بالذهب العلامات على الآيات التى تصلح للاقتراعات في اليهود والمكاتب وآيات
الوعد والوعيد وما يكتب في التمازى والتهانى وبالجملة كتابة مصحف على هذا الوجه
بدعة مكروهة وقيل دخل الى بغداد من مصر وبما معه عشرة جمال عليها كتب
بالخطوط المنسوبة في قون العلم وكانت عنده قوة قس وربما نال من بعض أهل العلم
بسببه وكان يشتغل بالاعتزال ويتظاهر به حتى على باب نظام الملك فيقول لمن يستأذن
عليه قل أبو يوسف القزوينى المتزلى توفي ببغداد في ذى القعدة سنة ثمان وثمانين وأربعمائة
✽ عبد السيد بن محمد بن عبد الواحد بن أحمد بن جعفر ✽ أبو نصر بن الصياغ
صاحب الشامل والكامل وعدة العالم والطريق السالم وكفاية السائل والفتاوى كان
اماما مقدما وقارسا لا يدرك السوق وراه قدما وحريرا تلى قدره على السماء وبحرا لا
يزف بكثرة الدلاء تصبب فيها فكاكه لم يطعم سواء ولم يكن غيره بلنه وشخصا قضيا

فأما رأي المحقق قال ابن الصباغ صبغ من الصر كذا ومن أحسن من الله صبغة انتهت إليه رئاسة الأصحاب وكان ورعا نزهة قيا صالحا زاهدا قويا أصوليا محققا سمع الحديث من أبي علي بن شاذان ومن أبي الحسين بن الفضل سمع منه جزأين عرفه وحدث به بغداد وأصبهان روى عنه الخطيب في التاريخ وهو أكبر منه وأبو بكر محمد ابن عبد الباقي الأنصاري وأبو القاسم اسماعيل بن أحمد بن عمر السمرقندي وابنه أبو القاسم علي بن عبد السيد وآخرون ولد الشيخ أبو نصر سنة أربع مائة وحققه على القاضي أبي الطيب قال أبو الوفاء بن عقيل الخطيب لم أدرك فيمن رأيت وحاضرت من العلماء على اختلاف مذاهبهم من كملت له شرائط الاجتهاد المطلق الا ثلاثة أبا علي بن الفراء وأبا الفضل الهمداني الفرضي وأبا نصر بن الصباغ وقال غيره كان ابن الصباغ يضاهي أبا اسحاق الشيرازي واليهما كانت الرحلة في المتفق والمختلف (قلت) مضاهاته له في المتفق ظاهرة وأما المختلف فما كان أحد يضاهي أبا اسحاق في عصره والمراد بالمتفق مسائل المذهب وبالمختلف الخلافات بين الامامين وقال بعضهم كان ابن الصباغ يحاسب نفسه فمن ذلك انه قال اعتبرت نفسي في مجيئها في باب المراتب الى النظامية من غير كلفة ومشقة واعتبرتها في طواف الكعبة سيما وكلفتها ومشقتها فملت أن الطواف حق لسيدى على نفسي وان سمي من باب المراتب الى المدرسة لحظ نفسي فمن ثم زالت عني فيه الكلفة والمشقة (قلت) باب المراتب مكان بغداد فيه دار ابن الصباغ وكان ابن الصباغ أول من درس بنظامية بغداد فان نظام الملك وان كان انما بناها لاجل الشيخ أبي اسحاق الشيرازي الا ان أبا اسحاق امتنع أولا ان يدرس فيها ولما جلس للناس أول يوم للتدريس أرسل الى الشيخ أبي اسحاق وكرر سؤاله فلم يحضر فأذن للشيخ أبي نصر فدرس بها مدة يسيرة ثم وقع التكرار في سؤال الشيخ أبي اسحاق فاجاب ودرس بها بقية حياته فلما توفي أبو اسحاق وليها صاحب التهمة أبو سعد التتولي ثم عزل وأعيد ابن الصباغ ثم صرف ابن الصباغ في سنة سبع وسبعين فحمله أهله على طلبها فخرج الى أصبهان الى نظام الملك فلم يجب سؤاله بل أمر ان يبقى له غيرها وعاد من أصبهان فمات بعد ثلاثة أيام توفي يوم الثلاثاء ودفن يوم الاربعاء رابع عشر جمادى الاولى سنة سبع وسبعين واربع مائة ودفن بداره ثم نقل الى باب حرب وكان قد كف بصره قبل وفاته بستين سنة (ومن الرواية عنه) أخبرنا صالح بن مختار الاسنوي بمصر والزبوعبيد الله محمد بن ابراهيم بن أحمد الله بن الشيخ أبي عمر بالشام سماعا عليهما قال أخبرنا أبو

العباس احدث بن عبد الله بن نعمة المقدسي قال الاول سماعا وقال الثاني حضورا
في الثالثة أخبرنا أبو القزح مجي بن محمود التقى سماعاً أخبرنا جدي الحافظ أبو القاسم اسماعيل
ابن محمد بن الصفار التيمي الاصبهاني قراءة عليه وأنا اسمع أخبرنا أبو نصر عبد السيد بن
محمد بن عبد الواحد بن الصباغ أخبرنا محمد بن الحسين بن الفضل أخبرنا اسماعيل بن محمد
الصفار حدثنا الحسن بن عرفة حدثنا عمر بن عبد الرحمن أبو حفص الابدی عن
محمد بن جبطانة عن بكر بن عبد الله المزني عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يا أيكم والظلم فإن الظلم ظلمات يوم القيامة ويا أيكم والفحش
فإن الله تعالى لا يحب الفحش ولا التفحش ويا أيكم والشح فأما أهلك من كان قبلكم
الشح أمرهم بالكذب فكذبوا وأمرهم بالقطيعة فقتلوا وأمرهم بالظلم فظلموا قال
فقام رجل فقال يا رسول الله أي الإسلام أفضل قال إن يسل المسلمون من لسانك ويدك
قال فأى الجهاد أفضل قال يهراق دمك ويقتل جوادك قال فأى الهجرة أفضل قال
تهجر ما كره ربك وأخبرنا أبو نسيم أحمد ويدعى بكارا ابن الحافظ أبي القاسم
عبد بن محمد وتاج الدين عبد التفار بن محمد السعدي والقطب ابراهيم بن المجاهد
اسحاق ابن صاحب الموصل لؤلؤ وعبد الحسن بن أحمد الصابوني ومحمد بن عبد الله بن
أبني محمد الضبي ومعه أحمد بن محمد ومحمد بن عبد الوهاب بن مرقط البهني
وأحمد بن علي بن محمد بن حسام الكولياتي والشرف يعقوب بن عوض المؤدب والحديث
بدر الدين محمد بن أحمد بن خالد الفارقي قراءة عليهم وأنا اسمع بالقاهرة قالوا اكلمهم
أخبرنا الشيخ الحراني سماعاً أخبرنا عبد المتعم بن عبد الوهاب بن كليب أخبرنا علي
ابن أحمد بن بيان أخبرنا محمد بن محمد بن ابراهيم بن محمد البرزاري أخبرنا ابن عرفة فذكره
وأخبرناه أيضا محمد بن اسماعيل بن ابراهيم بن الحجاز بقرائه عليه غير مرة وقراءة
الشيخ الامام عليه أيضا وأنا اسمع قال أخبرنا ابن عبد الله بن حضور في الاولى قال
أخبرنا ابن كليب فذكره

❦ ومن القوائد والمسائل عنه أيضا ❦

قال ابن العربي في المتبس في حديث اذا أقبل الليل من هاهنا وأدبر النهار من هاهنا
فقد أظفر الصائم وقت يفقد واقفة وهو ان رجلا قال يفقداد وهو صائم امرأتى
فقال ان أظفرت على حار أولبرد فرفت المسألة الى أبي نصر بن الصباغ امام الشافعية
طالق هو حانت اذ لابد من الفطر على أحد هذين ورفت المسألة الى أبي اسحاق

الشرازى بالمدرسة فقال لاحت عليه لاه قد أفطر على غير هذين وهو دخول الليل قال النبي صلى الله عليه وسلم وساق الى قوله قد أفطر الصائم (قلت) وقد يقال ان الشيخ أبا اسحاق مسبوق الى ذلك سبقه به شيخه القاضي أبو الطيب فمن في التليقة على ان الفطر يحصل بالغروب أو كل الصائم أم لم يأكل واحتج بالحديث المذكور وكذلك قال الرويانى في البحر في آخر باب الوصايا ونقله الرافعى قيل بلب القضاء عن فتاوى الترمذى وكلامهم أجمعين صريح في حصول الفطر بالغروب ومسألة هذين الشيخين في قول القائل ان أفطرت على حار أو بارد ولا فرق لان هذه البارة تصد بها في العرف التميم ومطلق الفطر وقد يقال عمومها بالقسبة الى ما يدخل الجوف من المفطرات سواء حارها وباردها وغير ذلك (قلت) مسألة القاضي أبي الطيب وجماعته بالغروب وان حصل به الفطر لكن لا يقال أفطر على حار أو بارد بل ذلك فطر شرعى لا يدخل الجوف فالتى يتجه عندى ما قاله الشيخ أبو نصر وما نقلته من فتاوى ابن الصباغ التى جمعها ابن أخيه أبو منصور احمد بن محمد بن عبد الواحد من الغرائب اذا كان له حصة في ارض مشاعة وهى لا تقسم فجعلها مسجدا لم يصح وقال ان ابن الصباغ ذكرها في كتابه الكامل (قلت) في ذلك تأييد لابن الرفة قاله قال الذى يظهر انه لا يصح ان قلنا القسمة يصح وكذا ان قلنا افرار ولم يجوز قسمة الوقف من المطلق قال وان جوزنا فيشبه ان يأتى في محته اذا أمكن الاجار على القسمة احتمال ولكن الشيخ الامام ضنف هذا وذكر انه يصح وقفه مسجدا قال وتكون الصلاة فيه أكثر اجرا من موضع كله غير مسجد والقول بالصحة هو ما أفتى به ابن الصلاح الا انه قال لم تجب القسمة والشيخ الامام خالفه في وجوب القسمة ومن تقاريع الصحة انه يحرم المكث فيه على الجنب كذا أفتى به ابن الصلاح وواقفه الشيخ الامام تغليبا للمنع وذكر ان القاضي شرف الدين ابن البارزى أفتى بجواز المكث كما يجوز للجنب حل المصحف مع أئمة قال الشيخ الامام وهذا ليس بصحيح لان حل جواز حل المصحف اذا كان المقصود هو الائمة ونظير مسألتنا ان يكون كل منهما مقصودا وفي فتاوى ابن الصباغ يستحب الوضوء لمن قص شاربه وفيها ان ابن الصباغ ذكر في كتابه الكامل انه اذا قال بمتك اذا قبلت لا يصح البيع لتعلق الايجاب (قلت) وقد يخرج فيه الخلاف في بمتك ان شئت والاصح ثم الصحة وفيها اذا دفع ثوبا الى خياط فقال ان كان يقطع قميصا فاقطعه فاقطعه لم يكفه قال الشيخ يعنى ابن الصباغ بمحمل أن يضمن ويحتمل

أن لا ضمن وحكى عن أبي ثور أنه لا ضمن (قلت) الجزوم به في الرافعي والروضة وغيرهما الضمان في هذه الصورة بخلاف ما إذا قال هل يكفي فيصا فقال نعم فقال أقطعه فقطعه فلم يكف قاته لا ضمان لأن الأذن مطلق وفيها إذا قال أنت طالق ثلاثا على سائر المذاهب قال القاضي أبو منصور لم أجدها مسطورة فالت شيئا يعني ابن الصباغ فقال يقع في الحال قال القاضي أبو منصور وسمعت من رجل معه كان يحضر عند القاضي أبي الطيب أن القاضي قال لا يقع لأنه لا يكون أوقع ذلك على المذاهب كلها قال القاضي أبو منصور ولا بأس بهذا القول لأن الطلاق يصح تطبيقه على الشروط الصحيحة والفاسدة ولو قال أنت طالق على مذهب فلان وفلان يستد بخلافه ينبغي أن يقال يقع في الحال ولا أظن ذلك لأن الرجل لم يوقع طلاقه بل علقه استشكل ابن الصباغ قول الأصحاب أن من نذر صوما لزمه صوم يوم قال لا ينبغي أن يكتفى بصوم يوم إذا حملنا النذر على واجب الشرع فإن أقل ما وجب بالشرع ثلاثة أيام والاستشكل معروف به وقد سبقه إليه الماوردي فقال ولو قيل يلزمه صوم ثلاثة أيام كان مذهبا لأنه أقل صوم ورد في الشرع نصا وحكاه عنه الرويان في البحر ساكتا عليه واحتج بقوله نصا عما وجب بسبب من المكلف كصوم يوم في جزاء الصيد وعند آفة الجحشون وبلوغ الصبي قبل طلوع فجر آخر يوم من رمضان وحاول ابن الرضة دفع هذا الاشكال فقال لا نسلم أن أقل صوم وجب بالشرع ثلاثة أيام ابتداء ولئن سلمنا أن ذلك يشمل ما وجب بإيجاب الشرع ابتداء أو بسبب من المكلف فصوم يوم فقط يجب بالشرع في جزاء الصيد وعند آفة الجحشون وبلوغ الصبي قبل طلوع فجر آخر يوم من رمضان ثم حكى كلام الماوردي وقال احتج بقوله نصا عما ذكرناه (قلت) وعجبت من المعترض والجيب فإن أقل صوم وجب بالشرع ابتداء نصا صرم يوم فإن رمضان عندنا معاشر الشافعية ثلاثون عبادة وهو أصل يتناوب بين المالكية قال أصحابنا هو يكون عبادات كل منها مستقل بنفسه وخالفهم المالكية فقالوا بل صوم رمضان كله عبادة واحدة وخرج على الخلاف وجوب التية عندنا لكل يوم والاكتفاء عندهم بنية واحدة لجميع الشهر واحتج أصحابنا بأنه لا يجب التتابع في قضاءه ومن يقول هذا الأصل كيف ينكر أن أصل صوم وجب بالشرع ابتداء صوم يوم فصحت من حقاء هذا على الماوردي وابن الصباغ ثم عجبت من عدم اعتراض ابن الرضة به قال الأصحاب يشترط في القاسم إذا كان منصوبا من جهة القاضي أن يكون حرا بالنا عاقلا عدلا طابا بالقسم ولا يشترط

في نصب الشركاء المعدالة والحرية فانه وكيل من جهتهم قال الرافضى كذا أطلقوه
وينبى أن يكون توكيل البعد في القسمة على الخلاف في توكيله في البيع والشراء ولو
حكم الشركاء رجلا ليقسم بينهم قال أصحابنا المراقبون هو على القولين في التحكيم ان
جوز به فيكون الذى حكموه كنصب القاضى انتهى وفيه كلامان (أحدهما) قوله ينبى
أن يكون توكيل البعد في القسمة على الخلاف في توكيله في البيع والشراء فيه نظر فان
البيع والشراء تعلق البعده فيه بالوكيل ولا كذلك التوكيل فلا يلزم من منع التوكيل
فيهما منه في القسمة وبتقدير استولهما فكان صواب العبارة أن يقول على الخلاف
والفصل فان الخلاف في توكيل البعد في البيع والشراء انما هو فيما اذا كان بهيراذن
السيد اما باذنه فيجوز جزما فان كانت القسمة مثلها فينبى أن يفضل هكذا والثانى
قوله في المحكم انه على القول بجواز التحكيم كنصب القاضى وان المراقبين ذكروا
ذلك مراده بتخصيصهم بالذكر ان غيرهم ما كنت عنه لان غيرهم مخالف ثم الحزم
بانه كنصب القاضى قد يستدرك بقول صاحب البيان مانعه يجوز أن يكون الذى
ينصبه الشريكان عبدا أو قاسقا لانه وكيل لما هكذا ذكره أكثر أصحابنا وقال ابن
الصباغ اذا نصب الشريكان قاسما قسم بينهما لم تلزم قسمته الا براضيهما بقسمته بعد
القرعة وجاز أن يكون عبدا أو قاسقا وان حكما رجلا ليقسم بينهما قسم فقولان
كالقول في التحكيم فاذا قلنا يلزم وجب أن يكون على الشرائط التى ذكرناها في قاسم
القاضى وان قلنا لا تلزم قسمته الا براضيهما بعد القرعة جاز أن يكون عبدا أو قاسقا ففرق
بين النصب والتحكيم والطريق الاول أقبس انتهى لفظ البيان وخرج فيه انه لا يمتنع
على القول بالتحكيم أن يكون كنصب القاضى بل وراه شئ آخر وهو ان حكم
المحكم هل يتوقف على التراضى فيصير منصوب القاضى يشترط فيه المعدالة والحرية
جزما ولا كذلك منصوبها جزما اما محكمها فيشترط فيه ذلك ان قلنا ان حكمه يلزم
وان قلنا يتوقف على الرضا فهو كنصوبها غير ان عبارة ابن الصباغ في الشامل
لا تقتضى انه قال ذلك قلا بل انما قاله بجنا بعد ان اعترف بان الثقل خلافه وهذا لفظه
قال في أول باب القاسم من الشامل واذا حكموا رجلا ليقسم بينهم كان على القولين
اذا حكموا رجلا ليحكم بينهم فان قلنا يصح وجب أن يكون على الشرائط التى ذكرناها
في قاسم القاضى واذا قسم وأقرع فهل يلزمها فيه وجهان وينبى اذا قلنا لا يلزمها
الا براضيهما أن لا يشترط في الابتداء الحرية والمعدالة انتهى وخرج منه

أن منقول الرافعي صريح ولم يفته البحث لاین الصباغ وفي هذا نظر بل ينبغي اشتراطه وان قلنا لا يلزم الا بالتراضي فلما سنين موقفا في عدم اشتراطه وان كان منصوبا من جهتهم غير محكم فنقول كلام الرافعي أنسب من كلام صاحب البيان من الوجه الذي أبداه فان صاحب البيان قل عن ابن الصباغ ما يوهم أنه قاله قسلا وانما قاله بحثا وكلام البيان أحسن من كلام الرافعي من جهة أنه بين أن الاكثرين أطلقوا اشتراط المدالة والحرية في القاسم من غير نظر الى التفصيل بين منصوب القاضى ومنصوب الشركاء والامر كذلك فان الذى نص عليه الشافعي وذكره الجماهير اطلاق القول بان القاسم شرط المدالة ومن أطلق ذلك الماوردى وصاحب البحر وغيرهما قديما بين الصباغ وصاحب التهذيب بما اذا كان منصوبا لهما كمنصوب الحاكم وصاحبها اذا كان منصوب الشركاء يجوز كونه عبدا أو قسلا أو ما اذا حكما فليذكر صاحب التهذيب وذكره ابن الصباغ وقد أريناك كلامه وهو صريح أو كالصريح في أن المتقول فيه اشتراط المدالة والحرية وان له بحثا أبدا فيه بناء على أن حكم الحاكم لا يلزم الا بالتراضي فخرى الرافعي على من قوله دون بحثه قاله أعرض عن ذكره اما لضخفه عنده أو لكونه مخرجا على ضعيف أو لغير ذلك واعلم أن تجوز كونه قسلا أو عبدا اذا كان منصوب الشركاء خلاف ظاهر اطلاقهم ودعوى الرافعي أنهم أطلقوا اشتراط المدالة والحرية في منصوب القاضى وأطلقوا عدم اشتراطهما في منصوب الشركاء مستدرك قائم لم يطلقوا عدم اشتراطهما في منصوب الشركاء وأطلقوا اشتراطهما في القاسم فقيده ابن الصباغ والبخوي بمنصوب الحاكم فاحد الشقين مسلم للرافعي وأما الشق الثانى وهو دعواه اطلاقهم عدم اشتراطهما في منصوب الشركاء الذى بنى عليه بحثه المتقدم غير مسلم وقد صرح صاحب البيان بخلافه كما رأيت وهو أنهم أطلقوا اشتراطهما في مطلق القاسم من غير قيد بمنصوب الحاكم وان الذى فصل انما هو ابن الصباغ فان طريق الاطلاق أقيس فخرج منه أنه يرجح تسميم الاطلاق واشتراط المدالة والحرية في كل قاسم سوى منصوب الشركاء وغيره وإذا كان هذا في منصوبهم وان لم يكن محكما فالظن بالحكم (فان قلت) هل هذا من وجه أن منصوب الشركاء وكيل وقد يوكل بالبد والفاسق (قلت) القاسم وان كان منصوب الشركاء فليس هو وكلا على الحقيقة فان الوكيل لا يتولى الطرفين وهذا يتولى الطرفين قاله قسم لهذا ولهذا يأخذ من هذا لهذا ما يأخذ في مقابته من هذا لهذا ويبين ثم يأخذ الشركاء بعد الاقراع لان رضاهم لا يد منه بعد القرعة في هذه الصورة فكان

القصة على كل حال فيها نوع من الولاية التي لا يصح لها الميؤدة لك اختلف الاصحاب كما أشار اليه في الوسيط الى أن منصبه منصب الحاكم أو الشاهد وان كان ذلك أن تقول ان هذا إنما هو في منصوب الحاكم لكن يظهر أن يقال انها لما ذكرته ولاية وبالجملة ما يجوز كونه قاضياً أو عبداً وان كان منصوب الشركاء مصرح به في كلام غير ابن الصباغ والبقوى ومن تبعهما حتى يقول الراغب ان الاصحاب أطلقوا تجويزه بل انما أطلقوا عدم تجويزه عند اطلاقهم لفظ القاسم ثم اختلف ابن الصباغ والبقوى والمراني فقال الاولان أن اطلاقهم مقيد بشير منصوب الشركاء وقال الثالث أنه مطلق وتقول انحاء ما على الجملة **عبد الفار بن عبد الله بن محمد بن زريك** بزاي مكسورة ثم ياء مشاة من تحت ساكنة ثم راء مفتوحة ثم كاف وهو غير مصروف بن محمد بن كثير بن عبد الله التميمي أبو سعد شيخ همدان قال شيوخه كان ثقة صدوقاً قتيها عالماً به في الادب وكان يسطر الناس ويحكم في علوم القوم يعني الصوفية وكان ذا شأن وخطر عند الناس الخاص والملم له مصنفات عزيزة في أنواع العلوم ولم يحمل عنه الا القليل وعاجله الموت روى عن أبيه أبي سهل والامام أبي بكر بن لال وغيرهما من الهمدانيين وأبي الفتح بن أبي الفوارس وأبي الحسن محمد بن الحسن الطعان المازقني وغيرهما من البغداديين والمازقني هذا غير المازقني الامام المشهور حدث عنه ابن أخيه الفضل محمد بن عثمان القوساني وغيره وحكى انه رأى النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فكساه ثوباً فأل معبراً فقال له ان الله يرزقك العلم وتكون اماماً في عصرك فكان كما قال وذهب اسمه في الآفاق توفي سنة ست وثلاثين وأربعمائة

(عبد الفتى بن نازل بن يحيى بن الحسن بن يحيى بن شاهي الالواحي) أبو محمد المصري من أهل الواح ببلد من بلاد مصر قدم بشداد وثقه بها وسمع أبا طالب بن غيبلا بن أبا اسحاق البرمكي وأبا محمد الجوهري والقاضي أبا الطيب الطبري وأبا الحسن بن السريني والقاضي أبا الحسن الماوردي وأبا يعلى بن القراء وغيرهم وسمع بواسط وهمدان الري وسمنان وبسطام ونيسابور من جماعات وسادات منهم أبو عثمان البحري وأبو القاسم القشيري وخلق ثم عاد الى بغداد واستوطنها وحدث بها فروى عنه أبو الفتح بن البطي وخلق قال ابن التمار كان شيخاً صالحاً ديناً حسن الطريقة صبوراً قتيماً قاله قورأت في كتاب أبي الفضل كثر بن ناصر بن نصر الحيدادي المراسي انه توفي في الثالث عشر من المحرم سنة ست وثلاثين وأربعمائة ودفن في

هذا اليوم وصلى عليه الامام أبو بكر الشاشي (قلت) ووقع في تاريخ شيخنا الذهبي انه توفي سنة ثلاث وثمانين والاشبه ما في تاريخ ابن التجار

(عبد القاهر بن طاهر بن محمد التميمي) الامام الكبير الاستاذ أبو منصور البغدادي امام عظيم اقدر جليل اهل كثير العلم حبر لا يساجل في الفقه وأصوله والقراض والحساب وعلم الكلام اشتهر اسمه وبعد سيته وحمل عنه العلم أكثر أهل خراسان سمع عمرو بن نعيم وأبا عمرو محمد بن جعفر بن مطر وأبا بكر الاسماعيلي وأبا بكر ابن عدي وغيرهم وكان يدرس في سبعة عشر قفا وله حشمة وافرة وقال جبريل قال شيخ الاسلام أبو غسان الصابوني كان من أئمة الاصول وصدر الاسلام باجماع أهل الفضل والتحصيل بديع الترتيب غريب التأليف والتهديب تراء الحلبة صدرا مقدما وتدعوه الأئمة اماما مفخما ومن حشرات نيسابور اضطرار منه الى مفارقتها (قلت) فارق نيسابور بسبب قلة وقتها من التزكان وقال عبد الغافر هو الاستاذ الامام الكامل ذو الفنون الفقيه الاصولي الاديب الشاعر النحوي الماهر في علم الحساب العارف بالعروض ورد نيسابور مع أبيه أبي عبد الله طاهر وكان ذا مال وثروة ومروءة وأتق على اهل العلم والحديث حتى اقتصر صنف في العلوم وأرعى على أقرانه في الفنون ودرس في سبعة عشر نوعا من العلوم وكان قد درس على الاستاذ أبي اسحاق واقعد بعده لاملأ مكانه وأملئ سنين واحتلف اليه الأئمة وقرؤا عليه مثل ناصر المروزي وأبي القاسم القشيري وغيرهما قال وخرج من نيسابور في أيام التركانية وقتهم الى اسفراين فأت بها * وقال الامام فخر الدين الرازي في كتاب الرياض الموقفة كان يعني أبا منصور الاسفرايني يسير في الرد على المخالفين سيرا آجال في الآمال وكان عاداته العلم في الحساب والمقدار والكلام والفقه والقراض وأصول الفقه ولو لم يكن له الا كتاب التكملة في الحساب لكفاه وقال أبو علي الحسن بن نصر الزبيدي الفقيه وحديثي أبو عبد الله محمد بن عبد الله الفقيه قال لما حصل أبو منصور باسفرين ابتج الناس بخدمة الى الحد الذي لا يوصف فلم يبق بها الا سيرا حتى مات واتحق اهل العلم على دفته الى جانب الاستاذ أبي اسحاق فقبراها متجاوران تجاور تلاصق كأنهما عجمان جهما مطلع وكوكبان ضمهما برج مرتفع ملت سنة تسع وعشرين وأربعمائة ووقع في تاريخ ابن التجار سنة سبع وعشرين وهو تصحيف من الناسخ أو وهم من المصنف ومن شره

يامن عدى ثم اعتدى ثم اعترف ثم انسى ثم ارهوى ثم اعترف
أبشر بقول الله في آياته ان يتوبوا يغفر لهم ما قبله

(قلت) في استعمال مثل الاستاذ أبي منصور مثل هذا في شعره قائمة قاه قدوة في العلم
والدين وبعض أهل العلم ينهى عن مثل ذلك وربما شدد فيه وجنح فيه الى تحريمه
والصواب الجواز ثم الاحسن تركه تأديبا مع الكتاب العزيز ونظيره ضرب الامثال
من القرآن ونظيره في التكت الادبية وهذا فن لا تسمح نفس الاديب بتركه والاتقى
بالتقوى أن يترك وأكثر الناس رأيت تشددا في ذلك المالكية ومع هذا فقد فسه
كثير من قضاةهم حتى رأيت في كتاب المدارك في أصحاب مالك للقاضي عياض في ترجمة
ابن الطار وهو من قديما أصحابهم أنه سئل عن مسألة من سجود السهو فأتى بالسجود
فقال السائل ان لم أسجد لم ير على سجود فقال لا تطع واسجد واقرب وعد
القاضي عياض ذلك من ملحه ونوادره وما أنشد ابن السمعاني في التحبير في ترجمة
المباني بن محمد المعروف ببساطة

لا تمترض فيما قضى واشكر لك ترضى
اصبر على مر القضا ان كنت تبعد من قضى
ومنه ياتحيا لي كل باب أرغى انى لغو منك عنى مرغى
فامن على بما يغيد سعادى فسادى طوعا مقى بامرغى

ومن تصانيفه كتاب التفسير وكتاب فضائح المسترلة وكتاب الفرق بين الفرق وكتاب
الفصل في أصول الفقه وكتاب تفضيل الفقير المابر على الفنى الشاكر وكتاب فضائح
الكرامية وكتاب تلويل متشابه الاخبار وكتاب الملل والنحل مختصر ليس في هذا
النوع منه وكتاب نقى خلق القرآن وكتاب الصفات وكتاب الايمان وأصوله وكتاب
يلوغ المدى عن أصول الهدى وكتاب ابطال القول بالتوفه وكتاب المبادى في موارد
المبادى ليس في الفرائض والحساب له نظير وكتاب التكملة في الحساب وهو الذى أتى
عليه الامام فخر الدين في كتاب الرياض المؤتفة وكتاب شرح مفتاح ابن القاسم وهو
الذى قل عنه الرافعى في آخر باب الرجعت وغيره وكتاب قضى ماعله أبو عبدالله الجرجاني
في ترجيح مذهب ابى حنيفة وكتاب أحكام الوطى التام وهو المعروف بالتقاء الحثاين
في أربعة أجزاء قال ابن الصلاح ورأيت له كتابا في معنى لفظى التصوف والصوفى
جمع فيه من أقوال الصوفية ألف قول مرتبة على حروف المعجم وجميع تصانيفه باللغة

في الحسن أقصى الغايات ﴿ ومن الرواية عنه ﴾

أخبرنا أبو محمد عبد الله بن محمد بن إبراهيم البرزوي المقيم أبوه بالضيائية قراءة عليه وأنا اسمع قاسيون أخبرنا أبو الحسن علي بن أحمد بن عبد الواحد المقدسي سماعا عليه أخبرنا أبو القاسم عبد الواحد بن أبي الطاهر أخبرنا القاسم بن الفضل الصيدلاني أجازة أخبرنا أبو سعد اسماعيل بن الحافظ أبي صالح أحمد بن عبد الملك الثيسابوري أخبرنا الشيخ أبو الرجا خلف بن هرم بن عبد العزيز الفارسي ثم الثيسابوري أخبرنا الشيخ الأستاذ أبو منصور عبد القاهر بن طاهر البغدادي أخبرنا أبو عمرو محمد ابن جعفر بن مطر أخبرنا إبراهيم بن علي القهقي حدثنا يحيى بن يحيى القيمي حدثنا هشيم بن بشير عن يسار عن يزيد القفيري عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أعطيت خصالا لم يعطها أحد قبلي كان كل نبي يبعث إلى قومه خاصة وبعثت إلى كل أمة وأمة وأسود وأحلت لي الفنائم ولم تحل لأحد قبلي وجعلت لي الأرض طيبة ومسجدا وطهورا فأما رجل أدركته الصلاة صلى حيث كان ونصرت بالرعب بين يدي مسيرة شهر وأعطيت الشفاعة رواء البخاري عن محمد بن سنان وعن سعيد بن النضر ورواه مسلم عن يحيى بن يحيى وأبي بكر بن أبي شيبة ورواه النسائي في الطهارة بتمامه وفي الصلاة ببعضه عن الحسن بن اسمعيل بن سليمان خستهم عن هشيم بن بشير به أنشدنا الوالد رحمه الله مرة من لفظه للأستاذ أبي منصور ما كتبه إلى أحمد بن أبي طالب من دمشق أن محمد بن محمود بن الحسن الحافظ كتب إليه من مدينة السلام قال أخبرنا أبو بكر محمد بن حامد الضرير المتوفي بأصبهان أن أبا نصر أحمد بن عمر الغازي أخبره قال أنشدني أبو سعيد مسعود بن ناصر السجزي قال أنشدنا الأستاذ أبو منصور لنفسه

طلبت من الحبيب زكاة حسن	على صفر من القدر البهي
فقال وهل على مثلي زكاة	على قول العراقي الكسي
فقلت الشافعي لنا امام	وقد فرض الزكاة على الصبي

ثم ذيل عليها الوالد فقال

فقال اذهب اذا فاقبض زكاتي	بقول الشافعي من الولي
فقلت له فديتك من قفيه	أطلب بالزكاة سوى المني
نصاب الحسن عندك ذو اتساع	يلحظ والقوام السهري
فان أعطيتا طوعا وبالا	أخذناه بقول الشافعي

أخبرنا أحمد بن أبي طالب قال كتب إلى محمد بن محمود وقال أنبأنا القاضي أبو
الفتح الواسطي قال كتب إلى أبو جعفر محمد بن أبي علي الهمداني قال أنشدنا سعد
ابن مسعود بن علي العيني الكاتب قال أنشدني أبو منصور البخداي نفسه

ياسائل عن قصتي دعي أنت في غصق

المال في أيدي الوري والياس منه حصق

ومن الفوائد عنه ✽

قال في شرح المفتاح في التسمية السنونة في الوضوء أنها بسم الله وبالله وعلى مائة رسول
الله عند غسل الكفين وحكي أن من أصحابنا من قال لا تشترط الطهارة في الصلاة
على الجنابة وقال في الإقامة من سننها الإدراج ولا يبرح من موقفه حتى يقول قد قامت
الصلاة (قلت) وظاهره أنه يتول حيث ذو ظاهر كلام الأصحاب أنه لا يتحول
حتى يتمها (وقال) في كتاب الوطء الثام من لف ذكره بحريرة وأولجه في فرج ولم
ينزل لا غسل عليه ولا حد على الأصح أن كان في حرام ولا يفسد به شيء من العبادات
وعن أبي حامد المروزي إنحجاب ذلك انتهى وفي مسألة الفسل وجوه شهيرة
أصحها وجوب الفسل ونائها الفرق بين الحنيفة والناصرة قال النووي في زيادة
الروضة قال صاحب البحر ونجوى هذه الأوجه في إفساد الحج به وينبغي أن تجزى
في جميع الأحكام انتهى (قلت) وقوله وينبغي أن تجزى في جميع الأحكام هو من كلام
النووي وليس من كلام صاحب البحر وفيه على عمومته نظر إذ يلزمه أن يحل الإيلاج
في خرقه في فرج أجنبية ولا أعتقد أحدا يقول به وإن اختلف في وجوب الحد وأما
ينبغي أن يجزى الخلاف في جميع العبادات هل تقصد به وبه صرح الاستاذ أبو منصور
كما رأيت ولم يرد النووي سواء أنا قال المريض أوصيت يزيد بما يخص فلانا أحد وارثي
من ثلثي لو لم أوص فحل تصح هذه المسألة مليحة بمحتمل أن يقال بالصحة لأن له
أن يوصى بكامل الثلث وبضه موزونا على كل الورثة وإذا كان له أن يوصى
بتامه فله مع كل وارث ثلث ما يرثه فله أن يضعه في واحد معين منهم وبمحتمل
أن يقال لا يصح بل ليس له إلا أن يوصى بالقد والمطلق له من الثلث فما دونه مقسوما
بين ورثته على مقدار موارثهم وهذه المسألة وقعت في زمان الاستاذ أبي منصور وذكرها
القاضي الحسين في فتاويه وبالإحتمال الثاني أنقضى أبو منصور وذلك أن واحدا ترك ابنا وبنتا
وأوصى بثلث ماله بعد نصيب البنت بحيث لا يتصل عليها شيء وأراد أن يجعل الموصى به ثلثا

يخص الابن وهو أصل من أصل الثلث وان يحسب على الابن وحده بحيث لا يدخل نقص على البنت فاحتاف على الابن قضاء ذلك الوقت في الفتيا هل يدخل النقص عليهما جميعا أو يخص به الابن كما أوصى به الميت فقال الاستاذ أبو منصور بل يدخل عليهما جميعا وتكون المسألة من نسمة والله سبحانه وتعالى أعلم بالصواب

عبد القاهر بن عبد الرحمن الشافعي أبو بكر الجرجاني النحوي المتكلم على مذهب الأشعري الفقيه على مذهب الشافعي أخذ النحو بجران عن أبي الحسين محمد بن الحسن الفارسي ابن أخت الشيخ أبي علي الفارسي وصار الامل المشهور المقصود من جميع الجهات مع الدين المتين والورع والسكون قال السلفي كان ورعا قالما دخل عليه لصل وهو في الصلاة فأخذ ما وجد وعبد القاهر ينظر ولم يقطع صلاته * قال وسمعت أبا محمد الأبيوردي يقول ما قلت عني لغويا وأما في النحو فبدا فقه القاهر ومن مصنفاته كتاب المغني في شرح الإيضاح في نحو من ثلاثين مجلدا وكتاب المختصر في شرح الإيضاح أيضا ثلاث مجلدات وكتاب إعجاز القرآن الصغير والعوامل المائة والمفتاح وشرح الفاتحة والسعد في التصريف وكتاب الجمل المختصر المشهور ومن شمره

كبر على السلم لارمه ومل الى الجهل ميل هائم
وعش حاراً نعيش سعيداً قال سعد في طالع البهائم

توفي سنة إحدى وسبعين وقيل أربع وسبعين وأربعمائة

عبد الكريم بن أحمد بن الحسن بن محمد الطبري أبو عبد الله الشالوسي من قرية شالوس بفتح الشين المسجمة وضم اللام بعد الالف بمدها واو ساكنة ثم سين مهملة وهي من نواحي طبرستان كان من الأئمة في العلم والدين قال ابن السمعاني أبو عبد الله فقيه عصره بآمل ومفتيها ومدرسها وكان واعظاً زاهداً وبنته بيت الزهد والعلم سمع الحديث وعمر حتى حدث ثم ورد بغداد وخرج الى الحجاز وسمع أبا عبد الله محمد بن الفضل بن نظيف القراءة أما بمكة أو بمصر وقال أعني ابن السمعاني في الانساب غالب ظني أنه سمع منه بمكة قال وقد سمع منه القاضي أبو محمد عبد الله بن يوسف الجرجاني الحافظ وأتني عليه وذكر أنه سمع من ابن نظيف بمصر (قلت) الشالوسي شيخ دور الكرخي وكلاهما مذكور في فتاوى الخنطلي في مسألة وصول القراءة الى الميت توفي الشالوسي سنة خمس وستين وأربعمائة

عبد الكريم بن أحمد بن طاهر بن أحمد بن إبراهيم القاضي أبو سعد الطبري

التي يم واحدة يعرف بالوزان من أهل طبرستان نزل الرى من رؤساء عصره
وكبرائهم فضلا وحشمة وجاها ونمة قال عبد الغافر وكان له القدم الراسخ في المناطرة
واقحام الخصوم والكرم الباذخ الرافى الى مناط التجوم وذكر ابن السمعى انه تفقه
يمرو على الامام أبى بكر القفال المروزي وبرع في الفقه وقال القاضى أبو الفضل عبد
الله بن يوسف الحافظ انه ولى قضاء ساوه ثم قضاء همدان سجع القفال المروزي
والاستاذ أبى اسحاق الاسفرائنى وأبى بكر احمد بن الحسن الحيرى والاستاذ أبى منصور
البغدادى وغيرهم * روى عنه زاهر بن طاهر وغيره قال عبد الغافرتوفى سنة تسع
وستين وأربعمائة وقال عبد الله بن يوسف الجرجانى سنة ثمان وستين والله أعلم
* عبد الكريم بن عبد الصمد بن محمد بن على بن محمد القفطان * المعروف بابى
معشر الطبرى الامام في القراءات مصنف التلخيص وسوق العروس في القراءات المشهورة
والعربية وكتاب الدرر في التفسير وعيون المسائل وطبقات القراء وغير ذلك وكان
مقرى أهل مكة في عصره وقد روى تفسير التلخيص عن المصنف ومسنده الامام احمد
وتفسير النقاش عن شيخه الزيدى وروى عن أبى عبد الله ابن نضيف والقاضى أبى
الطيب الطبرى وغيرهما وحدث عنه أبو بكر محمد بن عبد الباقي وغيره وكان من
فضلاء الشافعية توفي سنة ثمان وسبعين وأربعمائة بمكة

* عبد الكريم بن هوازن بن عبد الملك بن طلحة بن محمد اليبابورى * الاستاذ
أبو القاسم القشبرى اليبابورى الملقب زين الاسلام الامام مطلقا وصاحب الرسالة
التي سارت مغربا ومشرقا والرسالة التي أصبح بها نجم سعادته مشرقا والاصالة التي تجاوز
بها فوق الفرق دورقا أحدائمة المسلمين علماء وعلماء واران الملة فلاموقولا امام الائمة
ومجلى ظلمات الضلال المذمومة أحد من يفتدى به في السنة ويتوضح بكلامه طرق النار
وطرق الجنة شيخ المشايخ واستاذ الجماعة ومقدم الطائفة الجامع بين أشتات العلوم
ولد في ربيع الأول سنة ست وسبعين وثلاثمائة وسمع الحديث من أبى الحسين الحفاف
وابى نعيم الاسفرائنى وابى بكر بن عبدوس المزكى وابى نعيم احمد بن محمد المهرجاني
وعلى بن احمد الاهوازي وابى عبد الرحمن السلى وابى با كويه الشيرازى والحاكم
وابن فورك وأبى الحسين بن بشران وغيرهم روى عنه ابنه عبد الله وابن ابنه أبو
الاسد هبة الرحمن وابو عبد الله القراوى وزاهر الشحامى وعبد الوهاب بن شاه
الشاذلى ووجيه الشحامى وعبد الحيار الخوارى وخلق وروى عنه من تقدمه أبو

بكر الخطيب وغيره ووقع لنا الكثير من حديثه واخذ الفقه من أبي بكر محمد بن بكر الطوسي وعلم الكلام عن الأستاذ أبي بكر بن فورك واختلف أيضا بسيرا إلى الأستاذ أبي اسحاق واخذ التصوف عن استاذ أبي علي الفلاح وكان قتها بارعا أصوليا محققا متكلما سنيا محدثا حافظا مفسرا مفتتا محويا لقويا أدبيا كاتبًا شاعرا مليح الخط جدا شجاعا بطلا في القروسية واستعمال السلاح الآثار الجليلة أجمع أهل عصره على أنه سيد زمانه وقدة وقته وبركة المسلمين في ذلك العصر قل الخطيب حدث بغداد وكتبنا عنه وكان ثقة وكان يخط وكان حسن الموعظة مليح الإشارة وكان يعرف الأصول على مذهب الأشعري والذريع على مذهب الشافعي وقال عبد الغافر بن اسماعيل فيه الامام مطلقا الفقيه المتكلم الأصولي المفسر الاديب التحوي الكاتب الشاعر لسان عصره وسيد وقته وسراقة بين خلقه شيخ المشايخ وأستاذ الجماعة ومقدم الطائفة ومقصود سالكي الطريقة وتعار الحقيقة وعين السادة وحقيقة الملاحة لم ير مثل نفسه ولا رأى الراؤن مثله في كماله وبراعته جمع بين علم الشريعة والحقيقة وشرح أحسن الشرح أصول الطريقة أصله من ناحية استواء من الرب الذين وردوا خراسان وسكنوا التواحي فهو قشيري الابن سلمي الام وخاله ابو عقيل السلمي من وجوه دهاقين ناحية استواء توفي أبوه وهو طفل فوقع إلى أبي القاسم الالباني فقرأ الادب والعربية عليه بسبب اتصاله بهم وقرأ على غيره وحضر البلد واتفق حضوره مجلس الأستاذ الشهيد أبي علي الحسن بن علي الفلاح وكان لسان وقته واستحسن كلامه وسلك طريق الارادة قبله الأستاذ وأشار عليه بتعلم العلم فخرج إلى درس الشيخ الامام أبي بكر محمد بن أبي بكر الطوسي وشرع في الفقه حتى فرغ من التلخيص ثم اختلف بشارته إلى الأستاذ الامام أبي بكر بن فورك وكان المتقدم في الأصول حتى حصلها وبرع فيها وصار من أوجه تلامذته وأشدهم تحقيقا وضبطا وقرأ عليه أصول الفقه وفرغ منه ثم بعد وفاة الأستاذ أبي بكر اختلف إلى الأستاذ أبي اسحاق الاسفرايني وقد يسمع جميع دروسه وأتى عليه أيام فقال له الأستاذ هذا العلم لا يحصل بالسماع وما توهم فيه ضبط ما يسمع فإعاد عنده ما سمعه منه وقرره أحسن التقرير من غير اخلال بشئ فتعجب منه وعرف محله فأكرمه فقال ما كنت أدري أنك بلغت هذا المحل فلست تحتاج إلى درسي يكفيك أن تطالع مصنفاتي وتطرق في طريقك وأبشرك عليك شئ طالعتني به فعمل ذلك وجمع بين طريقته وطريقة ابن فورك ثم نظر بعد ذلك في كتب القاضي أبي بكر بن الخطيب وهو مع ذلك يحضر

مجلس الاستاذ أبي علي ان اختاره لكريمته فزوجها منه وبعد وفاة الاستاذ عثرا با
عبد الرحمن السلي الى ان صار أستاذ خراسان وأخذ في التصنيف فصنف التفسير
الكبير قبل الشعر وأربعمئة ورتب المجالس وخرج الى الحج في رفقة فيها أبو محمد
الجويني والشيخ أحمد البيهقي وجماعة من المشاهير فسمع منهم الحديث يفتاد والحجاز
من مشايخ عصره وكان في علم الفروسية واستعمال السلاح وما يتعلق به من افراد مصر
وله في ذلك الفن دقائق وعلوم افرد بها وأما المجالس في التذكير والقعود فيما بين
المريدين واساؤلهم عن الوقائع وخوضه في الاجوبة وجريان الاحوال العجية فكلمها
منه واليه أجمع أهل مصر على انه عديم النظير فيها غير مشارك في أساليب الكلام على
المسائل وتطبيب القلوب والاشارات اللطيفة المستنبطة من الآيات والاحبار من كلام
المشايخ والرموز الدقيقة وتصانيفها المشهورة الى غير ذلك من نظم الاشعار اللطيفة
على لسان الطريقة ولقد عقد نفسه مجلس الاملاء في الحديث سنة سبع وتلاثين
وأربعمئة وكان يعلى الى سنة خمس وستين يذنب املية بآياته وربما كان يتكلم على
الحديث بشاراته ولطائفه وله في الكتابة طريقة انيقة رشيقة تبرى على التظم ولقد
ذكرت فصلا ذكره على بن الحسن في دمية القصر وهو ان قال الامام زين الاسلام
أبو القاسم جامع لانواع المحاسن يتفاد اليه صاحبها ذلل المراسن فلو قرع الصخر بسوط
مخذيده لذاب ولوريط ابليس في مجلس تذكيره لثاب وله فصل الخطاب في فضل النطق
المستطاب ماهو في التكلم على مذهب الاشرى الاخراج في احاطته بالعلوم عن الحد البشري
كلماته للمستفيدين فوائد وعبات منبره للعارفين وسائل وله شريعتون به رؤس معاليه
اذا حتمت به اذئاب املية قال عبد الغافر وقد أخذ طريق التصوف من الاستاذ أبي علي
الدقاق وأخذها أبو علي عن أبي القاسم التصرايذي والتصرايذي عن الشبلي والشبلي عن الجنيدي
والجنيدي عن السري والسري عن معروف الكرخي ومعروف عن داود الطائي وداود
لحق التابسين هكذا كان يذكر اسناد طريقته ومن جهة احواله ماخص به من الخنفي
الدين والاعتقاد وظهور التصب بين الفريقين في عشر سنة أربعين الى خمس وخمسين
وأربعمئة وميل بعض الولاة الى الاهواء وسعى بعض الرؤساء والقضاة اليه بالتحايط
حتى أدى ذلك الى رفع المجالس وتفرق شمل الاصحاب وكان هو المقصود من بينهم
حسدا حتى اضطره الحال الى معارفة الاوطان وامتنع في أثناء ذلك الى بغداد وورد
على أمير المؤمنين القائم بأمره واتى فيها قبولاً وعقد له المجلس في منزله المختصة به

وكان ذلك بحضور مرأى منه ووقع كلامه في مجلسه الموقع وخرج الامر باعزازه
واكرامه وعاد الى نيسابور وكان يختلف منها الى طوس باعله وبهض أولاده حتى طلع
صبح التوبة المباركة دولة السلطان البرسلان في سنة خمس وخمسين وأربعمائة فبقى
عشر سنين في آخر عمره مرافها محترما مطاعا معظما وأكثر صفوه في آخر أيامه التي
شاهدناه فيها آخرها الى أن قرأ عليه كتبه وتصانيفه والاحاديث المسموعة له وما يؤول
الى نصرة المذهب بلغ المتمدون اليه آلافا فأملاوا تذكيره وتصانيفه اطرافا انتهى كلام
عبد الغافر قال ابن السمانى سمعت أبا بشر مصعب بن عبد الرزاق بن مصعب المصعبى
يمرو يقول حضر الاستاذ أبو القاسم مجاس بعض الائمة الكبار وكان قاضيا بمر ووأظنه
قال القاضى على الدهقان وقت قدومه علينا فلما دخل الاستاذ قام القاضى على رأس السرير
وأخذ محدة كان يستند عليها على السرير وقال لبعض من كان قاعدا على درجة المنبر
احملها الى الاستاذ الامام ليقعد عليها ثم قال أيها الناس حبجبت سنة من السنين وكان
قد اتفق ان حج تلك السنة هذا الامام الكبير وأشار الى الاستاذ وكان يقال تلك السنة
سنة القضاة وكان حج تلك السنة أربعمائة نفس من قضاة المسلمين وأئمتهم من أقطار
البلدان وأقصى الارض وأرادوا ان يتكلم واحد منهم في حرم الله تعالى فاتفق الكل
على الاستاذ أبى القاسم فكلم هو باتفاق منهم (قات) من سمع هذه الحكاية لم يستكر
ما ذكره الغزالي في باب الولاء في مسألة أربعمائة قاض وباتفاقه مرض للاستاذ أبى
القاسم ولد مرضا شديدا بحيث ايس منه فشق ذلك على الاستاذ فرأى الحق
سبحانه وتعالى في المنام فشكى اليه فقال له الحق سبحانه وتعالى اجمع آيات الشفاء
واقرأها عليه واكتبها في اناه واجعل فيه مشروبا واسقه اياه ففعل ذلك فموفي الولد
وآيات الشفاء في القرآن ست * ويشف صدور قوم مؤمنين * شفاء لما في الصدور
فيه شفاء للناس * وتنزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين * وإذا مرضت فهو
يشفين * قل هو للذين آمنوا هدى وشفاء * ورأيت كثيرا من المشايخ يكتبون هذه
الآيات للمريض ويسقاه في الاناء طلبا للمافية ومن تصانيف الاستاذ التفسير الكبير وهو
من أجود التفاسير وأوضحها والرسالة المشهورة المباركة التي قلما تكون في بيت
وينكب والتحير في التذكير وآداب الصوفية ولطائف الاشارات وكتاب الجواهر
وعيون الاجوبة في أصول الائمة وكتاب المناجاة وكتاب نكت أولى النهى وكتاب
محو القلوب الكبير وكتاب نحو المقلوب أيضا وكتاب أحكام السماع وكتاب الاربعين

في الحديث وقع لنا بالسماح المتصل وغير ذلك وخلف من البين سنة ذكر كلهم في هذه الطبقات عبادة كلهم من السيدة الجليلة فاطمة بنت الاستاذ أبي على العلق قال الثقة ولما مرض لم تته ولا ركة قائما بل كان يصلي قائما الى ان توفي في صبيحة يوم الاحد السادس عشر من شهر ربيع الآخر سنة خمس وستين وأربعمائة ودفن في المدرسة الى جانب أستاذه أبي على العلق قال أبو تراب المراضى رأيت في النوم فقال أنا في أطيب عيش وأكمل راحة وقال غيره كانت للاستاذ فرس يركبها فقامت امتت عن البلف ولم تعلم شيئا ولم تمكن راكبا من ركوبها ومكثت أياما فلا تل على هذا بعده الى ان ماتت قمنا الله تعالى به آمين .

ومن رشيق كلامه ومليح شعره وجليل الفوائد عنه **ع** قال عبد التميم بن الاستاذ أبي القاسم سمعت والدي يقول المريد لا يفرأه الليل وأطراف النهار فهو في الظاهر نعت المجاهدات وفي الباطن يوصف المكابدات فارق القرائن ولازم الانكماش وتحمل المصاعب وركب المتاعب وعالج الاخلاق ومارس المشاق وعانق الاحوال وفارق الاشكال كما قيل

ثم قطعت الليل في مهمه لأسدا أختى ولا ذيبا
يغلبنى شوقي فاطوى السرى ولم يزل ذوالشوق مفلوبا

ومن شعر الاستاذ

يا من قاصر شكرى عن أيديه وكل كل لسانى عن معاليه
وجوده لم يزل فردا بلا شبه علا عن الوقت ماضيه وآتيه
لا دهر يخلفه لا قهر يلحقه لا كشف يظهره لا ستر يخفيه
لا عد يجيمه لا ضد يمتعه لا حد يقطعه لا قطر يحويه
لا كون يحصره لا عين تبصره وليس في الوهم معلوم ضاهيه
جلاله أزل لا زوال له وملكه دائم لا شئ يشفيه

وقال أيضا

لو كنت ساعة يتنا مايتنا وشهدت حين تكرر التوديبا .
أيقنت ان من الدموع محذنا وعلقت ان من الحديث دموعا

وقال أيضا

واذا سقيت من الحبة مصة ألقبت من فرط الحار خارى

كم نلت قصدا ثم لاح عذاره غفلت من ذاك المنار عذارى

وقال أيضا

أيها الباحث عن دين الهوى طالبا حجة ما يستقدمه
ان ما طلبه مجتهدا غير دين الشافعي لا تجده

وقال أيضا

لا مدح خدمة الاكابر واعلم ان في عشرة الصغار صفارا
وابغ من في يمينه لك يمن وترى في اليسار منه اليسارا
(قلت) ذكرت هنا قولى قديما

فيسح بي ورب العرش رى أخف الضر أو أختى افتقارا
وكيف وان أمد له يمنا تدعو ظل ينحها اليسارا

وقال أيضا

جنابى المجون يا صاحيا واتلوا سورة الصلاة عليا
قد أجبنا لزاجر العقل طوعا وتركنا حديث سلمى وميا
ومنحنا لموجب الشرع نثرا وشرعنا لموجب الهوى طيا
ووجدنا الى القناعة بيا فوضنا على المطامع حيا
كنت في حروحي لاختيارى فتوضت بالرضى منه فيا
ان من يهتدى لقطع هواء هو في الزحازح أوح الثريا
والذين ارتووا بكأس مناهم فلى السد سوف يلقون غيا

عبد الكريم بن يونس بن محمد بن منصور أبو الفضل الأزجلى * نسبة
الى أزجاء بفتح الالف وسكون الزاى وفتح الجيم وفي آخرها الهاء وهى احدى
قرى جائزان من خراسان قال ابن السمعاني امام فاضل ورع منقن حافظ للمذهب
الشافعى متصرف فيه ثقة بيسابور على الشيخ ابي محمد ثم عمرو على ابي طاهر السنجى
وعمرور الرود على القاضى الحسين وسمع الحديث وأمل قال وتوفي سنة ثمانين وأربع مائة
(عبد الملك بن ابراهيم بن احمد) أبو الفضل الهمداني القرضى المعروف بالمقدسى
من أهل همدان سكن بغداد الى حين وفاته سمع أبا نصر بن هيرة وأبا الفضل بن
عبدان الفقيه وأبا محمد عبد الله بن جعفر الجبازى وغيرهم وحدث بإلسير وكان
من أئمة الدين وأوعية العلم وقيل انه كان يحفظ بحمل اللغة لابن فارس وغريب الحديث

بى لا عيّد وكان زاهدا ناسكا عابدا ورعا وأما الفرائض والحساب وقسمة التركات فكان
قيم عصره بها وأريد على أن يلى قضاء القضاة فامتنع ولم يعرف أنه اغتاب احدا قط ولا
ذكره بما يستحي منه وقيل أنه كان على مذهب المعتزلة وقد قال ابو الوفاء ابن عقيل
أنه قال لم أرفق من رأيت يستجمع شرائط الاجتهاد الا أبابى وابن الصباغ وعبد
الملك بن ابراهيم وكان طريقا لطيفا مع الورع ومحاسبة النفس والتدقيق في العمل ذكره
ولده محمد بن عبد الملك في تاريخه قال كان أبى اذا أراد يؤدبنى يأخذ الصبي
بيده ويقول نوت أن أضرب ولدى تأديبا كما أمر الله ثم يضربنى قال وربما هربت
قبل أن تم ثم التية وكان عبد الملك بن ابراهيم قد تفقه على القاضي الماوردى توفي في
شهر رمضان سنة تسع وثمانين وأربعمائة وقد قارب الثمانين ولم يكن يغبر بمولده على
ما ذكر ولده أبو الحسن محمد بن عبد الملك وله قبا وقتت عليها وفيها أنه لاحضاة
للعباءة وقد ذكرنا المسألة في ترجمة ابن الصباغ وفيها ان القطر في رمضان لأجل اتخاذ
الفرق انما يجب على من تعين عليه اتخاذه والاصحاب أطلقوا الوجوب قال الشيخ الامام
في شرح المنهاج وفي هذا التقيد نظر لانه يؤدى الى التواكل

(عبد الملك بن عبد الله بن محمود بن صوب بن مسكين) ابو الحسن المصرى الفقيه
روى عن أبيض بن محمد الفهرى صاحب التستائى وعبد الله بن محمد بن أبى غالب البزار
وأبى بكر بن المهندس وأبى بكر محمد بن القاسم بن أبى هريرة وعلى بن الحسن
الانطاكى قاضى أذنة وغيرهم روى عنه الرازى في مشيخته وذكر شيخنا الذهبي أنه
كان يعرف أيضا بالزجاج مات سنة سبع وأربعين وأربعمائة رحمه الله تعالى آمين

(عبد الملك بن عبد الله بن يوسف بن محمد بن عبد الله بن حيويه الجوينى)
التيسابورى ائلم الحرمين ابو المالى ولد الشيخ أبى محمد وهو الامام شيخ الاسلام
البحر الحبر المدقق المحقق النظار الاصولى المتكلم البليغ الفصيح الاديب العليم القردزينة
المحققين امام الائمة على الاطلاق عجا وعربا وصاحب الشهرة التى سارت السراوات والحدادة
بها شرقا وغربا هو البحر وعلومه درر والفاخرة والسماء وفوائده التى أنارت الوجود
مجومها الزاهرة بيل الحديد من الحديد وذهنه لا يمل من نصرته الدين فولاه وتكل
الانفس وقله يسبح وابل دمه رذاذ ويدجو الليل البهيم ولا يرى بدرا الا وجهه في
محاربه ولا تخطر الا طرفة ناظرا في كتابه بطل علم انما رآه النظار انحموا وقلوا وما
ما الا له مقام معلوم وفارس بحث يضيق على خصمه القضاة الواح حتى لا يغوته المطارب

منهم في الارض يحور ولو أنه الطائر في السماء يحوم قدما المشكلات اليه فيصدها وترد السؤالات عليه فلا يردها أبدا على طرف اللسان جوابه فكأنما هي دفعة من صيب

يبدو مساحله بمن صافح وروح معترقا بذلة مذب

وما برح يدأب لا يترك سامية الاعلاها ولا غاية الا قطع دونها أنفاس الحجاز وقطع منهاها بذنن صبح على قد الفكر ابريزه ووضع في ميدان الجدال تبريزه حتى قال الدهر لقد اشتبه يومك بأمسك وقالت الملياء هنا حدى قلبه عند على رسلك ارفق بنفسك وأمسك هذا الى لفظ غر مسحر الا أنه حل وبل ودره يتم الا أنه لا يذل بخصيص كلام قالت النحاة هذا ما عجز عنه زيد وعمر و خالد وبلغ قول قصر عن مداه طرف الفصاحة والباله وما أرى احدا في الناس يشبهه وما أحنى من الاقوام من أحد

أجل واقفاته فدو حظ عظيم وقدر اذا أنصفت العداة أصبح واذا انقضى ينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم وعظيمة أمت ديارا لاعدائها وهي محلات مآتم وجمالة قال القاضي لا يكتما الشاهد المدل عندى ومن يكتما قاته آثم ومهابة يتضائل التجم دونها وتود الاسود أن تكونها ولا تكون الادونها ونغار لو رآته الام لقاتل قرى عينا أيتها النفس بهذا الولد أو المزنى لم أن بنات قرائحه اتت اليه أبكارا واتخذ منها ما عز على كل احد وأبحاث لو عارضها الثقال شيخ الحراسين لقل هذا يضرب في حديد بارد ولوعرضت على شيخ الراقين لقال ابن أبى طاهر أنا شيخ الطائفة وأنا حمود أبو حامد وشعار أوى الاشمرى منه الى ركن شديد واعتزل المعتزلى المتأخرة علما أنه ما يلفظ من قول الادب رقيب عتيد اذا صمد الثير مد يده الى الفراق قد وأنشده الفضل

ولما رأيت الناس دون محله تيقنت ان الدهر للناس ناقد

واذا وعظ ألبس الأتس من الحشبة ثوبا جديدا وقادته القلوب اننا بشر فاسجح فلست بالحىال ولا الحديد واذا ناظر قدما لاسد فلا يستطيع أن يقوم وقام الحق بحيث يحضر أنذية الدين وسويل قد نبذ المرء كأنه مذموم واذا قصدر باع المبتدعة هد شبهها يراهين قائمة على عمد وأنشد من رآها

أمت خلاء وأمسى أهلها احتملوا أخى عليها الذى أخى على ليد

ربى في حجر الهم رشيد احق ربا وارضع ثدى الفضل فكان قطامه هذا للبا وأحكم المربيته وما يتعلق بهامن علوم الادب وأوفى من الفصاحف والبلاغة ما أعجز الفصحاء وحير البلغاء وأسكت من لطف ودأب وكان يذكر دوسا كل درس منها تضيق الاوراق المديدة عن استيعابه وقصر

مد البحر عن مدى عباب غير متعلم في الكلام ولا يحتاج الى استدراك عثرة في لفظه جرت على غير النظام بل جار كالسيل محمدا والبرق افسرا يعلم المتسمعون أنه لا يدرك له حد ويمترف المبرزون به عمل صالحا وأحسن في السرد قال الثقات انما يوجد في مصنفاته من الابارات قطرة من سيل كان يحربه لسانه على شفتيه عند المذاكرة وغرفة من بحر كان يفيض من فمه في مجالس المناظرة وأقول من ظن أن في المذاهب الاربعة من يداني فصاحت فليس على بصيرة من أمره ومن حسب أن في المصنفين من يحاكي بلاغته فليس يدري ما يقول رحمه الله تعالى وتبنا به

➤ شرح حال ابتداء الامام ➤

ولد في ثامن عشر المحرم سنة تسع عشرة وأربعمائة واعتنى به والده من صغره لابل من قبل مولده وذلك ان أباه اكتسب من عمل يده مالا خالصا من الشبهة اتصل به الى والده فلما ولده له حرص على أن لا يطمعه ما فيه شبهة فلم يمازج بطنه الا الحلال الخالص حتى يحكى انه كان تلجلج مرة في مجلس مناظرة فقيل له يا امام ما هذا الذي لم يهد منك فقال ما أراها الا آثار بقايا المصبة قيل وما نبأ هذه المصبة قال ان أمي اشتغلت في طعام تطبخه لاني وأنا رضيع فبكيت وكانت عندي جارية مرضعة لجيرانا فارضعتني مصبة أو مصتين ودخل والدي فأنكر ذلك وقال هذه الجارية ليست ملكا لنا وليس لها أن تصرف في لبنها وأصحابها لم يأذنوا في ذلك وقلبي وفؤعي حتى لم يدع في بطني شيئا حتى أخرجه وهذه العجاجة من بقايا تلك الآثار فانظر الى هذا الامر السجيب والى هذا الرجل الغريب الذي يحاسب نفسه على يسير جرى في زمن الصبي الذي لا يكلف فيه وهذا يدوم ما حكى عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه ثم أخذ الامام في الفقه على والده وكان والده يحب به ويسر لما رأى قيمه من غنايل التجارة وامارات الفلاح وجد واجتهد في المذهب والخلاف والاصولين وغيرها وشاع اسمه واشتهر في صباه وضربت باسمه الامثال حتى صار الى ما سار اليه وأوقف علماء المشرق والمغرب مترفين بالعجز بين يديه وسلك طريق البحث والنظر والتحقيق بحيث أربى على كثير من المتقدمين وانسى تصرفات الاولين وسمى في دين الله سبائقي أثره الى يوم الدين ولا يشك دون خبره انه كان أعلم أهل الارض بالكلام والاصول والفقه وأكثرهم تحققا بل الكل من بحره يشترفون وان الوجود ما أخرج بعده نظيرا واما التفضيل الذي كان ينفذه بين من تقدمه فقد طال الشرح فيه في عصره ولا يرى للبحث عن ذلك معنى ثم توفي والده

وسنه نحو الشرين وهو مع ذلك من الاثمة المحققين فاقصد مكانه في التدريس فكان يدرس ثم يذهب بعد ذلك الى مدرسة البيهقي حتى حصل الاصول عند أستاذه أبي القاسم الاسكاف الاسفرائيني وكان يواظب على مجلسه قال عبد الصافر الفارسي وقد سمعته يقول في أثناء كلامه كنت علفت عليه في الاصول أجزاء ممدودة وطالمت في قسى مائة مجلدة وكان يصل الليل بالنهار في التحصيل ويكر كل يوم قبل الاشتغال بدرس نفسه الى مسجد الجبازي يقرأ عليه القراءات وكتبس من كل نوع من العلوم مايمكنه مع مواظبه على التدريس وينفق ماورثه وما كان يدخل له على المتفقه ويجتهد في المناظرة ويواظب عليها الى ان ظهر التصب بين الفريقين واضطربت الاحوال والامور قال عبد الصافر فاضطر الى السفر والخروج عن البلد فخرج مع المشايخ الى المسكر وخرج الى بغداد يطوف مع المسكر ويلتقي بالاكابر من العلماء ويدارسهم ويشاظرهم حتى طار ذكره في الاقطار وشاع ذكره واسمه فلما الديار ثم زمزم له الحادى بذكر زمزم وناداه على بعد الديار البيت الحرام فلبى وأحرم وتوجه حاجا وجاور بمكة أربع سنين يدرس ويفق ويجتهد في العبادة ونشر العلم حتى شرف به ذلك التادى وأشرقت تلاع ذلك الوادى واسبلت عليه الكعبة ستورها وأقبلت عليه وهو يطوف بهاكلما اسود جنح الليالى يض ديجورها وصفت نيت مع الله فلو كانت الصفا ذات لسان لشافته جهارا وشكر له المسمى بين الصفا والمروة اقبالا وادبارا ثم عاد الى نيبابور بعد ولاية السلطان البارسلان وتزين وجه الملك بطلعة نظام الملك واستقرت أمور الفريقين واقطع التصب وقد قدمنا حكاية الفقيه في ترجمة أبي سهل بن الموفقي بنيت له المدرسة النظامية بنبسبور واقصد لتدريس فيها واستقامت أمور الطلبة وبقي على ذلك قريبا من ثلاثين سنة غير مزاحم ولا مدافع مسلم له الحراب والتمبر والحطابة والتدريس ومجلس الذي كرم يوم الجمعة والمتاطرة وهجرت المجالس من أجله واتم غيرة من الفقهاء بلمه وكسدت الاسواق في جنبه ونفق سوق المحققين من خواصه وتلاميذه فظهرت تصانيفه وحضر درسه الاكابر والجمع العظيم من الطلبة وكان يقعد بين يديه كل يوم نحو من ثلثة رجل من الاثمة ومن الطلبة واتفق له من المواظبة على التدريس والمناظرة ما لم يسهل لغيره مع الوجاهة الزائدة في الدنيا * وسمع الحديث في صباه من والده ومن أبي حسان محمد بن أحمد المزكي وأبي سعد عبدالرحمن بن حمدان الضرورى وأبي عبد الله محمد بن ابراهيم بن يحيى المزكي وأبي سعد عبد الرحمن بن الحسن بن

عليك وأبي عبد الرحمن محمد بن عبد العزيز التلي وغيرهم وأجاز له أبو نعيم الحافظ وحدث روى عنه زاهر الشحامى وأبو عبد الله القراوى واسمى بن أبى صالح المؤذن وغيرهم ومن تصانيفه نهاية في اتفه لم يصنف في المذهب مثلها فيما أجزم به والشامل في أصول الدين والبرهان في أصول اتفه والارشاد في أصول الدين والتلخيص مختصر التقريب والارشاد أصول اتفه أيضا والورقات فيه أيضا وغياث الامم ومفيت الخلق في ترجيح مذهب الشافعى والرسالة النظامية وله ديوان خطب مشهور وله مختصر النهاية احتصرها بنفسه وهو عزيز الوقوع من محاسن كتبه قال هو نفسه فيه انه يقع في الحجم من النهاية أقل من النصف وفي المنى أكثر من النصف

﴿ ذكر شئ من تناء أهل عصره عليه ﴾

قال الشيخ أبو اسحاق الشيرازى تمتوا بهذا الامام قاه نزهة هذا الزمان يعنى امام الحرمين وقال له مرة يامفيد أهل المشرق والمغرب لقد استفاد من علمك الاولون والآخرون وقال له مرة أخرى انت اليوم امام الاثمة وقال شيخ الاسلام أبو عثمان اسمعيل بن عبد الرحمن الصابونى وقد سمع كلام امام الحرمين في بعض المحافل صرف الله المكارة عن هذا الامام فهو اليوم قره عين الاسلام والذاب عنه بحسن الكلام ولى بن الحسن الباخري في وهو شاب كلام سيمر بك في أثناء كلام عبد الغافر الفارسى وقلت من خط ابي الصلاح أنشد بعض من رأى امام الحرمين لم تر عني تحت اديم الفلك مثل امام الحرمين التبت عبد الملك

وقال الحافظ أبو محمد الجرجاني هو امام عصره ونسيج وحده ونادرة دهره عديم المثل في حفظه وشائه ولسانه قال واليه الرحلة من خراسان وال عراق والحجاز وقال قاضى القضاة أبو سبيد الطبرى وقد قيل له انه لقب امام الحرمين بل هو امام خراسان وال عراق لنفسه وتقدمه في أنواع العلوم وكان اتفه الامام نظام الموسلى بنشداً وقول لغيره في امام الحرمين دعوا لبس المالى فهو ثوب على مقدار قيل المالى

وروى ابن السمانى ان امام الحرمين ناظر فيلسوفاً في مسألة خلق القرآن فتذف بالحق على باطله ودمغه دمتاً وحض شبهة دحضا ووضع كلامه في المسألة حتى اعترف الموافق والمخالف له بالغبلة وقال الاستاذ أبو القاسم القشبرى لو ادعى امام الحرمين اليوم النبوة لاستغنى بكلامه هذا عن اظهار المجزة

﴿ ذكر كلام عبد الغافر الفارسى فيه وهوأت بآلب الترجمة ﴾ ولا علينا اذا تكرر بمد

مامضى ذكره قال عبد الغافر الفارسى الحافظ في سياق نيسابور امام الحرمين غفر
 الاسلام امام الائمة على الاطلاق حبر الشريعة المجمع على امامته شرقا وغربا المقر بفضل
 السراة والحدادة عجبوا عربيا من لم تر الميون منه قبله ولا ترى بعده ربه حجب الامامة
 وحرك ساعد السعادة مهده وأرضه ندى العلم والورع الى ان ترعرع فيه وينع أخذ
 من الحرية وما يتعلق بها أو فرحظ ونصيب فراد فيها على كل أديب ورزق من التوسع
 في البارة وعلوها ما لم يهد من غيره حتى أنسى ذكر سحبان وفاق فيها الاقران وحمل
 القرآن فاعجزا لفصحاء اللد وجاوز الوصف والحد وكل من سمع خبره ورأى أثره ماذا
 شاعده أقر بان خبره يزيد كثيرا على الخبر ويثر على ما عهده من الار وكان يذكر
 دروسا يقع كل واحد منها في الطباق وأوراق لا يتلمس في كلمة ولا يحتاج الى استدراك
 غيره مراقبة كالبرق الحافظ بصوت مطابق كالرعد القاصف يعترف له المبرزون ولا
 يدرك شأوه المتشددون المتمقون وما يوجد منه في كتبه من البارات البالغة كنه
 الفصاحة غيض من فيض ما كان على لسانه وغرفة من أمواج ما كان يهد من يانه تفته
 في صباه على والده ركن الاسلام فكان يزهى بعبه وتحصيله وجودة قريحته وكياسة
 غريزته لما يرى فيه من الخايل خلفه فيه من بدو فاته وأنى على جميع مصنفاته قطبا
 ظهر البطن وتصرف فيها وخرج المسائل بعضها على بعض ودرس سنين ولم يرض في
 شبابه بتقليد والده وأصحابه حتى أخذ في التحقيق وجد واجتهد في المذهب والخلاف
 ومجالس النظر حتى ظهرت نجابته ولاح على أيامه همة أيه وقراسته وسلك طريق
 المباحثة وجمع الطرق بالمطالعة والمناظرة والمناقشة حتى أرى على المتقدمين وأنسى
 تصرفات الاولين وسعى في دين الله سعي يبق أثره الى يوم الدين ومن ابتداء أمره انه لما توفي
 أبوه كان سنه دون العشرين أو قريبا منه فاقدم مكااه للتدريس فكان يقيم الرسم في
 درسه ويقوم منه ويخرج الى مدرسة البيهقي حتى حصل الاصول وأصول الفقه على
 الاستاذ الامام أبى القاسم الاسكاف الاسفراينى وكان يواظب على مجلته وقد سمعته
 يقول في اثنه كلامه كنت علقته عليه في الاصول أجزاء معدودة وطالعت في نفسى
 مائة مجلدة وكان يصل الليل بالهار في التحصيل حتى فرغ منه ويكر كل يوم قبل
 الاشتغال يدرس نفسه الى مجلس الاستاذ أبى عبد الله الحيازى يقرأ عليه القرآن ويكتب
 من كل نوع من العلوم ما يمكنه مع مواظبه على التدريس وينفق ماورثه وما كان
 له من الدخل على المتفقه ويجهد في ذلك ويواظب على المناظرة الى أن ظهر التصب

بين الفريقين واضطربت الاحوال والامور فاضطر الى السفر والخروج عن البلد فرج مع المشايخ الى المسكر وخرج الى بغداد يطوف مع المسكر ويلتقي بالاكابر من العلماء ويدارسهم ويناظرهم حتى تهذب في النظر وشاع ذكره ثم خرج الى الحجاز وجاور بمكة أربع سنين يدرس وفق ويجمع طرق المذهب وقبل على التحصيل الى ان اتفق رجوعه بمد مضى نوبة التصب فعاد الى نيسابور وقد ظهرت نوبة ولاية السلطان البارسلان وتزين وجه الملك بشارة نظام الملك واستقرت أمور الفريقين واقطع التصب فعاد الى التدريس وكان بالغا في العلم ذاهبا مستجما أسبابه فبيت المدرسة الميمونة النظامية واقعد للتدريس واستقامة أمور الطلبة وبقي على ذلك قريبا من ثلاثين سنة غير مزاحم ولا مدافع مسلم له الحراب والتبر والخطابة والتدريس ومجلس التذكير يوم الجمعة والمتناظرة وهجرت له المجالس وانصر غيره من الفقهاء بطله وبسطه وكسدت الاسواق في جنبه وفق سوق المحققين من خواصه وتلاميذه وتكرهت تصانيفه وحضر درسه الاكابر والجم الغفير العظيم من الطلبة وكان يقعد بين يديه كل يوم نحو من ثلثائة رجل من الائمة ومن الطلبة وتخرج به جماعة من الائمة والفحول وأولاد الصدور حتى بلغوا محل التدريس في زمانه وانتظم بإقباله على العلم ومواظبته على التدريس والمتناظرة والمباحثة أسباب ومحافل ومجامع وامعان في طلب العلم وسوق نافعة لاهله لم تهد قبله واتصل به ما يليق بمنصبه من القبول عند السلطان والوزير والاركان ووفور الحشمة عندهم بحيث لا يذكر غيره فكان مخاطب والمشار اليه والمقبول من قبله والمهجور من هجره والمصدر في المجالس من يتمي الي خدمته والمتطور اليه من يقترب في الاصول والفروع من طريقته وأتفق منه تصانيف يرسم الحضرة النظامية مثل النظامي والفياني واقادها الى الحضرة ووقعها موقع القبول ومقابلتها بما يليق بها من الشكر والرضا والخلع الفاتحة والمراكب المثمنة والمهدايا والرسومات وكذلك الى ان قلد زعامة الامهات ورئاسة الطائفة وفوض أمور الاوقاف اليه وصارت حشمته وزر العلماء الائمة والقضاة وقوله في الفتوى مرجع العلماء والاكابر والولاية واقترنت له نهضة في اعلى ما كان من أيامه الى أصبهان بسبب مخالفة بعض من الامهات فلقى بها من المجلس النظامي ما كان اللائق بمنصبه من الاستبشار والاعزاز والاكرام بأنواع المبار وأجيب بما كان فوق مطلوبه وعاد مكرما الى نيسابور وصار أكثر عنايته مصروفا الى تصنيف المذهب حتى حرره

وأملأ وأتى فيه من البحث والتقرير والسبك والتقرير والتدقيق والتحقيق بما يكفي الغليل وأوضح السبيل ونبه على قدره وعمله في علم الترمذ ودرس ذلك للخوارج من التلامذة وفرغ منه ومن أعلاه فقد مجلها لتمة الكتاب حضره الأئمة والكبار وختم الكتاب على رسم الإملاء والاستملاء وتبجح الجماعة بذلك ودعوا له وأثنوا عليه وكان من المتدين بأتمام ذلك الشاكرين لله عليه فاحصن في الإسلام قلبه مثله ولا اتفق لاحد ما اتفق له ومن قاس طريقته بطريقة المتقدمين في الأصول والفروع وانصف أقر بطلو منصبه ووفور تبعه ونصبه في الدين وكثرة سهره في استنباط الفواض وتحقيق المسائل وترتيب الدلائل ولقد قرأت فصلا ذكره على بن الحسن بن أبي الطيب البخارزي في كتاب دمية القصر مشتملا على حاله وهو فقد كان في عصر الشباب غير مستكمل ماعهدناه عليه من اتساق الاسباب وهوان قال في الفتان ومن أعجب به الفتان ولم يخرج مثله المغنيان عنت التعمان بن ثابت ومحمد ابن ادريس فالنقه فقه الشافعي والادب أدب الاصمعي وحسن بصره بالوعظ للحسن البصري وكيفما كان فهو امام كل امام والمستطلى بهمة على كل همام والفائز بالظن على ارغام كل ضرغام اذا تصدر لفقه فالزنى من مزيتة قطرة واذا تكلم فلا شعري من وفرة شجرة واذا خطب ألجم الفصحاء بالي شقائقه الهادرة ولثم البناء بالصمت حقايقه البادرة ولو لا سده مكان آية لسده الذي أفرغ على قطره قطر ناله لا أصبح مذهب الحديث حديثا ولم يجد المستفيث منهم ميثاقا قال أبو الحسن هذا وهو وحق الحق فوق ما ذكره واعلى مما وصفه فكم من فصل مشتمل على الباربات الفصيحة العالية والتكت البديعة البادرة في المحافل فيه سمعناه وكم من مسائل في النظر شهدناه ورأينا منه افام المحصوم وعهدناه وكم من مجلس في التدكير للعوام مسائل المسائل مشحون بالتكت المستنبطة من مسائل الفقه مشتملة على حقائق الاصول منكثة في التحذير ممزجة في التيسير مخومة بالدعوات وقنون المتاجاه حضرائه وكم من جمع لتدريس حاو لكبار من الائمة والقهاء المسائل عليهم والمباحث في غورها رأينا وحصلنا بعض ما أمكتنا فيه وعقلناه ولم تقدر ما كنا فيه من ضرة أيامه وزهرة شهوره وأعوامه حق قدره ولم نشكر الله عليه حق شكره حتى قدناه وسلبناه وسبمت من اثناء كلامه يقول أنا لأنام ولا آكل عادة وانما انام اذا غلبني النوم ليلا كان أو نهارا أو آكل اذا اشتويت الطعام أى وقت كان وكان لفته ولطوه ونزته منا كرتاليم وطلب الفائدة من

أى نوع كان ولقد سمعت الشيخ أبا الحسن على بن فضالة بن على المجاشعي التحوى القدام علينا سنة تسع وستين وأربعمائة يقول وقد قبله الامام نضر الاسلام وقابله بالاكرام وأخذ في قراءة النحو عليه واللمعة له بعد ان كان امام الائمة في وقته وكان يحمله كل يوم الى داره وقرأ عليه كتاب اكسير الذهب في صناعة الادب من تصنيفه فكان يحكى يوما ويقول مارأيت عاشقا للعلم من أى نوع كان مثل هذا الامام فانه يطلب العلم للعمل وكان كذلك * ومن جميل سيرته انه ما كان يستصغر أحدا حتى يسمع كلامه بادئا كان أو متاهيا فان أصاب كياسة في علم أو حجة على مناجهة أى منهاج الحقيقة استفاد منه صغيرا كان أو كبيرا ولا يستكف عن ان يعزى الفائدة المستفادة الى قائلها ويقول ان هذه الفائدة مما استفدته من فلان ولا يجابى انها من الزغب اذا لم يرض كلامه ولو كان أباه أو أحدا من الائمة المشهورين وكان من التواضع لكل أحد بمحل يتخيل منه الاستزاء لمبالته فيه ومن رقة القلب بحيث يبكى اذا سمع بيتا أو فكر في تسماعة واذا شرع في حكاية الاحوال وخاض في علم الصوفية في فصول مجالسه بالندوات أبكى الحاضرين بكائه وقطر السماء من الجفون بزعمائه وبقراءته واشاراته لاحتراقه في نفسه ومحققه بما يجرى من دقائق الاسرار * هذه الجملة بنذما عهدناه منه الى انهما أجهه قادركه قضاء الله الذى لا بد منه بعد ما مرض قبل ذلك مرض البرقان وبقي به أياما ثم برأ منه وعاد الى الدرس والمجلس وأظهر الناس من الخواص والعوام السرور بصحته واقباله من علة فبعد ذلك بمقدرب مرض الموضة التى توفى فيها وبقي فيها أياما وغلب عليه الحرارة التى كانت تدور في طبعه الى ان ضعف وحمل الى بشتقان لا اعتدال الهواء وخفة الماء فزاد الضعف وهدت عليه محابيل الموت وهو في ليلة الاربعاء بعد صلاة العشاء الخامسة والعشرين من شهر ربيع الآخر من سنة ثمان وسبعين وأربعمائة وتقل في القبة التى توفى فيها للبلد وقام الصباح من كل جانب وجزع كل الفرق عليه جزعا لم يصد مثله وحمل بين الصلادين من يوم الاربعاء الى ميدان الحسين ولم تقنع الابواب في البلد ووضعت التساديل على الرؤس علما بحيث ما اجزأ أحد على ستر رأسه من الرؤس والكبار وصلى عليه ابنه الامام أبو القاسم بعد جهد جهيد حتى حمل الى داره من شدة الزحمة وقت التفصيل ودفن في داره وبعد سنين نقل الى مقبرة الحسين وكسر منبره في الجامع المتبحر وقعد الناس فلزاء أيلما عزاء علما وأكثر الثمراء المرآنى فيه وكان الطلبة فيه ما بين أربعمائة قر يظوفون في البلد نعيم عليه مكسرين الحبار والاقلام

مبايعين في الصياح والجبرج وكان مولده ثامن عشر المحرم سنة تسع عشرة وأربعمائة وتوفي وهو ابن تسع وخمسين سنة سمع الحديث الكثير في سباه من مشايخ مثل الشيخ أبي حسان وأبي سعد بن عليك وأبي سعد الثضروى ومصور بن دامس وجمع له كتاب الأربعين فسمناه منه بقرائى عليه وقد سمع سنن الفارقطى من أبي سعد بن عليك وكان يستمد تلك الاحاديث في مسائل الخلاف ويذكر الجرح والتعديل منها في الرواة وظنى ان آثار جده واجتهاده في دين الله يدوم الى يوم الساعة وان اقتطع نسله من جهة المذكور ظاهرا اشرع عليه يقوم مقام كل نسب ويضيه عن كل نسب مكتسب والله تعالى يسقى في كل لحظة جديدة تلك الروضة الشريفة عزالى رحته ويزيد في الطافه وكرامته بفضلته ومته انه ولى كل خير وما قيل عند وفاته

قلوب الملئين على المالى وأيام الورى شبه اليبالى

أبشر غصن أهل الفضل يوما وقد مات الامام أبو المالى

انتهى كلام عبد الغافر وقد ساقه بكلامه الحافظ ابن عساكر في كتاب التبيين وأما شيخنا الذهبي غفر الله عنه حار كيف يصنع في ترجمة هذا الامام الذى هو من محاسن هذه الامة المحمدية وكيف يمزقها فخر طم ما أمكنه ثم قال وقد ذكره عبد الغافر قاسم وأغضب الى ان قال وكان يذكر دروسا وساق نحو ثلاثة أسطر من أخريات كلام عبد الغافر ثم كأنه سم ولم لان مثله مثل عمول على تقرىظ عدوله فقال بعد ان انتهى من ذكر السطور الثلاثة التى حكاه ما منه وذكر الترجمة بطولها فيقال له هل لازيت كتابك بها وطرزته بمحاسنها قاله أولى من خرافات فحكى لاقوام لا يعبأ الله بهم بل ذكر أموراً سنبحت عنها بعد ان تكلم على ألفاظ غريبة وقت في هذه الترجمة قوله ترعرع أى تحرك ونشأ قوله يقع كذا وجده وصوابه أجمع بهمة يقال أضع الغلام أى ارفع فهو يقع وغلام يقع أى مرتفع قوله يثر على ماعده من الار أى يرين ويسلو وهو بضم الياء آخر الحروف وأترفلان على أصحابه أى علام قول البخارى في دمية القصر حقائقه البادرة أى الحادثة والبادرة الحادثة والبديهة فان البادرة تطلق عليهما قوله ولولا سده مكان أياه سد بفتح السين وهو مضاف الى الفاعل ومكان مفعوله قوله فسده بضم السين ويجوز فتحها أى الحاجزة والسد الحيل والحاجز قوله أفرغ على قطر القطر بضم القاف هو الناحية قوله قطر بكسر القاف وسكون الطاء وهو التحاس المذاب ومنه قوله أفرغ عليه قطرا ومذهبه الحديث وهو مذهب الشافعية وذلك اصطلاح أهل خراسان

إذا أطلعوا أصحاب الحديث بنون الشافعية وتعمام كلام البخارزي بعد ذلك في حمية القصر وله معنى لامام الحرمين شر لا يكاد يديه وأرجو أن يصفه قبل الى سوائف أيديه والحال فيه وذكراته يضى محفه عساه ينشده من شره شياً يكتبه فيها وما كان الامام يسمح بانشار شره قسه اقتفاء بأر والده ويشفقان بضم الباء الموحدة والشين المسجمة والتاء الملتئة والتون الساكنة والقاف قرية على نصف فرسخ من مدينة نيسابور وقد حكى شيخنا الذهبي كسر التبر والاقلام والحابر وانهم أقاموا على ذلك حولاً ثم قال وهذا من فعل الجاهلية والاعاجم لان من فعل أهل السنة والاتباع (قلت) وقد حار هذا الرجل ما انتهى يؤذى به هذا الامام وهذا لم يضعه الامام ولا أوصى به أن يفعل حتى يكون عضاً منه وانما حكاها الحار كون اطهارا العظمة الامام عند أهل عصره وانه حصل لاهل العلم على كثرتهم فقد كانوا نحو أربعمائة طيعة مالم يتمالكوا معه الصبر بل أدامهم الى هذا الفعل ولا يخفى انه لو لم تكن المصيبة عندهم بالغة أقصى الغايات لما بلغوا هذا ووقصوا فيه وفي هذا أوضح دلالة لمن وقفه الله على حال هذا الامام رضى الله عنه وكيف كان شأنه فيما بين أهل العلم في ذلك العصر المشحون بالعلماء والزهاد

﴿ ذكر زيادات أخرى ﴾

في ترجمة امام الحرمين جملها من متفرقات الكتب عن الشيخ أبي محمد الجويني والد الامام قال رأيت ابراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام في النوم فاهويت لأقبل رجليه فتمنى من ذلك تكريماً لي فاستدبرت فقبلت عقبه فقلت ذلك الرضة والبركة تبقى في عقبى (قلت) وأرى رضة وبركة أعظم من هذا الامام الذي طبق ذكره طبق الارض وعم قمه في مشارقها ومغاربها وعن امام الحرمين ما تكلمت في علم الكلام كلمة حتى حفظت من كلام القاضي أبي بكر وحده اثني عشر ألف ورقة سميت الشيخ الامام يحكي ذلك (قلت) انظر هذا الامر العظيم وهذه المجلدات الكثيرة التي حفظها من كلام رجل واحد في علم واحد فتفي كلام غيره والعلوم الأخر التي له فيها اليد الباسطة والتصانيف المستكثرة كلها وأصولاً وغيرهما وكان مراده بالحفظ فهم تلك واستحضارها لكثرة المعادعة وأما الدرس عليها كما يدرس الانسان المختصرات فاطن القوى تسجر عن ذلك ويحكى انه قال يوماً لفتى الى ياتقيه قرأى في وجهه التمر كاه استقل هذه القنطة على قسه فقال له اتق هذا البيت ففتح مكاناً وحده علواً بالكتب فقال له ما قبل لي ياتقيه حتى أتيت على هذه الكتب كلها وذكر ابن السمعاني أبو سعد في القليل

انه قرأ بخط أبي جعفر محمد بن أبي علي بن محمد الهمداني الحافظ سمعت أبا المعالي الجويني يقول لقد قرأت خمسين ألفاً في خمسين ألفاً ثم خليت أهل الاسلام باسلامهم فيها وعلومهم الظاهرة وركبت البحر الحضم وضعت في الذي نهى أهل الاسلام منها كل ذلك في طلب الحق وكنت أهرّب في سالف الدهر من التقليد والآن قد رجعت عن الكل الى كلمة الحق عليكم دين العجائز فان لم يدركني الحق بلطف يره فلموت على دين العجائز وتحتم عاقبة أمرى عند الرحيل على نزعة أهل الحق وكلمة الاخلاص لا اله الا الله قالوا لابن الجويني يريد نفسه (قلت) ظاهر هذه الحكاية عند من لا تحقيق عنده البشاعة وانه خلى الاسلام وأهله وليس هذا معنا بل مراد ما نهى عن المذاهب كلها في منزلة النظر والاعتبار غير متصّب لواحد منها بحيث لا يكون عنده ميل يقوده الى مذهب معين من غير برهان ثم توضح له الحق وانه الاسلام فكان على هذه الملة عن اجتهاد وبصيرة لاعن تقليد ولا يخفى ان هذا مقام عظيم لا يتأتى الاثل هذا الامام وليس يسمح به لكل أحد فان غائله غشى الاعلى من برز في العلوم وبلغ في صحة الفهم مبلغ هذا الرجل العظيم فأرشدني الى ان الذي ينبغي عدم الحوض في هذا استعمال دين العجائز ثم أشار الى انه مع بلوغه هذا المبلغ وأخذ الحق عن الاجتهاد والبصيرة لا يأتى مكر الله بل يعتقد ان الله تعالى ان لم يدركه بلطفه ويغتم له بكلمة الاخلاص قالوا له ولا ينفع ادراك علومه وان كانت مثل مدد البحر فانظر هذه الحكاية مأخوذة منها وأدلى على عظيمة هذا الامام وتسلية لربه تعالى وتقويض الامر اليه وعدم انكساره على علومه ثم تسبب بعدها من جاهل بفهم منها غير المراد ثم يخطب خطب عشواء هو ذكر ابن السمعاني أيضاً انه سمع أبا الملاء أحمد بن محمد بن الفضل الحافظ بأسبهان يذكر عن محمد بن طاهر المقدسي الحافظ قال سمعت أبا الحسن القيرواني الاديب بنيسابور وكان يختلف الى درس امام الحرمين انه قال سمعت أبا المعالي يقول لا تشغلوا بالكلام فلو عرفت ان الكلام يبلغني ما بلغ ما اشتغلت به (قلت) اما نشبه أن تكون هذه الحكاية مكشوفة وابن طاهر عنده محامل على امام الحرمين والقيرواني المشار اليه رجل مجهول ثم هذا الامام العظيم الذي ملأت تلامذته الارض لا ينقل هذه الحكاية عنه غير رجل مجهول ولا تعرف من غير طريق ابن طاهر ان هذا لسبب وغالب قلني انها كذبة فعلها من لا يستحي وما الذي بلغ به رضى الله تعالى عنه علم الكلام أليس قد أعز الله به الحق وأظهر به السنة وأمان به البدعة ثم يقول لهذا الذي لا يفهم ان

كان علم الكلام بلغ به الحق فلا يندم على الاشتغال به وإن بلغ الباطل فأنتم يعرفون
أنه على الباطل وظن أنه على الحق فكذلك لا يندم وإن عرف أنه على باطل ففرقه
بأنه على باطل موجبة لرجوعه عنه فليس ثم ما ينتقد

ذكر ملوقع من التخطي في كلام شيخنا القمي والتعامل على هذا الامام
الظيم في أمر هذا الامام الذي هو من أساطين هذه الملة الحميدة فصرها الله
قد قدمنا لك من تعامل القمي عليه في عزقه كلام عبد القافر وانكاره ما فعل تلامذة الامام
عند موتهم وأنت إذا عرفت حال القمي لم تحتاج إلى دليل يدل على أنه قد تعامل عليه
وليس يصح في الازمان شيء إذا احتاج النهار إلى دليل

فن كلام القمي وكان أبو العالي مع تبعه في الفقه وأصوله لا يدرى الحديث
ذكر في كتاب البرهان حديث معاذ في القياس فقال هو مدون في الصحاح متفق
على صحته كنا قال وأتى له في الصحة ومداره على الحرث بن عمرو وهو مجهول
عن رجال من أهل حمص لا يدرى من هم عن معاذ انتهى قما قوله كان لا
يدري الحديث فاسأله على مثل هذا الامام لا تقبض وقد تقدم في كلام عبد القافر اعتماده
الاحاديث في مسائل الخلاف وذكره الجرح والتعديل فيها وعبد القافر أعرف بشيخه
من القمي ومن يكون بهذه المثابة كيف يقال عنه لا يدرى الحديث وهب أنه زل في
حديث أو حديثين أو أكثر فلا يوجب ذلك أن يقول لا يدرى القم وملهنا الحديث
وحده ادعى الامام محته وليس بصحيح بل قد ادعى ذلك في أحاديث غيره ولم
يوجب ذلك عندنا النقص منه ولا إزاله عن مرتبته الصاعدة فوق آفاق السماء ثم
الحديث رواه أبو داود والترمذي وهما من دواوين الاسلام والفقهاء لا يتحاشون من
إطلاق لفظ الصحاح عليهما لاسيما سنن أبي داود فليس هذا كبير أمر ومن قبح
كلامه قال وقال المازري في شرح البرهان في قوله الله يعلم الكليات لا الجزئيات
وددت لو موهبتها بدمي (قلت) هذه لفظة مملوءة قال ابن دحية هي كلمة مكذبة
للكتاب والسنة يكفر بها هجره عليها جماعة وحلف التشيع لا يكلمه بسببها مدة
خافور وتاب انتهى ما أقبحه فضلا مشتملا على الكذب الصراح وقلة الحق مستحلا
على قائمه بالجهل بالعلم والعلماء وقد كان القمي لا يدرى شرح البرهان ولا هذا الصناعة
ولكنه يسمع خرافات من طلبة الخنافة فيمتدحها حقاً ويودعها تصانيفه أما قوله
أن الامام قال أن الله يعلم الكليات لا الجزئيات يقال له ما أجراك على الله متى قال

الامام هذا ولا خلاف بين أئمتنا في تكفير من يعتقد هذه المقالة وقد نص الامام في كتبه الكلامية بأسرها على كفر من ينكر العلم بالجزئيات وأما وقع في البرهان في أصول الفقه شيء استطرده القلم اليه فهم منه المأزى ثم أمر هذا وذكر ما سنحكيه عنه وسنجيب عن ذلك ونقد له فصلا مستقلا وأما قوله قلت هذه لفظة ملعونة (فقول) لمن الله قائلها وأما قوله قال ابن دحية الى آخر ما حكاه عنه (فقول) هل يحتاج مثل هذه المقالة الى كلام ابن دحية ولو قرأ الرجل شيئا من علم الكلام لما احتاج الى ذلك فلا خلاف بين المسلمين في تكفير منكرى العلم بالجزئيات وهي إحدى المسائل التي كفرت بها الفلاسفة وأما قوله وحلف القشيري لا يكلمه بسبب ذلك مدة فمن قل له ذلك وفي أى كتاب رآه وأقسم بالله يميننا بارة ان هذه مختلقة على القشيري وكان القشيري من أكثر الخلق تطعنا للامام وقدمنا عنه عبارة المدرجوريه وهي قوله في حقه لو ادعى الثبوت لاغناء كلامه عن اظهار المسجزة وابن دحية لا قبل روايته فانه متهم بالوضع على رسول الله صلى الله عليه وسلم فما طنك بلوضع على غيره واللهي نفسه معترف بأنه ضيف وقد بالغ في ترجمته في الازراء عليه وحرير انه كذاب وقتل تضيفه عن الحافظ أيضا وعن ابن قطة وغير واحد وأخبار الناس به الحافظ ابن الجار اجتمع به وجاله وقال في ترجمته رأيت الناس مجمعين على كذبه وضفه قال وكانت أمارات ذلك لأئمة عليه وأطال في ذلك وبالجملة لأعرف محذرا الا وقد ضف ابن دحية وكذبه لا اللهي ولا غيره وكلهم يصفه بالوقحة في الأئمة والاختلاق عليهم وكفى بذلك وأما قوله وفي بسببها مدة مجاورا ومات فمن البهت لم ينف الامام أحد وأما هو خرج ومعه القشيري وخلق في واقعة الكندري التي حكيتها في ترجمة الاشعري وفي ترجمة أبي سهل بن الموقفي وهي واقعة مشهورة خرج بسببها الامام والقشيري والحافظ البيهقي وخلق كان سببها ان الكندري أمر بلعن الاشعري على المتابر ليس غير ذلك ومن ادعى غير ذلك فقد احتمل بهتانا وانما مينا * ومن كلامه أيضا أخبرنا يحيى بن أبي منصور الفقيه وغيره من كتابهم عن الحافظ عبد القادر الراوى عن أبي الصلاء الحافظ الهذلي أخبره قال أخبرني أبو جعفر الهذلي الحافظ قال سمعت أبا المظالم الجوبلي وقد سئل عن قوله تعالى الرحمن على العرش استوى فقال كان الله ولا عرض وجعل يتخبط في الكلام فقلت قد علمنا ماأشرت اليه فهل عند الضرورات من حجة فقال ما تريد بهذا القول وما تني بهذه الإشارة قلت مقال طرف قط يلزمه الا قبل

أن يتحرك لسانه قلم من باطنه قصد لا يلتفت بمنه ولا يسره يقصد الفوقية فهل لهذا
 القصد الضروري عندك من جهة فينها يخص من القوق والتحت وبكيت وبكي الخلق
 فحرب يده على السرير وصاح بالحيرة وخرق ما كان عليه وصارت قيامة في المسجد
 فزل ولم يجيئ الا بتأفيف الدهشة والحيرة وسمعت بعد هذا أمهات يقولون سمعنا
 يقول حيرني الهمداني انتهى (قلت) قد تكلف لهذه الحكاية وأسندها بإجازة على
 إجازة مع ما في أسنادها من لا يخفى عظمة على الأشعرى وعدم معرفته بعلم الكلام ثم
 أقول بالله وبالمسلمين أيقال عن الامام أنه يتخط عند سؤال سألته إياه هذا المحدث
 وهو أستاذ المناظرين وعلم المتكلمين أو كان الامام عاجزا عن أن يقول له كذبت
 باملعون فإن العارف لا يحدث قصة بفوقية الجسمية ولا يحدث ذلك الا جاهل معتد
 الجهة (بل يقول) لا يقول عارف بإياه الا وقد غابت عنه الجهات ولو كانت جهة فوق
 مطلوبة لما منع المصلي من النظر إليها وشدد عليه في الوعيد عليها * وأما قوله صاح
 بالحيرة وكان يقول حيرني الهمداني فكذب من لا يستحي وليت شعري أى شبهة
 أوردها وأى دليل اعترضه حتى يقول حيرني الهمداني ثم أقول ان كان الامام متحيرا
 لا يدري ما يعتد قواها على أئمة المسلمين من سنة ثمان وسبعين وأربعمائة الى اليوم
 فإن الأرض لم تخرج من لدن عهد أعرف منه بالله ولا أعرف منه فبالله ماذا يكون
 حال الذهبي وأمثاله اذا كان مثل الامام متحيرا ان هذا لحزى عظيم ثم ليت شعري من
 أبو جعفر الهمداني في أئمة النظر والكلام ومن هو من ذوى التحقيق من علماء
 المسلمين ثم أعاد الذهبي الحكاية عن محمد بن طاهر عن أبي جعفر وكلاهما لا يقبل
 قوله وزاد فيها ان الامام صار يقول يا حبيب مائمه الا بالحيرة فأنافه وأتاليه راجعون لقد
 ابتلى الناس المسلمون من هؤلاء الجهة بمصيبة لا عزاء بها ثم ذكر ان أباعباده الحسن
 ابن عباس الرستمي قال حكى لنا أبو الفتح الطبري الفقيه قال دخلنا على أبي المعالي
 في مرضه فقال اشهدوا على اني رجعت عن كل مقالة يخالف فيها السلف وانى أموت
 على ما يموت عليه عجائز نيسابور انتهى وهذا الحكاية ليس فيها شيء مستكر الا ما يوهم
 انه كان على خلاف السلف وقيل في البارة زيادة على عبارة الامام ثم أقول للاشارة
 قولان مشهوران في اثبات الصفات هل تمر على ظاهرها مع اعتقاد التنزيه أو تؤول
 والقول بالاسرار مع اعتقاد التنزيه هو المزعوم الى السلف وهو اختيار الامام في الرسالة
 النظامية وفي مواضع من كلامه فرجوعه مناه الرجوع عن التأويل الى التوضيح

ولا انكار في هذا ولا في مقابله فانها مسألة اجتهدية أعنى مسألة التأويل أو التفسير مع اعتقاد التزيم انما المصية الكبرى والهاوية السعياء الامراء على الظاهر والاعتقاد انه المراد وانه لا يستحيل على البارئ فذلك قول المجسدة عباد الوثن الذين في قلوبهم زيغ يحملهم الزيغ على اتباع المشابه ابتغاء الفتنة عليهم لعائن الله ترى واحدة بعد أخرى ما أجراهم على الكذب وأقل فهمهم للمعانيق

شرح حال مسألة الاسترسال التي وقعت في كتاب البرهان

اعلم ان هذا الكتاب وضعه الامام في أصول الفقه على أسلوب غريب لم يتقد فيه أحد وأنا أسميه لغز الامة لما فيه من مصاعب الامور وانه لا تخلو مسألة عن اشكال ولا يخرج الا عن احتيار مخترعه لنفسه وتحقيقات يستبد بها وهذا الكتاب من مقتضرات الشافعية وأنا أعجب لهم فليس منهم من اتدب لشرحه ولا للكلام عليه الا مواضع يسيرة تكلم عليها أبو المظفر بن السمعاني في كتاب القواطع وردّها على الامام وانما اتدب له المالكية فشرحه الامام أبو عبد الله المازري شرحا لم يتمه وعمل عليه أيضا مشكلات ثم شرحه أيضا أبو الحسن الانباري من المالكية ثم جاء شخص مغربى يقال له الشرف أبو يحيى جمع بين الشرحين وهؤلاء كلهم عندهم بعض تحمل على الامام من جهتين (أحدهما) انهم يستصوبون مخالفة الامام أى الحسن الاشعري ورونها هجة عظيمة والامام لا يتقيد بالاشعري ولا بالشافعي لاسيما في البرهان وانما يتكلم على حسب تأدية نظيره واجتهاده وربما خالف الاشعري وأتى بعبارة عالية على عادة فصاحته فلا تحمل المغاربة ان يقال مثلها في حق الاشعري وقد حكينا كثيرا من ذلك في شرحنا على مختصر ابن الحاجب والثانية انه ربما نال من الامام مالك رضى الله تعالى عنه كما فعل في مسألة الاستصلاح والمصالح المرسلة وغيرها وهاتين الصفتين يحصل للمغاربة بعض التحامل عليه مع اعترافهم ببلو قدره واقتصارهم لاسيما في علم الكلام على كتبه ونهيبهم عن كتب غيره * ثم اعلم ان لهذا الامام من الحقوق في الاسلام والمفاضلة في الكلام عن الدين الحنيفي ما لا يخفى على ذى تحصيل وقد فهم عنه المازري انكار العلم بالجزئيات وأنكر وأفرط في التلطيظ عليه واشبع القول في تقرير احاطة العلم التقديم بالجزئيات ولا حاجة به اليه فان أحدا لم ينازعه فيه وانما هو تصور ان الامام ينازعه فيه ومماذا الله ان يكون ذلك * ولقد سمعت الشيخ الامام غير مرة يقول لم يضم المازري كلام الامام ولم أسمع منه زيادة على هذا وقلت ان الله

رحمه الله اذ ذاك لو كان الامام على هذه العقيدة لم يحتج الى أن يدأب نفسه في تصنيف
النهاية في الفقه وفي جزئيات لا تنحصر غير مطلق على هذا التقرير عنده بها وقلت
له أيضا هذا كتاب الشامل للامام في مجلدات عدة في علم الكلام والمسألة المذكورة
حقها ان تقرر فيه لا في البرهان فلم لا يكشف عن عقيدته فيه فاعجبه ذلك (وأقول)
الآن قبل الخوض في كلام الامام والمأزى لقد خصت عن كلام هذا الامام في كتبه
الكلامية فوجدت احاطة علم الله تعالى عنده بالجزئيات أمرا مفروغا منه وأصلا مقرا
يكفر من خلفه فيه وهذه مواضع من كلامه قال في الشامل في القول في اقامة
الدلائل على الحياة والعلم بعد ان قرر اجماع الأمة على بطلان قول من ثبت علمين
قديمين ما نصه فلم يبق الا ما صار اليه أهل الحق من اثبات علم واحد قديم متعلق
بجميع المعلومات انتهى ثم قال (فان قال قائل) اذا جوزتم ان يخالف علم القديم العلم
الحادث ولم تمنعوا أن يتعلق العلم الواحد بما لا يتناهي ومنعم ذلك في العلم الحادث وأندفع
في سؤال أورده ثم قال فلما الدلالة دلت على وجوب كون القديم علما بجميع المعلومات
ثم قال (فان قيل) ما دليلكم على وجوب كونه علما بكل المعلومات ولم تنكروا على من
يأبى ذلك قلت قد تدبرت كلام المشايخ في كتبهم ومصنفاتهم وأحطت في غالب
ظني بكل ما قالوه وذكر طريقة ارتضاها في الدلالة على ذلك وحثمها بما نصه فهذه
هي الدلالة القاطعة على وجوب كون الاله سبحانه علما بكل العلوم انتهى وقال في باب
القول في ان العلم بالحادث هل يتعلق بمعلومين مانصه اذا علم العالم منا ان معلومات الباري
لا تتناهي انتهى وكرر في هذا الفصل انه تعالى يعلم ما لا يتناهي على التفصيل غير
مأمرة ولا معنى للتطويل في ذلك وكتبه مشحونة به وقال في الارشاد في مسألة تقرير
العلم القديم مانصه وما يتمسكون به ان قالوا علم الباري سبحانه وتعالى على زعمك
يتعلق بما لا يتناهي من المعلومات على التفصيل انتهى ثم لما أجاب عن شبهة القوم قرر
هذا التقرير وهو عنده مفروغ منه وكذلك في البرهان في باب النسخ صرح بان الله
تعالى يعلم على سبيل التفصيل كل شيء اذا عرفت ذلك قلنا على قطع بانه معترف باحاطة
العلم بالجزئيات (فان قلت) وما يبان هذا الكلام الواقع في البرهان (قلت) العالم من يدعو
الواضح واضحا والمشكل مشكلا وهو كلام مشكل بحيث أبهم أمره عن المأزى
مع فرط ذكائه وتضله بطول الثرثرة وانما أحكيه ثم أقرره وأبين لك ان القوم لم
يفهموا ايراد الامام وان كلامه المشار اليه مبنى على احاطة العلم القديم بالجزئيات

فكيف يؤخذ منه خلافاً لقول قل الامام وأما المميز بين المجاز المحكوم به والجواز بمعنى التردد والشك فلا يخفى مثاله ان العقل يقضى بتحرك جسم وهذا الجواز ثبت بحكم العقل وهو قبيض الاستحالة وأما الجواز المتردد فكثير ونحن نكتفي فيه بمثال واحد ونقول تردد المتكلمون في انحصار الاجناس كالألوان فقطع القاطمون بأنها غير متناهية في الامكان كأحد كل جنس وزعم أنها منحصرة وقال المقتصدون لا ندري أنها منحصرة ولم ينو مذهبهم على بصيرة وتحقيق والذي أراه قطعاً أنها منحصرة فإنها لو كانت غير منحصرة لتعلق العلم منها بأحد على التفصيل وذلك مستحيل فإن استكر الجهة ذلك وشعخواباً فافهم وقالوا الباري تعالى عالم بما لا يتناهى على التفصيل سفهاً عقولهم وأحلنا تقرير هذا الفن على أحكام الصفات وبالجملة علم الله تعالى إذا تعلق بمجواهر لا نهاية لما فتنى تعلقه بها استرساله عليها من غير تعرض لتفصيل الآحاد مع نفي النهاية فإن ما يحيل دخول ما لا يتناهى في الوجود يحيل وقوع تقاريرات غير متناهية في العلم والاجناس المختلفة التي فيها الكلام يستحيل استرسال الكلام عليها كما متبينة بالمجواهر وتعلق العلم بها على التفصيل مع نفي النهاية محال وإذا لاحظ الحقائق فليقل الآخرق بعدها ما شاء انتهى كلامه في البرهان والذي أراه لنفسى ولمن أحبه الاقتصار على اعتقاد ان علم الله تعالى محيط بالكمليات والجزئيات جليلها وحقيقها وتكفير من يخالف في واحد من التصلين واعتقاد أن هذا الامام يرى من المخالفة في واحد منهما بدليل تصريحه في كتبه الكلامية بذلك وان احداً من الاشاعرة لم ينقل هذا عنه مع تبهم لكلامه ومع ان تلامذته وتسايفه ملأوا الدنيا ولم يعرف ان أحداً عزاً ذلك اليه وهذا برهان قاطع على كذب من تردد بنقل ذلك عنه فإنه لو كان صحيحاً لتوفرت الدواعى على نقله ثم اذا عرض هذا الكلام قول هذا مشكل ضرب عنه صفحا مع اعتقاد ان ما فهم منه من ان العلم القديم لا يمحيط بالجزئيات ليس بصحيح ولكن هناك معنى غير ذلك لسنا مكلفين بالبحث عنه وإذا دفنا الى هذا الزمان الذي شمتحت الجهال فيه بأهونها وأرادوا الضمة من قدر هذا العلم وأشاعوا أن هذا الكلام منه دال على أن العلم القديم لا يمحيط بالجزئيات أحو جنان ذلك الى الدفاع عنه وبيان سوء فهمهم واندفننا في تقرير كلامه وإيضاح مناهة فنقول مقصود العلم في هذا الكلام الفرق بين امكان الشيء في نفسه وهو كونه ليس بمستحيل وعبر عنه بالجواز المحكوم به ومثل له بجواز تحرك جسم ساكن وبين الامكان الذهني وهو الشك والتوقف وعدم العلم بالشيء وان كان الشيء في نفسه مستحيلاً وعبر عنه

بالجواز بمعنى التردد ومثل له بالشك في تنامي الاجناس وعدم تناميها عند الشاكن مع أن عدم تناميها مستحيل عند موالى استحاله أشار بقوله والذي أراه قطعاً أنها منحصرة واستدل على ذلك بأنها لو كانت غير منحصرة لتلق العلم بأحاد لا يتأهى على التفصيل لأن الله تعالى عالم بكل شئ فإذا كانت الاجناس غير متناهية وجب أن يعلمها غير متناهية لانه يعلم الاشياء على ما هي عليه وهى لا تفصيل لما حق بطله على التفصيل فالرب تعالى يعلم الاشياء على ما هي عليه ان جملة فجملة وان مفصلة فمفصلة والاجناس المختلفة متباينة بمقامها فإذا علمها وجب أن يعلمها مفصلة متميزة بعضها عن بعض واما ان ذلك يستحيل فلان كل معلوم على التفصيل فهو منحصر متناه كانه موجود في الخارج فهو منحصر متناه لوجوب تخصيصها في الزمن كما في الخارج واعلم أن الامام انما سكت عن بيان الملازمة لان دليلها كالفرغ منه وقوله فان استكر الجهلة ذلك وقالوا الباري عالم بما لا يتأهى على التفصيل هو اشارة الى اعتراض على قوله وذلك مستحيل تقريره أن الباري تعالى عالم بما يتأهى على التفصيل وهذا أصل مفروغ منه واذا كان كذلك فقولك ان تلق العلم بما لا يتأهى مستحيل قول ممنوع وقوله سفها عقولهم هو جواب الاعتراض بقوله واحتجاجهم هذا القن على أحكام الصفات اشارة الى أن تقرير استحالة تلق العلم بما لا يتأهى على التفصيل مذكور في باب أحكام الصفات وكتب أصول الدين وقوله وبالجملة هو بيان لكيفية تلق علم الله تعالى بما لا يتأهى مع صلاحية كونه جواباً عن الاعتراض المذكور وتقريره أن علم الله سبحانه وتعالى اذا تعلق بمجواهر لانهاية لها كان معنى تعلقه بها استرساله عليها ومعنى استرساله عليها والله أعلم هو أن علمه سبحانه وتعالى يتعلق بالعلم الكلى الشامل لها على سبيل التفصيل فيسترسل عليها من غير تفصيل الآحاد لتعلقه بالشامل لها من غير تمييز بعضها عن بعض وتعلقه بها على هذا الوجه وعدم تعلقه بها على سبيل التفصيل ليس يقتض في التفصيل فيها مع فنى النهاية مستحيل فإذا وجب أن تكون غير مفصلة ووجب أن يعلمها غير مفصلة لوجوب تلق العلم بالثبوت على ما هو عليه وقوله فان ما يحيل دخول ما لا يتأهى في الوجود يحيل وقوع تقديرات غير متناهية في العلم أى انما تلق علمه بها على سبيل الاسترسال لا على سبيل التفصيل لان المعلوم على التفصيل يستحيل أن يكون غير متناه كما أن الموجود يستحيل أن يكون غير متناه فما ليس بمتناه يستحيل أن يكون مفصلاً متبعضاً عن بعض فإذا تلق العلم به وجب أن يكون معنى تعلقه استرساله عليه لوجوب تلق العلم بالثبوت على ما هو عليه من اجمال أو تفصيل قوله

والاجناس المختلفة التي فيها الكلام يستحيل استرسال العلم عليها جواب عن سؤال مقدر من جهة المترض تقرير السؤال اذا جاز استرسال العلم على الجواهر التي لانهاية لها فلم لا تكون الاجناس المختلفة التي فيها الكلام يستحيل استرسال العلم عليها قائما متباينة بالجواهر أي بالحقائق فليس فيها قدر مشترك ينقلها يسترسل العلم بسبب تعلقه عليها ولقائل أن يقول لم قلت أنه ليس فيها مدرك مسترسل وقوله وتعلق العلم بها على التفصيل مع نفي النهاية محال قد سبق في أول الدليل وانما أعاده هنا لانه مع الكلام المذكور أتقيا يصلح أن يكون دليلا على المطلوب أعني ان الاجناس متناهية وتقريره ان الاجناس اذا كان استرسال العلم عليها مستحيلا وجب أن تكون مطومة على التفصيل والا لم تكن مطومة له سبحانه وتعالى وتعلق العلم بها على التفصيل مع نفي النهاية محال فوجب أن تكون محصورة متناهية واذا ظهر مقصود الامام وألا وهو الفرق بين الامكانين وثانيا وهو ان الاجناس متناهية ودليله على هذا وجوابه غير ما اعترض به عليه تبين انه بنى دليله على قواعد احداها ان الله عز وجل عالم بكل شيء الجزئيات والكميات لا تخفى عليه خافية والثانية ان الله تعالى يعلم الاشياء على ما هي عليه فيعلم الاشياء المجردة التي لا يتميز بعضها عن بعض مفصلة وهذا خلاف مذهب ابن سينا حيث زعم انه تعالى لا يعلم الجزئيات الشخصية الا على الوجه الكلي وذلك كفر صريح والثالثة ان المعلومات الجزئية المتميزة المفصلة لا يمكن أن تكون غير متناهية تشبيها الوجود الذهني بالوجود الخارجي والى هذا أشار بقوله فان ما يحيل دخول مالا يتناهي في الوجود يحيل وقوع تقديرات غير متناهية في العلم والرابطة ان الاجناس المختلفة التي فيها الكلام متناهية بجواهرها أي بحقائقها متميزة بعضها عن بعض وانما قلنا انه بنى كلامه على القواعد المذكورة لانه لو لم يكن الرب عز وجل عالما بكل شيء لم يجب أن يعلم الاجناس ولانه لو لم يعلم الاجناس أي الاشياء على ما هي عليه لم يجب اذا كانت غير متناهية أن يعلمها غير متناهية ولا اذا كانت متميزة بعضها عن بعض أن يعلمها مفصلة ولانه لو لم تكن الاجناس التي فيها الكلام متباينة بحقائقها لم يجب أن يعلمها على التفصيل فظهر ان قوله لو كانت غير منحصرة تعلق العلم بما لا يتناهي على التفصيل وهو الملازمة مبنى على هذه القواعد الثلاث وكذلك قوله في الجواب عن الاعتراض ان معنى تعلق العلم بالجواهر التي لانهاية هو استرساله عليها مبنى على انه يعلم الاشياء على ما هي عليه فان مالا يتناهي لا يتميز بفضه عن بعض واما قوله ان تعلق العلم على التفصيل بما لا يتناهي محال

وهو انتفاء التالي فهو مبنى على وجوب تعلق العلم بالشيء على ماهو عليه وعلى ان كل متميز بفضه عن بعض متاه فانه لو لم يجب ان يعلم الاشياء على ماهي عليه لوجب ان يكون التميز بفضه عن بعض غير متاه ولم يصح قوله وتعلق العلم على التفصيل بما لا يتأهي محال والله اعلم اذ خرق المسألة ان ما لا يتأهي هل هو في نفسه متميز بفضه عن بعض أولا فان كان وجب اعتقاد ان الرب تعالى يعلمه على التفصيل والامام يخالف في ذلك وان لم يكن لم يجوز ان يعلمه على التفصيل كيلا يلزم الجهل وهو العلم بالشيء على خلاف ماهو عليه ولا يخالف في ذلك عاقل ولا يشك في احتياج الامام الى دلالة على ان ما لا يتأهي لا تفصيل له ولا يتميز حتى يعلم له مراده وهو ممنوع وقد سبقه اليه أبو عبد الله الحلبي من أئمة أصحابنا فقال في كتاب المنهاج المرفوع بشعب الايمان في الشعبة التاسعة قال قال قائل ليس الله بكل شيء عليم قلنا بلى قال قال أفيلم مبلغ حركات أهل الجنة وأهل النار قبل انهما لا يبلغ لهما وانما يعرف ماله مبلغ فاما ما لا يبلغ له فيستحيل أن يوصف بان يعلم مبلغه وأنفع الحلبي في هذا عبارة أبسط من عبارة الامام وهذا الحلبي كان اماما في العلم والدين حبرا كبيرا ولكننا لا نوافقه على هذا ونعانه ثمانية تبييننا في تضاعيف كلامنا وانما أردنا بحكاية كلامه التنبه على ان الامام مسبوق بما ذكره سبقه اليه بس عطاء أهل السنة واذا تبين من كلام الامام ما قصد وظهر من القواعد ما نبى عليه غرضه على ان من شنع عليه وأوما بالكفر اليه غير سالم من أن يشنع عليه وأن ينسب الخطأ في فهم كلام الامام اليه والذي نحرر من كلام الامام دعواء عدم تفصيل ما لا يتأهي وليس في اعتقاد هذا القدر كفر وقد أفرط أبو عبد الله المازري في ذلك ظنا منه ان الامام ينفي العلم بالجزئيات وان كلامه هذا لا يحتمل غير ذلك ولا يقبل التأويل وقال أول ما تقدمه تخدير الواقع على كتابه هذا ان يصنى الى هذا المذهب الى أن قال وددت لو عوت هذا من هذا الكتاب بما بصري لان هذا الرجل له سابقة قديمة وآثار كريمة في عقائد الاسلام والقب عنها وتشبيها وتحسين البارة عن حقائقها وانهار ما أخفاه الطهارة من أسرارها ولكن في آخر أمره ذكر انه خاض في فتون من علم الفيلسفة وذاكر أحد أئمتها فان ثبت هذا القول عليه وقطع بإضافة هذا المذهب في هذه المسألة اليه فاما سهل عليه ركوب هذا المذهب ادماة النظر في مذهب أولئك ثم قال ومن العظيمة في الدين أن يقول مسلم ان الله سبحانه تخفى عليه خافية الى قوله والسالمون لو سمعوا أحاديثك بذلك لتبرؤا

منه وأخرجوه من جنتهم الى قوله اذا كان خطابي مع محمد مسلم يقول له انزعمت ان الله سبحانه يخفى عليه خافية أو يتصور العقل معنى أو ثبت في الوجود صفة أو موصوف أو عرض أو جوهر أو حقائق نفسية أو معنوية وهو تعالى غير عالم به فقد فارق الاسلام وان كان كلامنا مع محدثي فترد عليه بالأدلة العقلية (قلت) هذا العبارات من المازري تدل على انه لم يفهم كلام الامام أو فهم وقصد أن يشنع وهذا بعيد على الرجل فانه من أئمة العلم والدين فالأغلب على ظني انه لم يفهم وكيف يفهم كلام الامام ولم قصد التشنيع عليه من سبته الى اعتقاد الفلاسفة وان الله سبحانه وتعالى يخفى عليه خافية أو ان العقل يتصور معنى والله عالم به أو ثبت في الوجود صفة أو موصوف أو جوهر أو عرض أو حقائق نفسية أو معنوية والرب غير عالم به أو انه لا يعلم الجهات الا على الوجه السكلي الذي هو مذهب الفلاسفة وقد بنى دليله كما سبق على ان الله عالم بكل شيء لا يخفى عليه خافية وانه يعلم الاشياء على ماهي عليه ان محمله فجملة وان مفصلة فمفصلة هذا لا يمكن ومع تصريحه في مواضع شتى بان الله تعالى يعلم كل شيء موقد بالغ في الشامل في الرد على من يعتقد انه يعلم بعض المعلومات دون بعض ثم ان المازري ومن تبعه من شراح البرهان أخذوا في تقرير مسألة العلم بالجزئيات وهو أمر مفروغ منه عند المسلمين وكان الاولى بهم صرف العناية الى فهم كلام الامام لا ان يسلم بما لا يخفى فهمه في الامام ولا غيره فالذي ينبغي للمنصف الواقف على كلام الامام أن يتأمله ليظهر له ان الامام انما منع من تعلق العلم التفصيلي بما لا تفصيل له وهي الامور التي لا تنتهي باعتقاد عدم تميز بعضها عن بعض وان ما لا يتأهل لا يمكن أن يتميز بعضها عن بعض لا لكونها غير متناهية والمانع عنده من تعلق التفصيل بها هو عدم تميز بعضها عن بعض لا لكونها غير متناهية وانما منع من تعلق العلم التفصيلي بها والحالة هذه لان الرب العظيم الخبير انما يعلم الاشياء على ماهي عليه والله أعلم وأما الاستنباط الذي ذكره المازري من القطع بفساد ما ذهب اليه الامام من مذهب الاشعري في أن العلم بالشيء محال لا يصاد العلم به مفصلاً فساد لان الامام لم يمنع من تعلق العلم التفصيلي بما لا يتأهل لحد تعلق العلم الاجمالي به حتى يتوهم متوهم أنه يقتضيان تضاد وقد صرح في الشامل أنهما غير متضادين بل انما منع من ذلك لان ما لا يتأهل لا يكون في نفسه الا بجملا غير متميز بجملة عن بعض فانه اذا امتنع أن يكون في نفسه متميزاً امتنع تعلق العلم التفصيلي به لان العلم انما يتعلق بالشيء على ما هو عليه من اجمال أو تفصيل والا كان جهلاً وأما الامور المتناهية

المعلومة على سبيل الاجمال فان الامام قد لا يتعمق العلم بها على سبيل التفصيل اذا كانت متميزة
بعضها عن بعض كالسواد والياض والحر وتوغيرها من اجناس الالوان فانها معلومة لرب
العالمين على سبيل الاجمال من حيث كونها اعراضا وألوانا على سبيل التفصيل من حيث
كونها سوادا وياضا وكذلك شرب زيد في الجنة من الكاس القلاني الموصوف بصفاته
المتخصصة به للامام ان يقول هو معلوم لله تعالى اجمالا من حيث انه دراجه تحت مطلق
الشرب من كأس ماء من فضة أو ذهب المتدرج تحت مطلق التيم ومعلوم على التفصيل
وهنا وقفة في كيفية ذلك العلم التفصيلي بحث عن مرئها الامام المتكلم بهاء الدين عبد
الروهاب بن عبد الرحمن المصري الاخميمي وكانت له يد بسلطة في علم الكلام وكان
يقول يعلم الله تعالى ذلك على التفصيل حيث تملقت الارادة به وحين تطلق القدرة به
فانه اذا علمه اراده واذا اراده أوجده كالمعلوم على التفصيل لا يكون الا متاهيا
وأنتكرت أنا عليه ذلك وقلت انه يلزمه تجديد العلم القديم ولكن للامام ان يقول يعلم
على التفصيل الخارج منه الى الوجود لانه يعلم ما سيخرج منه وهنا نظر دقيق وهو
انك تقول اذا كان نعيم أهل الجنة لا يتناهي وما لا يتناهي عنده لا تفصيل له فكيف تقول
انه يعلمه مفصلا والفرض لا يفصل والجواب ان ما لا يتناهي له حالتان حالة في العدم
ولا كون له اذذاك ولا تفصيل عند الامام وحالة خروجه من العدم الى الوجود وهو
مفصل يعلمه الرب تعالى مفصلا وهذا رد على المأزري على قاعدة مذهب شيخنا
أبي الحسن ثم قول مذهب امام الحرمين الذي صرح به في الشامل انه يستحيل اجتماع
العلم بالجملة والعلم بالتفصيل فان من أحاط بالتفصيل استحال في حقه تقدير العلم بالجملة
قال في الشامل فان قيل فيلزمكم من ذلك أحد أمرين اما ان تصفوا الرب سبحانه
وتعالى بكونه علما بالجملة على الوجه الذي يعلمه واما ان تقولوا لا يتصف الرب
بكونه علما بالجملة فان وصفتموه بكونه علما بالجملة لزم عن طرد ذلك وصفه بالجهل
بالتفصيل تعالى وتقدس وان لم تصفوه بكونه علما بالجملة فقد أثبتتم لعبد معلوما
وحكمتم بانه لا يثبت معلوما لرب تعالى سبحانه وهذا مستكر في الدين مستعظم في
اجماع المسلمين اذ الامة مجمعة على ان الرب عالم بكل معلوم لنا فالجواب عن ذلك
ان قول لاسبيل الى وصف الرب تعالى بكونه علما بالمعلومات على الجملة فان ذلك
متضمن جهلا بالتفصيل والرب تعالى يتقدس عنه عالم بتفاصيل المعلومات وهي مميزة
مفصلة البعض عن البعض في قضية علمه والعلم بالتفصيل يناقض العلم على الجملة فلا

يبقى الا ما استبعده الشامل من تصور معلوم في حق المخلوق ولا يتصور منه في قضية علم الله تعالى وهذا مالا استكبر فيه وليس يد الحسم الا التشنيع المجرد انتهى وفيه تصريح بان الرب يعلم مالا يتأهى مفصلا ثم صرح بان العلم بالجملة يخالف العلم بالتفصيل واتهما غير متضادين قال ولكن لما افتر العلم بالجملة الى ثبوت جهل بالتفصيل أو شك أو غيرهما من أضداد العلوم فيؤول الى المضادة ثم قل آخرنا عن الشيخ رضى الله عنه ان الرب تعالى عالم بالجملة والتفصيل ثم قال وهذا مما استخيرا الله فيه وصرح في هذا الفصل في غير موضع بان الرب تعالى يعلم مالا يتأهى مفصلا واستدل أيضا المازرى على فساد ما ذهب اليه الامام من ان العلم التفصيل لا يتعلق بما لا يتأهى بان ما استرسل اليه علم الله تعالى اما ان يخرج منه الى الوجود أولا فان لم يخرج منه شيء مننا نعيم أهل الجنة الثابت بالشرع وان خرج منه فردان أو ثلاثة فان لم يعلمها الرب سبحانه على سبيل التفصيل يلزم ان يكون جاهلا بكل شيء وان علمها علم التفصيل يسلم حادث فهذا مذهب الجهمية القائلين بأن الله سبحانه وتعالى يعلم المعلومات بطول محدثة وهو باطل ظم يبق الا أن يعلمها بعلومه القديم الواحد على التفصيل وضمن ذلك في كل ما خرج منها الى الوجود حتى يؤدي الى اثبات علمه بالتفصيل فيما لا يتأهى كما قال المسلمون انتهى وللإمام أن يقول يعلمها بالعلم القديم الواحد الا أن العلم القديم يشملها معدومة على سبيل الاحمال لعدم تفصيلها حالة المدم في نفسها ويشملها موجودة على سبيل التفصيل وان لم يتأه فلا جهل ولا جهمية ولا علم تفصيل بما لا تفصيل له هذا أقصى ما عندي في تقرير كلام الامام ثم اننا لا نوافقه على أن ما يتأهى لا تفصيل ولا يميزه بل هو مفصل يميز وقد صرح الامام بذلك في الشامل ودعوا ما أن مما يحيل دخول مالا يتأهى في الوجود وقوع تقدير غير متأهية في العلم دعوى لا دليل عليها فمن أين يلزم من كون الموجود متأهى المدح أن يكون المعلوم متأهيا وقوله أن دخول مالا يتأهى في الوجود مستحيل كلام تمجيج فاته دخل وخرج عن كونه غير متأه ولعن عن بغير المتأهى الذي لا آخر له في نعيم أهل الجنة يدخل في الوجود وهو لا يتأهى وان عنى مالا يحيط العلم بجملة فان أراد علم البشر فصحيح لان علمهم يقصر عن ادراك مالا يتأهى مفصلا وان عنى علم البارئ فمنوع بل هو محيط بما لا يتأهى مفصلا وسمت بعض الفضلاء بقول ان الامام لم يتكلم في هذا الفصل الا في السلم الحادث دون العلم القديم وفي هذا نظر فهذا منتهى الكلام على كلامه ولا أقول أنه مراده

وأما أقول هذا ما يدل عليه كلامه هنا وليس هو من العظيمة في الدين في شيء ولا خارج عن قول المسلمين حتى يجعلهم في جانب والامام في جانب وأما العظيمة في الدين والسوء في الفهم ان يظن المائل انسلال امام الحرمين من رتبة المسلمين ولا يحل لاحد أن ينسب اليه انه قال ان الله لا يحيط علما بالجزئيات من هذا الكلام وأما اعتذار المازري بانه غرض في علوم من الفلسفة الى آخره فهذا المنوأسد من الذنب ثم قال المازري في آخر كلامه لعل أبا المعالي لا يخالف في شيء من هذه الحقائق وأما يريد الإشارة الى معنى آخر وان كان مما لا يحتمله قوله الا على استكراه وتفسير ونحن نقول انما أشار الى معنى آخر وقد أرينا كه واضحا وقال الشريف أبو يحيى بعد ما نال من الامام وأفرط بما للمازري يمكن الاعتذار عن الامام في قوله يستحيل تعلق علم الباري تعالى بما لا يتأخر آحادا على التفصيل بل يسترسل عليها استرسالا بتحديد أمر وهو ان الحد الحقيقي في المثلين ان يقال هما الموجودان المتعددان في الجنس والعقل الجنس واتحد في العقل وحد الخلافين اتما الموجودان المتعددان في الجنس والعقل الأخرى ان الياضين والسوادين وغيرهما من المثلين متعددان في الجنس بالحمل وفي العقل متحدان والسواد والياض وغير ذلك من الاختلافات متعددان حسا وعقلا واذا تقرر هذا فيمكن ان يقال انما أراد بقوله يسترسل عليها استرسالا لامثال المتفقة في الحقيقة فان العلم يتعلق بها باعتبار حقيقتها تعلقا واحدا فان حقيقتها واحدة كالياض مثلا فان آحاده لا تختلف حقيقة فبر عن هذا بتعلق العلم بالامثال جهة يريد العلم بالحدث وان كان العلم القديم يفصل ما يقع منها عما علم انه يقع في زمان دون زمان وعمل دون عمل انتهى وأقول هذا راجع الى ما قلناه بل هو زائد عن كلام الامام لانه يدعى ان المائلات لا تعرف الا بحقيقتها ولا شك انها ممتازة بخواصها ثم قال أبو يحيى والذي يعضد هذا التأويل ما ذكره في الكلام مع الشهود في الفتح حيث قال فان الرب تعالى كان عالما في الازل بتفاصيل ما لم يقع فكيف يذكر في أول الكتاب أمرا وشقعه في آخره هذا جيد ممن له ادنى فطنة في العلوم فكيف بهذا الرجل المتبحر في العلوم فيكون هذا تضديد ما ذكرناه من التأويل له وان كان الكلام الاول قلنا جبا وظاهره شنيع أو يكون ما ذكره آخره من التصريح بعدم تعلق العلم بما لا يتأخر تفصيلا بما نقول عليه ودس عليه في كتابه وقد يقول ذلك والله أعلم بما وقع من ذلك انتهى (قلت) وأناى يستبعد ان يكون كما ذكر من انه اقرى عليه ودس فهو

كتابيه ويشهد لذلك نصريحه في الشامل بأنه تعالى يعلم مالا يتأهله على سبيل التفصيل
وأنه يحيز بعضها عن بعض وقد أطلنا الكلام في هذه المسئلة ولولا يستيب المفهاء
على هذا الامام بهما لما تكلمنا عليها

﴿ ذكر بقايا من ترجمة امام الحرمين رضى الله تعالى عنه ﴾

أخبرنا الحافظ أبو الفتح محمد بن عبد اللطيف بن يحيى السبكي بقراءته عليه أخبرنا
على بن عمر الوائى سمعا أخبرنا أبو عبد الله محمد بن عبد الله المومني سمعا عليه
أخبرنا الشريف قوام الدين عر شاه بن أحمد بن عبد الرحمن العلوى قاضى نهاوند
سمعا (ح) وقرأت على أبي الفتح عبد الرحمن بن شيخنا الحافظ أبي الحاج يوسف
ابن عبد الرحمن المزى أخبرتك حرية بنت عامر بن اسماعيل بقراءة ولذلك عليها
وأنت حاضر في الثالثة قالت أما عر شاه اجازة أخبرنا الحواري قراءة عليه وأنا أسمع
بنيسابور سنة خمس وثلاثين وخمسة في شهر رمضان أخبرنا الامام فخر الاسلام ركن
الدين امام الحرمين أبو المعالى عبد الملك بن عبد الله بن يوسف الجوينى الخطيب رحمه
الله أخبرنا والدى الامام أبو محمد عبد الله بن يوسف أخبرنا أبو نعيم عبد الملك بن
الحسن الازهرى أخبرنا أبو عوامة يعقوب بن اسحاق الحافظ حدثنا عمر بن شبة
التمرى حدثنا عبد الوهاب بن عبد الجيد الثقفى قال سمعت يحيى بن سيد يقول أخبرنى
محمد بن ابراهيم قال سمعت علقمة بن وقاص الليثى يقول سمعت عمر بن الخطاب يقول
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إنما الأعمال بالنيات وأعمال كل امرئ
مانوى فمن كانت هجرته الى الله ورسوله فهجرته الى الله ورسوله ومن كانت هجرته
الى دنيا بصيبها أو امرأة يتزوجها فهجرته الى ما هاجر اليه ومن شمر امام الحرمين
رحمه الله تعالى وقد قدمنا من كلام البخارى ما يدل على أنه كان لا يسمح باخراجه
ولكن أنشدوا له

أخى لن تنال العلم الا بسة سأتبك عن تفصيلها بيان

ذكاو وحرص واجتهاد وبلغة وتلقين أستاذ وطول زمان

ووجدت بخطه رضى الله عنه في خطبته للغيانى وهو عندى بخطه عما خاطب به نظام
الملك ومن خطه قلت

فلا زال ركب المفتين منيحة قد روتك العليا ولازلت مقصدا

تدين لك النعم الا توفى تحضما ولو أنزهر الا فنى أبدت تمردا

لجاءتك أقطار السماء تجرها إليك تغفو أولسوردها الردا
وما أنا الا دوحه قد غرستها وأسقيتها حتى تهادى بها السدا
فلما اقتصر الود منها وصوحت أتتك بانحصان لما تطلب الندا

ثم رأيت قد ضرب على اليتيم الاخيرين وسررت بذلك فاني سمعت الشيخ الامام
رحمه الله يحكي عن شيخنا أبي حيان انه كان يتعاطمهما ويقول كيف يرضى الامام ان
يخاطب النظام بهذا الخطاب ثم يذم الدنيا التي يحوج مثل الامام الى مثل ذلك
في مناظر كان اتفقا بمدينة يسابور بين امام الحرمين والشيخ أبي اسحاق الشيرازي عند
دخول الشيخ رسولاً الى يسابور فقاتلها من خط الشيخ في الدين أبي عمرو بن الصلاح
في مجموع له رحمه الله سئل الشيخ الامام أبو الهيثم الجويني عن اجتهد في القبة وصلى ثم
تيقن الخطأ فاستدل فيها بأنه تيقن له يقين الخطأ في شرط من شروط الصلاة فلهزمه
الاعادة كالم تيقن الخطأ في الوقت اعترض عليه الشيخ الامام أبو اسحاق الشيرازي
بان قال لا يجوز اعتبار القبة بالوقت فان أمر القبة أخف من أمر الوقت والدليل عليه
شيآن أحدهما ان القبة يجوز تركها في النافلة في السفر والوقت لا يجوز تركها في التوافل
المؤقتة كصلاة العيد وسنة الفجر في السفر وان استويا في كونهما شرطين والثاني ان
القبة يجوز تركها في الفرض في شدة الحرب والوقت لا يجوز تركها في شدة الحرب في
الفرض فقال الشيخ أبو الممالى لاختلاف بين أهل النظر انه ليس من شرط القياس ان
يشابه الفرع الاصل من جميع الوجوه وانما شرطه ان يساويه في علة الحكم فان
استويا في علة الحكم لم يضر افتراقهما فيما سواها فانه لو اعتبر تساويهما في كل شيء لم
يصح القياس لانه ما من شيء يشبه شيئاً في أمر الا ويخالفه في أمور ثم كون أحدهما
أخف والآخر أكد لا يمنع الاعتبار ألا ترى أنا تقيس الفرض على الثقل والثقل على
الفرض وان كان أحدهما أخف والآخر أكد وتقيس البادات بعضها على بعض مع
افتراقهما في القوة والضعف وتقيس الحقوق بعضها على بعض وان كان بعضها أخف
وبعضها أكد فكذلك هنا يجوز ان اعتبر القبة بالوقت وان كان أحدهما أكد
والآخر أخف وجواب آخر انه كما يجوز ترك القبة مع العلم في النافلة في السفر
والحرب فالوقت أيضاً يجوز تركها في الجميع بين الصلوتين في السفر ولا تارك بينهما
القبة بل القبة أكد من الوقت ألا ترى انه لو دخل في صلاة الفرض قبل دخول
الوقت مع العلم أقبلت جهلاً فلا ولو دخل في الفرض الى غير القبة لم تنقذ

فلا فدل على ان القبلة آكد من الوقت فقال له الشيخ أبو اسحاق أما قولاك أنه ليس من شرط القياس أن يساوى الفرع الاصل من كل وجه بل يكفي أن يساويه في علة الحكم ولا يضر افتراقهما فيما سواه يمارضه أن من شرط القياس أن يرد الفرع الى نظيره وهذا الاصل ليس بنظير للفرع بدليل ما ذكرت فلا يصح القياس ولان افتراقهما فيما ذكرت من جواز ترك القبلة في النافذة في السفر وشدة الحرب وان ذلك لا يجوز في الوقت دليل على أنهما لا يستويان في العلة لانهما لو استويا في العلة لاستويا في الظاهر واذ لم يستويا في العلة لم يصح القياس وقولك ثم اذا كان أحدهما أحق والآخر آكد لم يجوز قياس أحدهما على الآخر لانه اذا كان أحدهما آكد والآخر أحق دل على ان أحدهما ليس بنظير الآخر ولا يجوز قياس الشيء على غير نظيره وقولك انما تقيس الثقل على الفرض وأحدهما آكد وتقيس العبادات بعضها على بعض والحقوق بعضها على بعض مع اختلافها غير صحيح لانه اذا اتفق فيها مثل ما اتفق هاهنا قانا أمتنع من القياس وانما يحيز القياس في الجملة فاذا بلغ الامر الى التفصيل وتيسر لي الشيء على غير نظيره لم أجوز ذلك وهذا كما تقول ان القياس في الجملة جائز ثم اذا اتفق منه ما خالف النص لم يجوز ولا تقول ان القياس في الجملة جائز فوجب أن يجوز ما اتفق منه مخالفا للنص وقولك أنه يكفي أن يستويا في علة الحكم ولا يضر افتراقهما بعد ذلك لا يصح لانه يكفي أن يستويا في علة الحكم غير أني لا أعلم أنهما استويا في علة الحكم لان افتراقهما فيما ذكرت يدل على أنهما لم يستويا في علة الحكم وقولك أنه ليس من شرط القياس أن يستوى الاصل والفرع في جميع الاحكام لانه لو شرط ذلك انسد باب القياس يمارضه أنه ليس من شرط الفرق أن يشارك الفرع الاصل في جميع الاشياء لانه لو اشترط ذلك انسد باب الفرق والفرق مانع كما ان القياس جامع . وأما قولك أنه كما يجوز ترك القبلة في النافذة في السفر وشدة الحرب فكذلك يجوز ترك الوقت في الجمع بين الصلوتين لا يصح لأن ترك الوقت في الجمع ليس على سبيل التخفيف لموضع العذر وانما هو من سنن التسك فلا يدل ذلك على التخفيف كما لا يدل على الاقتصار في الصباح على الركعتين على أنها أضف من الظهر والمصر وليس كذلك ما ذكرناه من ترك القبلة في النافذة في السفر والفريضة في الحرب لان ذلك أحيز لتخفيف أمر القبلة في العذر فهو كالتقصير في الظهر والمصر في السفر وأما قولك أنه اذا دخل في الفرض قبل الوقت انقضى فلا ولو دخل فيه

وهو غير مستقبل القبلة لم تعد له الصلاة قلا فان ما قبل الوقت وقت للتفل وغير القبلة ليس بموضع للتفل من غير عذر فقال الشيخ أبو المالى أما قولك انى لأسلم ان هذا علة الاصل فهنا من أهم الاسئلة وأجودها ولكن كان من سيئك أن تطالبني به وتصرح به ولا تكفى عنه فلا أقبل به بذلك وأما قولك انما كان ما ذكرت يسد باب القياس لانه ما من فرع يشابه أصلا في شيء الا وفارقه فيه في أشياء فاذا ذكرت أيضا يمنع الفرق لانه ما من فرع يفارق أصلا في شيء الا ويساويه في أشياء فصحيح الا انك اذا أردت الفرق فيجب أن تبين الفرق وتدل عليه وترده الى أصل ولم تقل ذلك وان تركت ما ذكرت واستأنقت فرقا تكلمت عليه وأما قولك ان هذا نظير لانه يترك القبلة في النافلة في السفر والفرس في الحرب فغير صحيح لان فيها ذكرت يترك القبلة لعذر من جهة العجز فجاز أن يسقط الفرض منه وهاتنا ترك للاشتباه وليس الترك للعجز كالترك للاشتباه ألا ترى أن المستحاضة ومن به سلس البول يصليان مع قيام الحدث ولو ظن انه متطهر وصلى لم يسقط الفرض وأما قولك ان ترك الوقت في الجمع لحق النكس على وجه العبادة فلا يصح لانه لو كان لهذا المعنى لوجب اذا أخر العصر الى وقتها أن لا يصح لانه فعل العبادة على غير وجهها فدل على أنه على وجه التخفيف لحق العذر وجواب آخر من حيث الفقه انما فرقنا بين الوقت والقبلة لان الحاجة تدعو الى ترك القبلة في النافلة لعذر السفر لا لوقتانه لا يجوز ترك القبلة لأدى الى تحمل المشقة ان صلاها وتركها ولا مشقة في ترك الوقت لان السنن الاربعة مع الفرائض تابعة للفرائض فيصلها في أوقاتها وكذلك في شدة الحرب الحاجة داعية الى ترك القبلة قالوا ألزمنهم استقبال القبلة أدى الى هزيمتهم أو قتلهم ولا حاجة بهم الى ترك الوقت فانه يصلها في وقتها وهو يقاتل . فقلت له أما قولك انه كان يجب أن تطالبني بتصحيح العلة وتصرح ولا تكفى فلا يصح لاني بالخيار بين أن أطالبك بتصحيح العلة وبين أن أذكر ما يدل على فسادها كما ان القاسم بالخيار بين أن يذكر علة المسألة وبين أن يذكر ما يدل على العلة والجميع جاز فكذلك هاتنا وأما قولك ان الجمع لو كان للعبادة لما جاز التأخير لا يصح لانه لا يجوز التأخير لانه يصلها في وقتها وتقدمها أفضل لانه وقت لها على سبيل القرية والنضية وأما قولك ان ترك القبلة في النافلة والحرب للعجز أو المشقة فلا يصح لانه كان يجب لهذا العجز أن يترك الوقت فتؤخر الصلاة في شدة الخوف ليؤديها على حال الكمال ويتوفر على القتال ولما لم يجوز ترك الوقت وجاز ترك القبلة دل على ان فرض

القبلة أخف من فرض الوقت فجاز أن يكون الاشتباه عذرا في سقوط فرض القبلة ولا يكون عذرا في ترك الوقت وهذا آخرها قال ابن الصلاح قتلها من خط الشيخ أبي علي بن عمار وقال قتلها من خط رجل من أصحاب الشيخ أبي اسحاق وذكر في آخر الخط أنه كتبها من خط الشيخ الامام أبي اسحاق وقوله فيها قتل له هذا حكاية قول الشيخ أبي اسحاق وقوله فيها وهو دليل أنها قتل من خطه (قلت) وقول الشيخ أبي اسحاق في جوابه ترك الوقت في الجميع ليس لتخفيف بل هو من سنن النسك يقتضى أنه فهم عن امام الحرمين أنه إنما استدل بالجمع الذي هو من سنن النسك لا مطلق الجمع بين الصلاتين في السفر اذ ذاك على سبيل التخفيف بلا اشكال وهو فهم صحيح عن الامام فإنه لم يرد سواء كما يشهد به كلامه في أجوبته ولم يتضح لي وجه التخصيص بجمع النسك ولم لا وقع الاستدلال بمطلق الجمع لعذر السفر وينبغي أن يتأمل هذا فان الشيخين ماعدا عن ذلك الا لعمري ولم تفهمه نحن والله سبحانه وتعالى أعلم

المنظرة الثانية

استدل الشيخ الامام أبو اسحاق في اجبار البكر البالغة بان قال باقية على بكارة الاصل فجاز للاب تزويجها بغير اذن أصله اذا كانت صغيرة فقال السائل جعلت صورة المسألة علة في الاصل وذلك لا يجوز فقال هذا لا يصح لثلاثة أوجه (أحدها) اني ما جعلت صورة المسألة علة في الاصل لان صورة المسألة تزويج البكر البالغة من غير اذن وعلي أنها باقية على بكارة الاصل وليس هذا صورة المسألة لان هذه العلة غير مقصورة على البكر البالغة بل هي عامة في كل بكر ولهذا قيس على الصغيرة (الثاني) قولك لا يجوز أن تجعل صورة المسألة علة دعوى لا دليل عليها وما المانع من ذلك (الثالث) ان العلة شرعية كما ان الاحكام شرعية ولا ينكر في الشرع أن يعلق الشارع الحكم على الصورة مرة كما يعلق على سائر الصفات فلا معنى للمنع من ذلك فان كان عندك أنه لا دليل على صحته فطالبنى بالدليل على صحته من جهة الشرع فقال السائل دل على صحته من الشرع فقال الدليل على صحة هذه العلة الخبر والنظر اما الخبر فما روى أنه صلى الله عليه وسلم قال لا يمحق أحق بنفسها من وليها والمراد به الثيب لانه قابلها بالبكر فقال والبكر تستأمر فدل على ان غير الثيب وهي البكر ليست أحق بنفسها من وليها وأقوى طريق تثبت بالعلة لعلق صاحب الشرع وأما النظر فلا خلاف ان البكر يجوز أن يزوجه من غير نطق لبكارتها ولو كانت فيما لم يجوز تزويجها من غير نطق أو ما يقوم مقام النطق عنده وهو الكناية ولو لم يكن

تزوجها الى الولي لما جاز تزويجها من غير نطق اعترض عليه الشيخ الامام أبو المعالي
ابن الجويني فقال المولى في الدليل على ما ذكرت من الخبر والنظر قاما الخبر قاته يحتمل
التأويل قاته يجوز أن يكون المراد به أن الثيب أحق بنفسها من وليها لانه لا يملك تزويجها
الا بالنطق والبكر بخلافها واذا احتمل التأويل أولنا على ما ذكرت بطريق يوجب العلم وهو أنه
قد اجتمع للبكر البالغة الاسباب التي تسقط معها ولاية الولي وتستقل بنفسها في التصرف في حق
نفسها لان المرأة انما تنفرد الى الولي لعدم استقلالها بنفسها لصغر أو جنون فاذا اجتمع
فيها الاسباب التي تستغنى بها عن ولاية الولي لم يميز ثبوت الولاية عليها في التزوج بغير
افتهاولان الخبر ما يدل على صحة هذا التأويل من وجهين أحدهما أنه ذكر الولي وأطلق
ولم يفصل بين الاب والجد وغيرهما من الاولياء ولو كان المراد ولاية الاجبار لم تطلق
الولاية لان غير لأب والجد لا يملك الاجبار بالاجماع ثبت أنه أراد به اعتبار النطق
في حق الثيب وسقوطه في حق البكر ولانه قال والبكر تستأمر واذا نهاها فدل أنه أراد
في الثيب اعتبار النطق أجاب الشيخ الامام أبو اسحاق فقال لا يجوز حمله على ما ذكرت من
اعتبار النطق لانه صلى الله عليه وسلم قال الثيب أحق بنفسها وهذا يقتضى أنها أحق بنفسها في المقد
والتصرف دون النطق وقولك أنه أطلق الولي قاته عموم فاحمله على الاب والجد بدليل
التعليل الذي ذكره الثيب قاته قال والثيب أحق بنفسها من وليها وذكر الصفة في الحكم
تعليل والتعليل بمنزلة النص فيخص به المعلوم كما يخص به القياس وقولك أنه ذكر الصمات
في حق البكر فدل على ارادته النطق في حق الثيب لا يصح بل هو حجة عليك لانه لما
ذكر البكر ذكر صفة اذنها وهو الصمات فلو كان المراد به في الثيب النطق لما احتاج الى
اعادة الصمات في قوله والبكر تستأمر وأما قولك ان هاهنا دليلا يوجب القطع غير صحيح
وانما هو قياس على سائر الولايات والقياس يترك بالنص فقال الشيخ أبو المعالي لا يخلو
اما أن تدعى أنه نص ودعواه لا تصح لان النص ما لا يحتمل التأويل فاذا بطل أنه نص
جاز التأويل بالدليل الذي ذكرت وأما قولك اني أحمل الولي على الاب والجد بدليل
التعليل الذي ذكره في الخبر فليس بصحيح لان ذكر الصفة في الحكم انما يكون تعليل
اذا كان مناسباً للحكم الذي علق عليه كالسرقة في إيجاب القطع والثبوت غير مناسبة
للحكم الذي علق عليها وهي أنها أحق بنفسها فلا يجوز أن تكون علة ولان ما ذكرت
ليس بقياس وانما هو طريق آخر فجاز أن يترك له التعليل أجاب الشيخ الامام أبو اسحاق
فقال أما التأويل فلا تصح دعواه لان التأويل صرف الكلام عن ظاهره الى وجه

يحتمله كقول الرجل رأيت حمرا وأراد به الرجل البليد فان هذا مستعمل فجاز صرف الكلام اليه قاما مالا يستعمل اللفظ فيه فلا يصح تأويل اللفظ عليه كقولنا رأيت بنتا ثم قال أردت به رجلا بلدا لم يقبل لان البخل لا يستعمل في الرجل بحال فكذلك ما هنا قوله الايم أحق بنفسها من وليها وقولك ليس بتعليل لانه لا يناسب الحكم لا يصح لان ذكر الصفة في الحكم تعليل في كلام الرب ألا ترى انه اذا قال اقطعوا السارق كان معناه لسرقته واذا قال جالس العلماء كان معناه لعلمهم وقولك انه انما يجوز فيما يصلح أن يكون تليلا للحكم الذي علق عليه كالسرقه في إيجاب القطع لا يصح لان تعليل الحكم الذي علق عليه طريقه الشرع ولا ينكر في الشرع ان يحمل الثبوت علة لاسقاط الولاية كما لا ينكر أن يحمل السرقه علة لإيجاب القطع والزنا للجلد وقولك هذا الذي ذكرت ليس بقياس خطأ بل جعلت استقلالها بهذه الصفات مضيا عن الولاية ولا تصح هذه الدعوى الا بالاسناد الى الولايات الثابتة في الشرع والولايات الثابتة في الشرع انما زالت بهذه الصفات في الاصل فحملت ولاية التكاح عليها وذلك يحصل بالقياس ولو لم يكن هذا الاصل لما صح لك دعوى الاستقلال بهذه الصفات قانه لا يعلم ان الولاية تثبت في حق المجنون والصنير بمقتضى العقل وانما ثبت ذلك بالشرع والشرع ماورد الا في الاموال فكان حمل التكاح عليه قياسا والقياس لا يارض النقص وقد ثبت ان الحسب نص لا يحتمل التأويل فلا يجوز تركه بالقياس ولان هذا طريق يارضه مثله وذلك انه ان كانت الاصول موضوعة على ثبوت الولاية للحاجة وسقوطها بالاستقلال بهذه الصفات فالاصول موضوعة على ان التعلق لا يستبر الا في موضع لا يثبت فيه الولاية وقد ثبت ان التعلق سقط في حق البكر فوجب ان تثبت الولاية عليها فقال الشيخ الامام أبو المعالي التعلق ساقط هنا فقال الشيخ الامام أبو اسحاق هذا تأكيد لان سقوطه بالنقص دليل على ما ذكرت وهذا آخر ماجرى بينهما والله أعلم

❦ ومن القوائد والمسائل والثرائب عن امام الحرمين رحمه الله تعالى ❦

قال في النهاية في باب دية الخين فيما اذا ألفت المرأة لها وذكر القوابل انهن لا يدرين هل هو أصل لولدها ولا لا يتعلق به أية الولد ولا وجوب القود ولا الكفارة وهل يتعلق به اقتضاء المدة ذكر الراقيون فيه وجهين أحدهما انه لا يتعلق به اقتضاؤها وهو الاصح لانا نقرع على اتباع قول القوابل ولو قلنا انه ليس لحم ولد فلا يتعلق به اقتضاء المدة فانما قلنا لا يدرى فالاصل بقاء المدة فنخرج بما ذكرنا في هذا الفصل ان القوابل لو قلنا في العلقه

انها أصل الولد في اقضاء المدة بوضعا خلاف ولو شككن في اللحم ففي تعلق اقضاء المدة به وجهان للمراقين والخلاف في المستثنين جميعا بمبدأ انتهى فقد خرج من حالة شككن بحكاية وجهين وكرر ذكر ذلك وبه يستدرك على الراضي ثم النووي دعواهما انه لا خلاف في صورة الشك وانه لا يحصل اقضاء المدة به ذكر الامام في كتابه المسمى بالمدارك ان الطلاق في الحيض ليس حراما قالوا اما الحرام تطويل المدة وهذا يؤيد أحد وجهين حكاهما النووي عن حكاية شيخه الكمال سلا في ما اذا راجع بعد طلاقه في الحيض هل يرتفع الاثم والمشهور ان طلاق الحائض حرام لو غصب العبد المرتد غاصب قتلته فلا شيء عليه وان مات في يده قال الامام في النهاية في اثناء السير في باب اظهار دين الله انه يجب الضمان قال الامام في باب زكاة الفطر من النهاية وقد ذكر القدرة على بعض الصاع كل أصل ذي بدل فالقدرة على بعض الأصل لاحكم لها وسيل القادر على البعض كسبيل الملاحز عن الكل ثم ذكر ما يستثنى من هذا الضابط الى ان قال وكذلك اذا انتقضت الطهارة بانتقاض بعض المحل فالوجه القطع بالاثبات بالمقدور عليه وقد ذكر بعض الأصحاب فيه اختلافا بسيما انتهى ومن أخذ شارح التجميع مصنف ابن يونس اثبات خلاف في المسألة وقد تكلمنا عليه في جواب مسألة سألني عنها الشيخ شهاب الدين الأذرمعي فقيه حلب نعم الله به فقال الامام رحمه الله قبل باب الرجعة من النهاية فرع الزوج اذا ادعى اختلاعا امرأته بالقب درهم فانكرته فاقام شاهدا وحلف منه أو شاهدا وامرأتين ثبت المال فان المال ثبت بما ذكرناه اما الفرقة فقد ثبت بقوله ولو ادعت المرأة الخلع فانكر الزوج فلا بد من شاهدين فان غرضها اثبات الفرقة قال الشيخ أبو علي لو ادعى على المرأة الوطء في النكاح وغرضه اثبات المدة والرجعة فلا يقبل منه الا شاهدان ان أراد اقامة البينة ولو ادعت المرأة مهرا في النكاح وأنكر الزوج أصل النكاح فاقامت شاهدا وحلفت يميناً على النكاح وغرضها اثبات المهر قال الشيخ لم يثبت شيء بخلاف ما قدمناه وذلك ان النكاح ليس المقصود منه اثبات المال وانما المال تابع والنكاح لا يثبت الا بشهادة عدلين وكان شيخنا يقول يثبت المهر اذا قصدتوما ذكره الشيخ أبو علي الله فانها وان أبدت مقصود المال فقصدوها في النكاح عين المال والشاهد لهذا ان الشافعي رضى الله تعالى عنه لم يقض بانقضاء النكاح بحضور رجل وامرأتين وهذا يشعر بان النكاح من الجانبين لا يثبت الا ببدلين فلا يثبت شيء من مقاصده وفي المسألة احتمال على حال وسأجمع بتوفيق الله في الدواوي

والبنات قواعد المذهب فيما ثبت بالشاهد والمرأتين وما لا يثبت إلا بمدين وإلى الله
الاستبال في تصديق الرجاء وتحقيق الأمل وصرف ما سميت فيه إلى قاع الملحين انتهى
ذكره آخر الطلاق وقبل الرجعة والمقصود منه أنه حكى وجهين في ثبوت الصداق
بشاهد ويمين وإن الأئمة عنده عدم ثبوته وهو خلاف ما جزم به الرافضى ومن تبعه
في كتاب الشهادات قاتمهم جزموا بأنه يثبت بشاهد ويمين ولم يسم الثبوت أنجاه ظاهر
فإن المذهب في رجل وامرأتين شهدوا بها شامة قبلها أيضاً عدم وجوب بارش الهاشمة
لأن الموضحة التي قبلها واجبها القصاص وهو مما لا يثبت برجل وامرأتين فرددا
شهادتهم في أرض الهاشمة مع صلاحية البيئة لها لأنها موحية مال وأما رددها لكونها
بعض فصل لا يثبت برجل وامرأتين وهذا دليل على أنها زدها في الصداق والمسمى
الذى ثبوته فرع ثبوت النكاح وإذا لم يثبت الملتزم بهذه الشهادة فكيف يثبت اللازم
فليحمل جزمهم بأن الصداق يثبت بشاهد ويمين على ما إذا وقت الدعوى به مجردة
مع التصديق على أصل النكاح أما إذا وقت بأصل النكاح فلا يثبت الصداق إلا على
ما نقله الإمام عن شيخه والذي يظهر وذكر الإمام أنه لا يثبت خلافه وبذلك
صرح المساورى أيضاً قال إذا اختلف الزوجان في الصداق مع اتفاقهما على النكاح
سمع فيه شهادة رجل وامرأتين ولو اختلفا في النكاح لم يسمع فيه إلا شهادة رجلين
لأن الصداق مال والنكاح عقد وصرح أفرادها به ولو ادعت الزوجة الخلع وأنكر لم
تسمع فيه إلا شهادة شاهدين ولو ادعاه الزوج وأنكرته سمع فيه شهادة رجل وامرأتين
والفرق بينهما أن بيئة الزوجة لا يثبت الطلاق وبيئة الزوج لا يثبت المال انتهى لفظ
الحاوى فيظهر أن ثبوت الصداق إنما هو فيما إذا ادعت المرأة مجرداً عن دعوى النكاح
(فإن قلت) كيف يحمل جزمهم على ما إذا وقت الدعوى به مجردة وقد قال الرافضى
لوشهد رجل وامرأتان على صداق في النكاح يثبت الصداق لأنه المقصود (قلت)
يحمل على الدعوى بهما أو بالنكاح لأعلى الصداق بمجرد لقوله في نكاح ولكن
يصدق عن هذا الحل أن ابن الرقعة صرح بأن المراهضة المسألة ما إذا ادعت النكاح
لأبواب المهر وبه على ما ذكرناه من كلام الإمام وأشار به إلى اختلاف كلامه فإن
الذى جزم به في الشهادات أنه يثبت وعليه دلالة عبارة الفز إلى أنه قال في الوسيط ثم
ليعلم أن النكاح أن لم يثبت برجل وامرأتين يثبت في حق المهر والله سبحانه وتعالى أعلم
عبد الملك بن محمد بن إبراهيم أبو سعد بن أبي هاشم الكوفي ومخر كوش فتح الحجة

المسجدة وسكون الرأه وضم الكاف ثم واو سا كنة ثم شين معجمة سكة بمدينة نيسابور
 أبو سعد النيسابوري روى عن حامد بن محمد الرقاصي بن منصور القاضي واسماعيل
 ابن نعيم وأبي عمرو بن مطر وغيرهم روى عنه الحاكم وهو أكبر منه والحسن بن
 محمد الخلال وعبد العزيز الأزجي وأبو علي التوحخي وعلي بن محمد الحناني وأبو علي
 الأهوازي والحافظ أبو بكر البيهقي وأبو الحسين محمد بن المهدي بالله وأحمد بن علي
 ابن خلف الشيرازي وآخرون وكان قتيها زاهدا من أئمة الدين واعلام المؤمنين
 ترجى الرحمة بذكره قال فيه الحاكم أنه الواعظ الزاهد بن الزاهد وأنه ثقة في
 حدثة سنة وتزهّد وجالس الزهاد والمتجردين الى ان جله الله خلف الجماعة عن
 قدمه من العباد المجتهدين والزهاد القانين قال وثقه على أبي الحسن المسارخسي
 قال وجاور بحرم الله ثم عاد الى وطنه نيسابور وقد أعجز الله له وعده على لسان نبيه
 صلى الله عليه وسلم ان الله اذا أحب عبدا نادى جبريل بذلك في السماء فيحبّه أهل
 السماء ثم يوضع له القبول في الارض فلزم منزله ومجلسه وبذل النفس والمال والجاه
 للمستورين من الثريا والمتقطعين والفقراء حتى صار الفقراء في مجالسه كما حدثونا عن
 ابراهيم بن الحسين قال حدثنا عمرو بن عون قال حدثنا يحيى بن اليان قال كان الفقراء
 في مجلس سفيان الثوري أمراء فقد وثقه الله لسمارته المساجد والحياض والقناطر والدروب
 وكسوة الفقراء الرأه من الثريا والبلدية حتى بنى دارا للمرضى بمد ان خربت الدور
 القديمة بنيسابور ووكّل جماعة من أصحابه لتمرّضهم وحمل ما بهم الى الأطباء وشراء الادوية
 عبد الواحد بن أحمد بن الحسين أبو سعد العسكري ثقة على أبي اسحاق
 الشيرازي قال ابن السمعاني فقيه صالح دين ورع برع في الفقه وكانت له معرفة بالادب
 وارتقت درجته وارتفعت روى عن أبي علي الحسن بن علي بن المذهب وغيره (قلت)
 وقد حج وأفق مالا سالحا على الجاورين الفقراء بالحرمين وحكى ان الحاج عطشوا
 في تلك السنة فسألوه ان ينسقي لهم فتقدم وقال اللهم انك تعلم ان هذا بدن لم يصك
 قط في لغة ثم استسقى فسقى الناس ملت في سنة ست وثمانين وأربعمائة
 عبد الواحد بن اسماعيل بن محمد البوسنجي وهو والد الامام اسماعيل البوسنجي
 وعليه ثقة أبو سعد اسماعيل بن أبي صالح المؤذن ذكره عبد الغافر وقال فيه الفقيه
 الفاضل الورع الدين من وجوه الفقهاء والمدرسين والمتأخرين والعلمين بطههم الجارن على
 منهاج السلف الصالحين في لزوم الفضل والاشتغال بالعلم ولزوم الفقر والقناعة ثقة

على أبي إبراهيم الفقيه الضمير ثم قال توفي كولا في سابع عشر الحرم سنة ثمانين وأربعمائة
 * عبد الواحد بن عبد الكريم بن هوازن * الاستاذ أبو سعيد بن الاستاذ أبي
 القاسم اتشيري الملقب ركن الاسلام وسعيد في كنيته بالياء أما أبو سعد باسكان العين
 فذاك أخوه عبد الله كلاهما ولد الاستاذ أبي القاسم * وشبل ذلك الاسد الذي نجم دونه
 الضراغم * وقرعة عين تلك الذات الطاهرة * واحد ولدين بل أحد سنة نجوم زاهرة * ولد
 عبد الواحد سنة ثمان عشرة وأربعمائة قبل امام الحرمين بسنة ونشأ في العلم والعبادة
 وأخذ حظا وافرا من الادب وكان مداوما على تلاوة القرآن سمع الحديث من والده
 وأبي الحسن علي بن محمد الطرازي وأبي سعد عبد الرحمن بن حمدان البصري وأبي
 حسان محمد بن أحمد بن جعفر المزكي وأبي عبد الله محمد بن عبد الله بن با كويه
 الشيرازي وأبي عبد الرحمن محمد بن عبد العزيز الثبيل وأبي عبد الله محمد بن إبراهيم
 ابن يحيى المزكي وأبي نصر منصور بن رامش والقاضي أبي الطيب الطبري والقاضي
 أبي الحسن الماوردي وأبي بكر بن بشران وأبي يعلی بن القراء وخلق سمع بنيسابور
 والري وبغداد وهمدان روى عنه ولده هبة الرحمن وأبو طاهر السنجي وغيرهما
 وكان سماعه من الطرازي حضورا في الزاوية أو نحوها ذكره عبد الغافر فقال ناصر
 السنة أوحد عصره فضلا ونفعا وحالا وقية مشايخ مصر في الحقيقة والتريسة نشأ
 صبا في عبادة الله وفي التلم خطب المسلمين قريبا من خمس عشرة سنة يفتي الخطب
 كل جمعة خطبة جديدة جامعة لفوائد معدودة من القرائد انتهى (قلت) أظنه ولي
 خطابة الجامع المتين بنيسابور بعد موت امام الحرمين فاستمر بها الى ان مات وقال
 الامام أبو بكر بن السمائي والد الحافظ أبي سعد فيه شيخ نيسابور علما وزهدا
 وورعا وصيانة لابل شيخ خراسان وهو فاضل مله نوبه وورع مله قلبه لم أر في
 شايخني أروع منه وأشد اجتهادا انتهى وقال الحافظ أبو سعد كان ذا عناية بتقيد
 اقسام والده وفوائده وضبط حركاته وسكناته وما جرى له في أحواله من مباحات
 في مجالسه ومحاوراته حافظا للقرآن العظيم تلاه له يتلوه رأكبا ومائيا وقاعدا صار في
 آخر عمره سيد عشرته وحج مائيا أي مرة ثانية بعد الثمانين وأربعمائة انتهى (قلت)
 وعاد الى وطنه نيسابور وبقي بها منفردا عن أقرانه قائما بوظائف العبادة لا يفر الى ان
 توفي سنة أربع وتسعين وأربعمائة ودفن في مدرستهم عند أبيه وأخوته وجده لاملأ أبي
 على الدقاق

قال عبد الفافر عقد لنفسه مجلس الاملاء عشيات الجمع في المدرسة النظامية بنيسابور فكان يخرج بنفسه الحديث ويتكلم على المتن فيستخرج المشكلات ويستنبط المعاني والاشارات وزينها بالحكايات والاريات وكان عقد مجلسه زمان الاستاذ زين الاسلام بنى أبا منصور على جواب السائل وروايات الاخبار وحكايات السلف والمشايخ من غير خوض في الطريقة ودقائقها والخوض في حقائقها احتراماً لايم الامام انتهى ومن شعره يقول

خليلي كفا عن عثابي فاني	خلعت عذارى في الهوى وعثابي
تصامت عن كل الملام لانني	شغلت بما قد ثابني وعثابي
ومنه	لسمري لئن حل المشيب بمفرقي
	ورثت قوى جسمي ورق عظامي
	فان غرام الشوق باق بحاله
	الى الحشر منه لا يكون قطامي
ومنه	ياشاكيا فرقة شهر الصيام
	تفيض عيناه كفيض النمام
	ذلك من أوصاف من لم يزل
	حضوره الباب بنت الدوام
	دم حاضرا بالباب مستيقظا
	وكل شهر لك شهر الصيام

عبد الواحد بن محمد بن عثمان بن ابراهيم القاضى أبو القاسم بن أبي عمرو البجلي يقال انه من نسل جرير بن عبد الله رضى الله تعالى عنه صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم جمع بين الفقه وأصوله سمع احمد بن سلمان التجاد وجعفر الخلدى ومحمد ابن الحسن بن زياد القاضى وغيرهم قال الخطيب كتب عنه وكان ثقة صدوقا تقلد القضاء من قبل أبي على التوخى على دقوقا وخانجان وذكر انه تقلد أيضا قضاء حازر ثم عكبرى وسمعه أملى على نبيه فقال ابى محمد بن عثمان بن ابراهيم بن محمد بن خالد ابن اسحاق بن الزرقان بن خالد بن عبد الملك بن جرير بن عبد الله البجلي قال وتوفي يوم الاثنين الرابع عشر من رجب سنة عشر وأربعمائة ودفن من القدي في مقبرة باب حرب ع عبد الوهاب بن على بن داوود أبو حنيفة الفارسى الملقب بالفقيه الفرسى قال الخطيب حدثنا عن المصنف الجزرى وكان عارفا بالقرآآت والقرائن حافظا لظاهره فقه الشافعى مات في ذى الحجة سنة تسع وثلاثين وأربعمائة

عبد الوهاب بن محمد بن عبد الواحد بن محمد أبو الفرج الفامى الشيرازى من أهل شيراز ذكره ولده القاضى أبو محمد عبد الوهاب بن محمد بن عبد الوهاب الشيرازى في كتابه تاريخ لفقهاء وقال انه توفي في سنة أربع عشرة وأربعمائة قال وفيها ولد عبد

الوهاب بن محمد بن عمر بن محمد بن رامين البغدادي الشيخ أبي احمد تلميذ الماركي
أوشى شيخ أبي اسحاق الشيرازي ذكره في الطبقات وقال قرأ على الماركي وعلى
أبي الحسن بن خيران وسكن البصرة ودرس بها وكان فقيها له مصنفات حسنة في
الاصول انتهى قال ابن التاجر انه سمع من المارقطني وحدث بالبصرة وتوفي في شهر
رمضان سنة ثلاثين وأربعمائة

عبد الوهاب بن منصور بن أحمد أبو أحمد المعروف بابن المشتري الاهوازي
كان إليه قضاء الاهواز وكانت له منزلة عند السلاطين مات يوم الجمعة حادي عشر ذي
القعدة سنة ست وثلاثين وأربعمائة ترجمه ابن بابطين

(عبد الله بن أحمد بن عبد الأعلى بن محمد بن مروان) أبو القاسم الرقي المعروف
بابن الحراقي قال الخطيب سألته عن مولده فقال سنة أربع وستين وثلاثمائة وثقف ببغداد
على الشيخ أبي حامد الأسفرايني وسمع من نصر بن أحمد المرحي وأبي نصر الملاحمي
وابن حبابه والمخلص وأبي حفص الكتاني وغيرهم روى عنه الخطيب ووثقه وعبد
المعز الكتاني وغيرهما قال الخطيب مات بالرحبة وكان قد سكنها الى أن توفي في
سنة ثلاث وأربعين وأربعمائة

(عبد الله بن أحمد بن عثمان بن الفرج الازهري) أبو القاسم بن أبي الفتح وهو
الازهري الذي يكثر الخطيب الرواية عنه ويصرف أيضا بابن السوادي ولد سنة خمس
 وخمسين وثلاثمائة وحدث عن أبي بكر القطيعي وابن ماسي والكبرى وابن المظفر
 وخلق كثير قال الخطيب وكان أحد المتين بالحديث والجامعين له مع صدق واستقامة
 ودوام درس القرآن سمعنا منه المصنفات الكبار توفي في صفر سنة خمس وثلاثين
 وأربعمائة وقد بلغ ثمانين سنة بل جاوزها بمشيرة أيام

عبد الله بن سلامة بن عبد الله بن محمد أبو محمد الكرخي المعروف بابن الرطبي أخو
أحمد الذي قدمنا ذكره كان من أعيان الفقهاء فقه على أبي اسحاق الشيرازي وولي
قضاء شهرباد والبنديجين توفي سنة ثمان وثلاثين وأربعمائة

عبد الله بن عمر بن علي بن محمد بن اسماعيل المقرئ المعروف بابن البقال
بالباء الموحدة من أهل بغداد كان فقيها مقربا سمع أبا بكر التجاد وأبا علي الصواف
وأبا بكر الشاشي وغيرهم روى عنه البيهقي والتقي وأبو بكر الخطيب وقال سمعنا منه
باتقاء ابن أبي الفوارس وكان فقيها فقه مات سنة خمس عشرة وأربعمائة في صفر ببغداد

عبد الله بن محمد بن أحمد بن محمد بن علي بن مهران رحمهم الله الامام أبو أحمد بن أبي مسلم الفرضي المقرئ البغدادي أحد شيوخ المراق السائر ذكرهم سمع الحاملي ويوسف بن الهلول الأزرق وحضر مجلس أبي بكر الانباري وقرأ القرآن على أحمد ابن عثمان بن يونس وهو آخر من قرأ في الدنيا عليه وحدث عنه أبو محمد الحلال وعمر ابن عبد الله البقال وأحمد بن علي بن أبي عثمان الدقاق وعلي بن أحمد بن السري وعلي بن محمد بن محمد بن الاخضر الانباري وآخرون وقرأ عليه القرآن نصر من عبد العزيز الفارسي نزيل مصر وأبو علي الحسن بن القاسم علام المراسي والحسن ابن علي القطان وغيرهم قال الخطيب كان ثمة ورعا دينيا قال وحدثنا منصور بن عمر الفقيه قال لم أَر في البيوع من يعلم الله غير أبي أحمد الفرضي قال وكان قد اجتمعت فيه أدوات الرياسة من علم وقرآن واستاد وحالة منسعة من الدنيا وكان مع ذلك أروع الخلق وكان يقرأ الحديث علينا بنفسه وكنت أطيل القمود منه وهو على حالة واحدة لا يتحرك ولا يثبت بشئ ولم أَر في الشيوخ مثله وقال الدقاق ما رأيت في مثله وقال عبد الله الأزهرى فيه امام الائمة وقال عيسى بن أحمد الهمداني كان أبو أحمد اذا جاء الى الشيخ أبي حامد الاسفراييني قام من محله ومشى الى باب مسجده حافيا مستقبلا له (قلت) توفي في سنة ست وأربعمائة

عززي بن عبد الملك بن منصور رحمهم الله أبو المعالي الواعظ والقب بشلد بفتح الشين المعجمة وسكون آخر الحروف وفتح اللام والهمال بعدها كان من أهل جيلان سمع أبا عثمان الصابوني وأبا حاتم محمود بن الحسن القزويني وأبا طالب بن غيلان والقاضي أبا الطيب وأبا عبد الله محمد بن علي الصوري وأبراهيم بن عمر البرمكي وخلق سواهم روى عنه أبو الحسن بن الحل الفقيه وشهادة بنت الأبري وأبو علي بن سكرة وقال كان زاهدا متقللا من الدنيا وكان شيخ الوعاظ ومعلم الوعظ بتصانيفه وتدرسه (قلت) كان قتيها فاضلا فصيحاً أصوليا متكلماً صوفيا ومن نوادره أنه كان جيلانياً أشعري العقيدة وله تصانيف كثيرة وولى قضاء بغداد نيابة عن القاضي أي قاضي القضاة أبي بكر الشامي توفي في سابع عشر صفر سنة أربع وتسعين وأربعمائة ببغداد

رحمهم الله ومن الرواية والقوائد عنه رحمهم الله

أخبرنا أبو عبد الله الحافظ ومحمد بن محمد بن الحسن بن نباة بقرائتي عليهما قالا أنا علي بن أحمد المولى أخبرنا أبو الحسن محمد بن القطيعي أخبرنا الامام أبو الحسن محمد

ابن المبارك بن الحفل أخبرنا الامام القاضي أبو المعلى عزى بن عبد الملك شيلد قراة عليه وأما سمع أخبرنا أبو اسحاق ابراهيم بن عمر بن أحمد البرمكي الفقيه أخبرنا أبو محمد عبد الله ابن ابراهيم بن أيوب بن ماسي البزار قراة عليه حدثنا أبو مسلم ابراهيم بن عبد الله بن مسلم المصري حدثنا مسلم بن ابراهيم حدثنا هشام يعني المستوفى عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقدم من أحدكم رمضان يوم ولا يومين إلا أن يكون صوما كان يصومه رجل فليعم ذلك اليوم أخرجه البخاري ومسلم أخبرتنا أم عبد الله زينب بنت الكمال أحمد بن عبد الرحيم بن عبد الواحد بن أحمد المقدسى قراة عليها وأنا أسمع قالت أنا أنا الشيوخ الأربعة ابن الحنبل وابن السدي وابن الملق وابن المنير اجازة قالوا أنبأنا شاهدة بنت أحمد بن الفرج الأبري سمعا قالت سمعت القاضي الامام عزى بن عبد الملك من لفظه في سنة تسعين وأربع مائة يقول اللهم يا واسع المغفرة ويا باسط اليدين بالرحمة افعل لي ما أنت أهله الهى أذنبت في بعض الاوقات وآمنت بك في كل الاوقات فكيف ينظرب بعض عمرى مذنباً جميع عمرى مؤمناً الهى لو سألتني حسناتى لجلتها لك مع شدة حاجتى اليها وأنا بعد فكيف لا أرجو ان تبلى سيئاتى مع غناك عنها وأنت ربي فيامن أعطانا خير ما في خزائنه وهو الايمان به قبل السؤال لا تمننا أوسع ما في خزائلك وهو العفو مع السؤال الهى حجتى حاجتى وعدتى فاقضى فارحنى الهى كيف أمتع بالذنوب من الدعاء ولا أراك تمنع مع الذنوب من العطاء فان غفرت تغفر راحم أنت وان عذبت تغفر ظالم أنت الهى أسألك تذللنا فاعطنى تفضلاً

﴿على بن أحمد بن الحسن بن محمد بن نعيم﴾ أبو الحسن البصرى الاشعري التميمي بضم التاء نزيل بغداد حدث عن أحمد بن محمد بن العباس الاسفاطى وأحمد بن عبيد الله التهرى ومحمد بن عدى بن نصر وعلى بن عمر الحولى قال الخطيب كتبته عنه وكان حافظاً عارفاً متكلماً شاعراً وقد حدثنا عنه أبو بكر البرقانى بحدیث وسمعت الازهرى يقول وضع التميمى على ابن المظفر حديثاً ثم بينه أصحاب الحديث له فخرج من بغداد لهذا السبب فغاب حتى مات ابن المظفر ومات من عرف قصته في الحديث ووضعه ثم عاد الى بغداد سمعت أبا عبد الله الصورى يقول لم أر بغداد أكمل من التميمى كان قد جمع معرفة الحديث والكلام والادب قال وكان البرقانى يقول هو كامل في كل شئ لولا بأوفيه قال التوى البأوى يامو حدة بمداهمة هو العجب وقال أبو اسحاق

الشيرازي درس بالاهواز وكان قتيها عالما بالحديث متكلماً متأديماً في مستهل ذي القعدة سنة ثلاث وعشرين وأربعمائة قال شيخنا الذهبي وكان في عشر الثمانين وكان يحدث من حفظه قال وتلك الهفوة التي حكاهما الحطيب عن الأزهري كانت في شيبته وتاب ومن شعره السائر

إذا أظلمت لك أكف الثام كفتك القنعة شبا وريا
فكن رجلاً رجله في الزرى وهامة همته في الزرى
أبا لئال ذي تروة تراه بما في يديه أيا
فان اراقه ماء الحيا قدون اراقه ماء الحيا

عنه علي بن أحمد بن علي بن عبادة بن محمد بن الحسين الطبري الرواسي سكن بخارى قال ابن السمعاني كان اماماً فاضلاً عارفاً بمذهب الشافعي تفقه على الامام أبي القاسم الفوراني وأبي سهل أحمد بن علي الأيوودي وغيرهما روى لثاغته أبو عمرو عثمان بن علي اليكندی ومات بخارى في رمضان سنة ثلاث وثمانين وأربعمائة عنه علي بن أحمد بن محمد بن الحسن الحاكم أبو الحسن الاسترابادي قال الامام أبو حفص عمر النسفي الحنفي كان من كبار أئمة الحديث بسمرقند قال ابن الصلاح يعني أئمة الشافعية على قاعدة عرف أهل تلك البلاد إذا أطلق أهل الحديث لا يراد غير الشافعية قال النسفي وكان الاسترابادي مجتهداً بمرور وكان يكتب عامة التهار وهو يقرأ القرآن طاهراً وكان لا يمتعه أحد الامرين عن الآخر وكان اذا دخل عليه أحد فأكثر قطع كلامه وجعل يقرأ القرآن وكان سأل الله في الكعبة كمال القدرة على قراءة القرآن وإتيان التسوان فاستجيب له الدعوات قال النسفي وحدث سنة اثنين وثلاثين وأربعمائة وكان له الدرس والفتوى ومجلس النظر والتوسط ومع ذلك كان يحتم كل يوم حصة وقال الامام ناصر السمرقندي ما رأيت مثلاً لهما في الحسن في فضله وزهده عنه علي بن أحمد بن محمد بن علي الواحدى المفسر النيسابورى (الامام الكبير أبو الحسن من أولاد التجار أصله من ساوه وله أخ اسمه عبد الرحمن قد تفقه وحدث أيضاً كان الأستاذ أبو الحسن واحد عصره في التفسير لازم أبا اسحاق الطبري المفسر وأخذ الرية عن أبي الحسن القهندري الضرير والفة عن أبي الفضل أحمد بن محمد ابن يوسف البروصي صاحب أبي منصور الأزهري ودأب في العلوم وسمع أبا طاهر ابن عمش الزيدى وأبا بكر أحمد بن الحسن الجبلى وأبا ابراهيم اسماعيل بن ابراهيم

الواعظ وعبد الرحمن بن حمدان الصروي واحد بن ابراهيم التجار وخلفا روى عنه ابا محمد بن عمر الارغواني وعبد الحيار بن محمد الحواري وطائفة من العلماء صنف التصانيف الثلاثة في التفسير البسيط والوسيط والوجيز وصنف أيضا أسباب النزول والتحجير في شرح الاسماء الحسنی وشرح ديوان المتنبي وكتاب الدعوات وكتاب المغازي وكتاب الاعراب وكتاب تفسير النبي صلى الله عليه وسلم وكتاب نفى التحريف عن القرآن الشريف وله شعر مليح قال أبو سعد بن السمعاني في كتاب التذكرة كان الواحدى حقيقا بكل احترام واعظام لكن كان فيه بسطا لسان في الاثمة المتقدمين حتى سمعت أبا بكر محمد بن احمد بن بشار بنيسابور مذاكرة يقول كان على بن احمد الواحدى يقول صنف أبو عبد الرحمن السلمي كتاب حقائق التفسير ولو قال ان ذلك تفسير القرآن لكفر به * توفي بنيسابور في جمادى الآخرة سنة ثمان وستين وأربعمائة قال الواحدى في الوسيط في تفسير سورة القتال عند الكلام على قوله تعالى وسقوا ماء حيا قطع أمعاءهم أخبرنى أبو الحسن محمد بن أحمد بن الفضل بن يحيى عن محمد ابن عبد الله الكاتب قال قدمت مكة فلما وصلت الى طرنا ذكرت بيتا أنى نواس

بطرنا باد كرم ما صررت الا تحببت من يشرب الماء

فهمت بى هاتف أسع صوته ولا أراه

وفي الجحيم حيم ما تجرعه خلق قاتلي له في البطن أمعاء

وقال في تفسير ألم تشرح بسنده لابن العتيبي قال كنت ذات ليلة في البادية بمحلة من

القم قاتلي في روعي يتمن الشر قتلت

أرى الموت لمن أصبح مضموما له أروح

فلما جن الليل سمعت هاتفا يهتف من الهواء

ألا أيها المرء الـ ذى ألهم به روح

وقد أنشد بيتا لم يزل في فكره يسبح

إذا اشتد بك السر ففكر في ألم تشرح

فصر بين يسرين إذا أبصرته فافرح

على بن أحمد بن محمد الزبيلي صاحب كتاب أدب القضاء رأيت على نسخة من كتابه

تكنيته باني اسحاق وعلى أخرى باني الحسن وقد انهم على أمر هذا الشيخ والذى

على الالسة انه الزبيلي بفتح الزاى ثم بدم واحدة مكسورة ورأيت من يشك في ذلك

ويقول له الديلمي بفتح الال بعدها باء موحدة مكسورة ثم آخر الحروف يلمسا كنة ويدل لذلك أني رأيت على بعض نسخ كتابه أنه سبط المقرئ ولهم أبو عبادة الديلمي بالال مقرئ الشام واحمد بن محمد الرازي كلاهما في حدود الثلاثمائة ولسله سبط الأول وأرى أن هذا الشيخ في هذه المائة لاني وجدته يروي في أدب القضاء عن بعض أصحاب الأصم فروى الكثير من مسند القاضي عن أبي الحسن عن ابن هارون بن بندار الجويني عن أبي الباس الأصم وروى أيضا عن أبي عبادة محمد بن أحمد بن موسى الوزار الديلمي وآخرين وهذا الكتاب هو الذي حكى عنه ابن الرقة أن الموكل يقف مع وكيله في مجلس القضاء وقد رأيت فيه وعبارته وإن كان أحد الخصمين وكل ولا يتكلم عنه وحضر مجلس القاضي فيجب أن يكون الوكيل والموكل والخصم يجلسون بين يديه ولا يجوز أن يجلس الموكل بجانب القاضي ويقول وكلي جالس مع خصمي ثم ساق بإسناده إلى الشعبي أن عمر بن الخطاب نحاكم وهو على خلافته هو وأبي بن كعب فذكر ما ليس صريحا فيما رآه غير أن الحكم الذي ذكره هو الوجه ولا يدان أن يكون مبني على وجه التسوية وهو قه حسن لا يعرف في المذهب خلافه وقد وافق عليه الوالد وترجمه بأن الموكل هو المحكوم له أو عليه وهو الذي يحلف ويستوفي منه الحق (قلت) وقريب من ذلك أن يكون أحد الخصمين من سفة الناس الذين عادة مثلهم الوقوف بين يدي القاضي دون الجلوس وجرت عادة الحكماء في هذا إذا نحاكم مع رئيس أن يجلسوا معه وهذه يحتمل أن يقال هذا حسن لأن الشرع قد سوى بينهما فليستوي في مجلس الحاكم ولا يضر معرفة الناس بأنه لو لا المحاكمة لا يجلس بينهما ويحتمل أن يقال بل ينبغي أن يتعين إصاف الرئيس معه لأن اجلاس السافل مع الرئيس اعتاء بالرئيس في الحقيقة إلا أن يقال أن أصل الوقوف بدعة فيفرض في رئيسين بمجلس بالبد من الحاكم ورئيس بمجلس الرئاسة ويصنع مثل هذا الصنع وأنا أجد نفسي تفرحين اجلاس المرؤس وتجنح إلى إصاف الرئيس أو اخلاص مجلس المرؤس فليظهر هذا قاني لم أجد فيه شفاء للغليل من منقول ولا منقول وقال الزبيلي إذا حضرت امرأة إلى القاضي وولها غائب مسافة القصر فاذنت في تزويجها من رجل بينه أجليا ولم يسأل عن كونه كفوا لأن الحق لها وقد رضيت فإذا حضر وليها ولم يكن الزوج دخل بها فله التسخيح وحزم بالوجه المشهور الناهب إلى أن القاضي إذا فسق ثم تاب رجع إلى ولايته من

غير تجديد ولاية وأقاد أن ذلك مقيد بما إذا لم يول غيره لتضمن ولاية غيره عزله وهذا حسن فلا يتجه أن يكون موضع الخلاف إلا إذا لم يول غيره وهو قضية كلامهم وإن لم يصرحوا به تصرحوا قال الزبيلى وإن كان فسقه قد يلغى الناس هذت أقضيته ومحت مع مشقة غير أنه أتم في نفسه وحكى وجهها فيمن عمل من الزيد خيرا وأكله أنه لا يجب عليه الحد والمجزوم به في الرافى وغيره الوجوب وقال إن الخلاف في أن عمد السبى والمجنون عمد أو خطأ إنما هو في الجنائيات التى تلزم العاقبة ومن ثم إذا اختلفا شيئاً كان الترم عليهما ولا يخرج على الخلاف (قلت) الخلاف في أن عمدهما عمد خطأ لا يختص بالجنائيات التى تلزم العاقبة لانهم أجروه فيما لو تطيب السبى أو المجنون في الاحرام أو لبس أو جامع وكذا لو حلق أو قلم أو قتل سيذا عامدا وقتنا يفترق حكم الممدوا السهو فيها وكل ذلك مما لا مدخل لعاقبة فيه فالخلاف في أن عمدهما عمد يمس كل ما يفترق الحال فيه بين الممدوا الخطا ومن ثم لا بما ذكره الزبيلى وجب في مالهما ضمان المتلفات . أسلم في رطب حالا في وقت لا يوجد فيه بطل وقيل يصح وللمسلم الفسخ إن شاء أو يصبر وكلاهما كالقولين فيما لو أقطع المسلم فيه . أسلم في ثوب طوله عشرة أذرع فجاءه أحد عشر وجب قبوله بخلاف ما لو كان خشبة لا مكان قطع الثوب بلا مشقة وقبوله الزائد لا يضره . أوصى له بسالم وله عيد اسم كل واحد منهم سالم ومات قيل بطل الوصية للجهل وقيل يمين الوارث . ولو أوصى ببنى سالم والمسألة بالمخالف للقرعة وحكى في تقويم المتلفات وجهها أنه لا يقبل فيه شاهدا وامرأتان ولا شاهد ويمين واستدل على أن الاجماع حجة بقوله تعالى لو اتفقت ملأى الأرض جيما مألقت بين قلوبهم ﴿ على بن أحمد السبيل أبو الحسن الاسفرائينى ﴾ أحد الاثمة وقت له على كتابين كتاب أدب الجدل وفيه غرائب من أصول الفقه وغيره والآخى في الرد على المترلة وبيان عجزهم وأحسب أنه في حدود الاربع مائة أن لم يكن قبلها يسير فبعدها يسير والله تعالى أعلم ﴿ على بن أحمد النسوى القاضى ﴾ أبو الحسن شارح المفتاح وفيما رأيته بخط ابن الصلاح في المجموع الذى اتبعت منه مما نقله من هذا الكتاب قال ابن سريج التريسة فتضى أنه ليس في باطن الانسان نجاسة (قلت) ومسألة الخيط وقول الامحاب فيه إذا كان متصلا بالنجاسة الى آخر ما ذكره ينازع في هذا قال الدليل على قتل تارك الصلاة قوله تعالى فان تابوا وأقاموا الصلاة الآية فلا يجوز تخليتهم إلا بالشرط والله تعالى أعلم

﴿ على بن الحسن بن أحمد بن محمد بن عمر ﴾ أبو القاسم بن المسلة وزير القائم بأمر الله أمير المؤمنين لقبه القائم رئيس الرؤساء شرف الوزراء جمال الوری وقد حكى عنه الشيخ أبو اسحاق حكاية ولقبه بهذا اللقب وتلك منقبة وله في شعبان سنة سبع وتسعين وثلاثمائة * سمع اسمعيل بن الحسن بن هشام الصرصري وأبأحمد الفرضي وغيرهما روى عنه الخطيب وكان خصيصا به وقال كتبت عنه وكان ثقة قد اجتمع فيه من الآلات ما لم يجتمع في أحد قبله مع سداد مذهب ووفور عقل وأصالة رأى قال وسمته يقول رأيت في المنام وأنا حدث كافي أعطيت شبه الثقة الكيرة وقد ملأت كفي وأتني في روعي أنها من الجنة فعضضت منها عضة ونويت بذلك حفظ القرآن وعضضت أخرى ونويت درس الفقه وعضضت أخرى ونويت درس الفرائض وعضضت أخرى ونويت درس النحو وعضضت أخرى ونويت درس العروض فما من علم من هذه العلوم الا وقد رزقني الله منه نصيبا قال الخطيب قتل الوزير ابن المسلة في يوم الاثنين الثامن والعشرين من ذي الحجة سنة خمسين وأربعمائة قتل أبو الحارث الباسيري التركي وصلبه ثم قتل الباسيري وطيف برأسه ببغداد في يوم الخامس عشر من ذي الحجة سنة احدى وخمسين

﴿ شرح حال مقتل هذا الوزير ﴾

كان هذا الوزير قد ارتفعت درجته وتمكن من قلب الخليفة وكان السلطان في ذلك الوقت الملك الرحيم بن بويه في سنة ثمان وأربعين وأربعمائة وهي ابتداء الدولة السلجوقية سقى الله عهدها ضعف أمر الملك الرحيم لاستيلاء أبي الحارث ارسلان التركي المعروف بالباسيري والباسيري بفتح الباء الموحدة وألف بين سينين مهمتين أولهما مفتوحة وأخرهما مكسورة بعدها آخر الحروف ساكنة وفي آخرها الراء نسبة الى قرية بفارس يقال لها بسا بالمرية فبسا النسبة اليها بالمرية بسوى ولكن أهل فارس يقولون الباسيري وكان هذا الباسيري يتحكم على القائم بأمر الله واستفحل أمره ولم يبق للملك الرحيم معه الا مجرد الاسم ثم عيّن له الخروج على الخليفة لأسباب أكدها مكتبة المستنصر العيدي له من مصر فبلغ ذلك القائم فكانت السلطان طمرتلك بن ميكائيل بن سلجوق يستجده على الباسيري ويمده بالسلطنة ويحضره على القدوم وكان طمرتلك بالري وقد استولى على الممالك الخراسانية وغيرها وكان الباسيري يومئذ بواسط ومعه أصحابه فقارقه طائفة منهم ورجعوا الى بغداد .

فوثبوا على دار الباسيرى قهيوها وأحرقوها وذلك برأى رئيس الرؤساء وسعيه وكان رئيس الرؤساء هو القائم ضد القائم في إبعاد الباسيرى وهو الذى أعطه بانه يكتب المصريين ويكتبونه تقدم السلطان طفرلك في رمضان بجيوشه فذهب الباسيرى من العراق وقصد الشام ووصل الى الرحبة وكاتب المستنصر السيدى الشيعى الرافضى صاحب مصر واستولى على الرحبة وخطب للمستنصر بها فامده المستنصر بالاموال واما بغداد فخطب بها للسلطان طفرلك بمسد القائم ثم ذكر الملك الرحيم وذلك بشفاعة القائم فيه الى طفرلك ثم ان السلطان قبض على الملك الرحيم بعد أيام وقطعت خطبته في سلخ رمضان واقرضت دولة بنى بويه وكانت مدتها مائة وسبعا وعشرين سنة وقامت دولة بنى سلجوق فسبحان مبدى الأتم وميدها ودخل طفرلك بغداد في جمع عظيم ونجمل هائل ودخل معه ثمانية عشر فيلا ونزل بدار المملكة وكان قدومه في الظاهر انه أتى من غزو الروم الى همدان فظهر انه يريد الحج واصلاح طريق مكة والمضى الى الشام من الحج ليأخذها ويأخذ مصر ويزيل دولة الشيعة بها فراج هذا على عامة الناس وكان رئيس الرؤساء يؤثر بملكه لزوال دولة بنى بويه تقدم الملك الرحيم من واسط وراسلوا طفرلك بالطاعة واستقر أمر طفرلك في ازدياد الى سنة خمسين وأربعمئة توجه الى ناحية الموصل ونصيبين وغيرهما واشتغل بحصار طائفة عصت عليه وسلم مدينة الموصل الى أخيه ابراهيم ينال وتوجه ليفتح الجزيرة فراسل الباسيرى ابراهيم ينال أخا السلطان بمده ويمنه ويعطيه في الملك فاصفى اليه وخالف أخاه وسار في طائفة من السكر الى الرى فأنزعج السلطان وسار وراءه وترك بعض السكر بديار بكر مع زوجته ووزيره عبد الملك الكندرى وربييه أتوشروان ففرقت الساكر وعادت زوجته الحاتون الى بغداد فاما السلطان فأتى هو وأخوه فظهر عليه أخوه فدخل السلطان همدان فأنزله أخوه وحاصره فمزمت الحاتون على انجذاب زوجها واحتيطت بغداد واستفحل البلاء وقامت الفتنة على ساق وتم للباسيرى مادي من المكر وأرجف الناس بمجيء الباسيرى الى بغداد وفر الوزير الكندرى وأتوشروان الى الجانب الغربى وقلعا الجسر ونهبت الفز دار الحاتون وأكل القوى الضعيف ثم دخل الباسيرى بغداد في ثامن ذى القعدة بالرايات المستنصرية عليها ألقاب المستنصر فقال اليه أهل باب الكرخ لرضهم وفرحوا به وتشفوا بأهل

السنة وشمخت أنوف الراضنة واعلتوا بالأذان بجي على خير العمل واجتمع خلق من أهل السنة الى القائم بامر الله وقتلوا معه ونشبت الحرب بين الفريقين في السفن أربعة أيام وخطب يوم الجمعة ثالث عشر ذي القعدة ببغداد للمستنصر الميدي بجامع المنصور واذتوا بجي على خير العمل وعقد الجسر وعبرت عساكر الباسيري وقلل عن القائم أكثر الناس فاستجار بقریش بن بدران أمير العرب وكان مع الباسيري فاجاره ومن معه وأخرجه الى حيمه وقبض الباسيري على وزير القائم رئيس الرؤساء أبي القاسم بن المسله وقيد وشهره على جل عليه طرطور وعباءة وجعل في رقبته فلائد كالمسخرة وطيف به في الشوارع وخلفه من يصفه ثم سلخ له ثور والبس جلده وخط عليه وجلت قرون الثور بجلدها في رأسه ثم علق على خشبة وعلق أي عمل في قلبه كلايين ولم يزل يضطرب حتى مات ونصب للقائم خيمة صغيرة بالجانب الشرقي في المسكر ونهبت العامة دار الخلافة وأخذوا منها أموالا جزيلة فلما كان يوم الجمعة رابع ذي الحجة لم يصل بجامع الخليفة وخطب بسائر الجوامع للمستنصر وقطعت الخطبة الباسية بالعراق ثم حل القائم بامر الله الى حديقة عانة فاعتقل بها وسلم الى صاحبها مهارش وذلك بان الباسيري وقریش بن بدران اختلفا في أمره ثم وقع اتفاقهما على ان يكون عند مهارش الى ان يتفقا على ما يضلان به ثم جمع الباسيري القضاة والاشراف وأخذ عليهم البيعة للمستنصر صاحب مصر فابىوا قهرا ولا قوة الا بالله وكان ذلك بسوء تدبير حاشية الخليفة القائم واستجالمهم على الحرب ولو طاولوا حتى يجذبهم طفرلثك لما تم ذلك على ما قيل وذکر ان رئيس الرؤساء كان لا يدري الحرب وكان الامر بيده فلم يحسن التدبير ثم لما انهزموا لم يشتغل بنفسه بل بالخليفة فانه صاح يا علم الدين يعني قريشا أمير المؤمنين يستدنيك فدنا منه فقال قد أنلاك الله منزلة لم ينلها أمثالك أمير المؤمنين يستدنيك على نفسه وأصحابه بذمام الله وذمام رسوله وذمام العرب قال نعم وخلق قلنسوته فاعطاها للخليفة وأعطى رئيس الرؤساء محضرة ذماما فنزل اليه الخليفة ورئيس الرؤساء فساروا معه فارسل اليه الباسيري أعثال ما استقر بيننا واختلفا ثم اتفقا على ان يسلم اليه رئيس الرؤساء ويترك الخليفة عنده وسار حاشية الخليفة على مائة الى السلطان طفرلثك بالحرب مستغفرين له ثم أرسل الباسيري رسله بالبيشارة الى صاحب مصر واعلامه الخبر وكان وزير مصر أبا الفرج ابن أخي أبي القاسم المعزى وكان سنيا وهو ممن هرب من الباسيري فقدم فله وخوف

من سوء عاقبته فتركت أجوبته مدة ثم عادت بهير الذي أمه وسار البساسيري الى واسط والبصرة يملكنهما وخطب للمصريين وأما طغرلنك فكان مشغولا بأخيه الى ان انتصر عليه وقتله وكر راجعا الى العراق وقد بلغه الاخبار فحالمليس لهم الا إعادة الخليفة الى رتبة فلما وصل العراق وكان وصوله اليها في سنة احدى وخمسين وأربعمائة هرب جماعة البساسيري وانهمز أهل الكرخ وكانت مدة أيام البساسيري سنة كاملة ثم بعث السلطان الامام أبا بكر أحمد بن محمد بن أيوب بن فورك الى قريش ليبحث معه أمير المؤمنين ويشكره على ما فعل فكان رأيهم ان يأخذ الخليفة ويدخل به البرية فلم يوافقهم موارش بل سار بالخليفة فلما سمع السلطان طغرلنك بوصول الخليفة الى ديار بدر بن مهلهل أرسل وزيره عميد الملك الكندري والامراء والحجاب بالسرادات الطيبة والاهبة التامة فوصلوا وخدموا الخليفة فوصل التهروان في رابع عشرين ذى القعدة وبرز السلطان الى خدمته وقبل الارض وهناء بالسلامة واعتذرعن تأخره بصيان أخيه وان قتله عقوبة بما جرى منه من الوهن على الدولة العباسية وقال أنا أمدى خلف هذا الكلب يعني البساسيري الى الشام وأفضل في حق صاحب مصر مأجوزي به فقلده الخليفة سيفا كان في يده وقال لم يبق مع أمير المؤمنين من داره سوا موقد نزل به أمير المؤمنين وكشف غشا الخركاء حتى رآه الامراء فقدموا ودخل بغداد وكان يوما مشهودا ثم جهز السلطان عسكرا خلف البساسيري فثبت لهم البساسيري وقتل الى أن جاء سهم ضربه به قريش فوقع فنزل اليه دوا دار عميد الملك فخر رأسه وحمله على رمحه الى بغداد وطيف به ثم علق في السوق والله أعلم

عزى على بن الحسن بن الحسين بن محمد القاضي أبو الحسن الخلمي البغدادي المصلح موصلي الاصل مصري الدار ولد بمصر في أول سنة خمس وأربعمائة وسمع أبا محمد عبد الرحمن بن عمر الثعالب وأبا العباس أحمد بن محمد بن الحاج الاشيلي وأبا الحسن الخصب بن عبد الله بن محمد القاضي وأبا سعد أحمد بن محمد الماليني وأبا عبد الله بن نظيف الفراء وجماعة روى عنه الحميدي ومات قبله بمدة وأبو علي بن سكرة وأبو الفضل ابن طاهر المقدسي وأبو الفتح سلطان بن ابراهيم الفقيه وخلق سواهم آخرهم عبيد الله بن رقاعة السعدي خادمه وكان أعنى الخلمي مسند ديار مصر في وقته قال فيه ابن سكرة فقيه له تصنيف ولي القضاء وحكم يوما واحدا واستغنى وأتروى بالقرافة وكان مسند مصر بمد الحبال (قلت) وقعت له قديما على كتاب في الفقه وسه بلغني عن البسط

والاختصار وقال أبو بكر بن العربي شيخ معتزل بالقرافة له علو في الرواية وعنده فوائد وقيل كان يبيع الخلع لاولاد الملوك بمصر وكان رجلا صالحا مكنيا قيل كان يحكم بين الحين وانهم أبطأوا عليه قدر جمة ثم أتوه وقالوا كان في بيتك شيء من هذا الأراج وعن لا تدخل مكانا هو اى الأراج فيه وعن أبي الفضل الجوهري الواعظ كنت أتردد الى الحلبي فقامت في ليلة مقمرة ظننت ان الفجر قد طلع فلما جئت باب مسجده وجدت فرسا حسنة على بابه فصعدت فوجدت بين يديه شابا لم أر أحسن منه يقرأ القرآن فجلست أسمع الى أن قرأ جزءا ثم قال للشيخ أجرك الله فقال له قمك الله ثم نزل فنزل خلفه من علو المسجد فلما استوى على الفرس طارت به فتى على من الرعب والقاضى يصيح بى اسعد ياأبا الفضل فصعدت فقال هذا من مؤمنى الحين الذين آمنوا بنصيين وانه يأتى في الاسبوع مرة يقرأ جزءا ويحصى وقال ابن الاغاطى قبر الحلبي بالقرافة يعرف بقبر قاضى الحين والانس ويعرف باجابه الدعاء عنده وقال أبو الحسن على بن احمد المايدي سمعت الشيخ بن نجيبه قال كنا ندخل على القاضى أبي الحسن الحلبي في مجلسه فتجده في الشتاء والصيف وعليه قميص واحد ووجهه في غاية الحسن لا يتغير من البرد ولا من الحر فسألته عن ذلك وقلت ياسيدنا انما لتكثر من الثياب في هذه الايام وما ينفى ذلك عنا من شدة البرد وزناك على حالة واحدة في الشتاء والصيف لا تزيد على قميص واحد فبأله ياسيدى اخبرنى فتغير وجهه ودمعت عيناه ثم قال أتكنتم على قلت لم قال غشيتنى حمى يوما فقامت في تلك الليلة فتهتف بى هاتم نادانى باسمى فقلت ليك داعي الله فقال لا بل قل ليك ربي الله منجد من الالم فقلت الهى وسيدى ومولاى قد أخذت منى الحمى ما قد علمت فقال قد أمرته ان يقلع عنك فقلت الهى والبرد أيضا فقال قد أمرت البرد أن يقلع عنك فلا تجدد اللم البرد ولا الحر قال فوالله ما أحسن ما أنتم فيه من الحر ولا من البرد قال ابن الاكفانى توفي في سادس عشرى ذى الحجة سنة اثنين وتسعين وأربسمائة

(على بن الحسن بن على أبو الحسن المياخى) قاضى همدان كان مشهورا بالفضل والتبيل حسن المعرفة بالفقه والادب تفقه بحداد على القاضى أبى انطيب • وسمع من أبى الحسن على بن عمر القزوينى والحسن بن محمد الحلال وغيرهما وهذا هو والد المياخى الذى سافر مع الشيخ أبى اسحق الى بلاد السجم وقد وقع الوهم وظن ان المسافر في خدمة الشيخ اتما هو هذا نفسه وليس كذلك

وقد وقع التنبه على هذا من قبل في ترجمة والده والى هذا كتب الشيخ ابو اسحق
مكتبا صفته كتابا أطال الله بقاءه سيدنا قاضي القضاة الاجل العالم الاوحد وأدام طوره
وتمكنه ورفته وبسطه وكتب أعداءه وحساده من بغداد ونعم الله تعالى متواليه وله
الحمد ومنذ مدة لم ألق على كتاب وأنا متوقع لما يرد من جهته لأسره واسكن
اليه وكتب عنواه شاكره والمقتض به والداعي له ابراهيم بن علي الفيروزبازي قال
ابن السمعاني قتل القاضي المياخي في مسجده في صلاة الصبح في شوال سنة احدى
وسبعين وأربعمائة

ع على بن الحسن بن علي بن أبي الطيب * أبو الحسن البخارزي الاديب مصنف
ديمة القصر وبخارز ناحية من نواحي نيسابور والدمية ذيل على تمة التتالي * تفقه
على الشيخ أبي محمد الجويني ثم أخذ في الادب وتنقلت به الاحوال الى ان قتل
بخارز في ذي القعدة سنة سبع وستين وأربعمائة ومن شعره

يا فائق الصبح من لآلاء غره	وجاعل الليل من أصدائه سكنا
بصورة الزن استبدتني وبها	فتفتى وقديما هجت لي شجنا
لا غرو أن أحرقت نار الهوى كبدي	فالتار حق على من يبد الوئنا
وقال أيضا عجب من دمعى وعينى	من قبل بين وبعد بين
قد كان عيني بغير دمع	فصار دمعى بغير عين
وقال أيضا أصبحت عبدا لشمس	ولست من عبد شمس
ابى لا عشق شئ	وحق من شق خفى

ع على بن سعيد بن عبد الرحمن بن حمز بن أبي عثمان * المعروف بابي الحسن
البدرى له مختصر الكفاية في خلافيات العلماء وقد وقت عليها بخطه من بنى عبد
الدار ومن أهل مورقة من بلاد الاندلس كان رجلا طامبا مقبلا طارفا باختلاف العلماء
أخذ عن أبي محمد بن حزم الظاهري وأخذ عنه ابن حزم أيضا ثم جاء الى المشرق وحج
ودخل بغداد وترك مذهب ابن حزم وتفق للشافعي على أبي اسحق الشيرازي وبعده
على أبي بكر الشافعي * وسمع الحديث من القاضي أبي الطيب الطبري والقاضي أبي
الحسين الماوردي وأبي محمد الحسن بن علي الجوهري وغيرهم وحدث باليسير * روى
عنه أبو القاسم بن السمرقندي وأبو الفضل محمد بن محمد بن عطاء وسعد الحيري
ومحمد الانصاري وغيرهم * توفي بغداد يوم السبت سادس عشر جمادى الآخرة سنة

ثلاث وتسعين وأربعمائة

ع على بن سعيد الاصطخري ثم البندادي ع القاضي أبو الحسن المتكلم حدث عن اسمعيل الصغار • توفي يوم الاحد ليلة من ذى القعدة سنة أربع وأربعمائة ع على بن سهل بن العباس بن سهل ع أبو الحسن المفسر من أهل نيسابور قال ابن السمعاني كان اماماً فاضلاً زاهداً حسن السيرة مرضى الطريقة جميل الارعارفاً بالتفسير قال وجمع كتاباً في التفسير وجمع شيئاً سماه زاد الحاضر والبادي وكتاب مكارم الاخلاق • سمع أبا عثمان الصابوني وأبا عثمان البحري وأبا القاسم القشيري وأبا صالح المؤذن وعبد الغافر الفارسي وخلفاء • توفي في ذى القعدة سنة إحدى وتسعين وأربعمائة

ع على بن عمر بن أحمد بن إبراهيم أبو الحسن البرمكي ع اخو إبراهيم واحمد وكان على أسفرهم سمع أبا الفتح القواس وأبا الحسين بن سمون وأبا القاسم بن حبة والمعاذ بن زكريا ومحمد بن عبادهما بن أخي ميمى قال الخطيب كُتبت عنه وكان ثقة وسأله عن مولده فقال في سنة ثلاث وسبعين وثلاثمائة ودرس على أبي حامد الاسفرايني مذهب الشافعي وتوفي في يوم الثلاثاء ثامن ذى الحجة سنة خمسين وأربعمائة ع على بن عمر بن محمد بن الحسن الحرابي ع أبو الحسن بن القزويني أحد أولياء الله المكشفين بالاسرار المتكلمين على الخواطر • تفقه على النراقي قال الخطيب كتبنا عنه وكان أحد الزهاد المذكورين ومن عباد الله الصالحين قرأ القرآن وروى الحديث ولا يخرج من بيته الا للصلاة رحمة الله عليه قال لي ولدت سنة ستين وثلاثمائة (قلت) سمع أبا حفص بن الزيات والقاضي أبو الحسن البخاري وأبا عمر بن حيويه وأبا بكر بن شاذان وطبقتهم • روى عنه أبو علي أحمد بن محمد البردائي وابو سعد احمد بن محمد بن شاكر الطرسوسي وجعفر بن أحمد السراج والحسن بن محمد ابن اسحاق الباقرجي وابو منصور أحمد بن محمد الصيرفي وعلي بن عبد الواحد الدينوري وربة الله بن احمد الرحبي وغيرهم وله مجالس مشهورة يروى بها التعجب الحراني وقد أطال الشيخ أبو عمرو بن الصلاح ترجمة هذا الشيخ في كتابه ليس في كتابه ترجمة أطول منها لانه امتخب فيها نبذاً من كتاب جمعه أبو نصر ربة الله ابن علي بن الحلبي في أخبار ابن القزويني وفضائله فنه ان جميع الناس في عصره أجمعوا مع اختلاف آرائهم وتشعب انماهم على حسن معتقد هذا الشيخ وزهده

وورعه وعن احمد بن محمد الامين وكان ممن استلم على ابن القزويني ما كان أبو الحسن يخرج المجلس نفسه عن شيوخه ولا يدع احدا يخرج به انما كان يدخل الى منزله وأى جزء وقع يده خرج به وأملى منه عن شيخ واحد جميع المجلس ويقول حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يشقى وكان أكثر اصوله بخطه وقال القاضي أبو الحسن البضاوي حدثني أبي أبو عبد الله البضاوي قال كان فقه معنى على الداركي وهو حديث السن وكان حسن الطريقة ملازما للصمت قل أن يتكلم فيها لا يمينه ومضى على ذلك سنون ولم اجتمع به فلما كان يوم شيعت جنازة الى باب حرب ثم رجعت من الجنازة فدخلت مسجدا في الحرية صليت فيه جماعة فائقدت الامام فاذا به ابو الحسن بن القزويني فسلمت عليه وقلت من تلك السنين مارأيتك فقال فقفتنا جميعا وكل بعد ذلك سلك طريقا او كما قال وعن ابن القزويني انه سمع الشاة تذكر الله تعالى سمعها تقول لا اله الا الله وكان جالسا في منزله يتوضأ لصلاة العصر فقال لاهل داره لا تخرج هذه الشاة غدا الى الرعى فاصبحت ميتة وعن بعضهم مضيت لزيارة قبر ابن القزويني فحضرت ما يذكر الناس عنده من الكرامات فقلت ترى ايش منزله عند الله تعالى وعلى قبره مصاحف فحدثني قسي بأخذ واحد منها وقمحه فاقى شيء كان في أول ورقة من القرآن فهو فيه فقتحته فكان في أول ورقة منه وجبها في الدنيا والآخرة ومن المقرين وقال أبو محمد الدهان اللنوي كنت ممن قرأ على ابن القزويني فقلت يوما في قسي أريد أن أسأله من أي شيء يا كل وأسأله أن يطمئن منه فلما جلست بين يديه قرأت ثم هممت أن أسأله فلحقني له هبة فتهضت فامرني بالجلوس فجلست الى أن فرغ من الاقراء ثم قال بسم الله فقامت معه فدخلنا داره وأخرج الى رغيين سميذا وبينهما عدى وزغيقين وبينهما تمر وتين وقال كل فمن هذا ناكل وقال وعن القاضي الماوردي صليت يوما خلف ابن القزويني فرأيت عليه قميصا أتى ما يكون من الثياب وهو مطرئ فقلت في قسي أين الطرز من الزهد فلما قضى صلاته قال سبحان الله الطرز لا ينقص أحكام الزهد الطرز لا ينقص أحكام الزهد مرتين أو ثلاثا وعن أبي بكر محمد بن الحسين القزاز قال كان ينزل بنهر طابق رجل صالح زاهد على طريقة حسنة يلبس الصوف وياكل الشعير بالملح الجريش وكان يبلغه أن القزويني يا كل طيب الطعام ويلبس رقيق الثياب فقال بسبحان الله رجل زاهد مجمع على زهده لا يختلف فيه اتان يا كل هذا الماكول ويلبس هذا

الملوس أشتى ان أراه فجاء الى الحرية فدخل مسجد القزوينى وهو في منزله ثم اتى
خرج فأذن ودخل المسجد وفيه ذلك الرجل وجماعة غيره فقال القزوينى سبحان الله
رجل يوماً اليه بالزهد يمرض الله في أفضاله أو فيما يجرى فيه عبيده مرتين أو ثلاثاً
وما ههنا محرم ولا منكر بحمد الله فطفق ذلك الرجل يتشاهق ويكي بكاء شديداً
والجماعة ينظرون اليه لا يدرون ما الخبر وصلى القزوينى الظهر فلما فرغ من صلاته
خرج الرجل من المسجد يهرول حافياً الى ان خرج من الحرية فلما قضى القزوينى
ركوعه التفت الى أبى طالب فقال له بين الحرية والمشهد حائط ومتسع ليكون سوراً
رمائم تمنى اليه وتعمل هذا المداس معك وتقول لذلك الشخص الجالس عليه لا
يكون لك عودة أو كما قال قال أبو طالب ووالله ما أعلم ان ثم حائطاً غير متموم كذا
قال والصواب متم ولا رأيته قط فإذا الرجل سبته جالس على الحائط يكي ويتشاهق
فوضعت المداس بين يديه وانصرفت وقال أبو نصر بن الصباغ حضرت القزوينى يوماً
ودخل عليه أبو بكر بن الرحبي فقال له أيها الشيخ أى شيء أمرتني قسى أخالفها
فقال له ان كنت تريد أن تم وان كنت عارفاً فلا فلما انكفأت من عنده فكرت في
قوله وكانني لم أصوبه ف رأيته تلك الليلة في منامي شيئاً أعجبنى وكان قائلاً يقول لى هذا
بسبب القزوينى ينى بما أخذت في نفسك عليه أو كما قال قال ابن الصلاح ذلك لان
العارف مسلك نفسه من عليها من أن تدعوه الى محذور بخلاف المريد فان نفسه
بجأها أماره بالسوء فليخالفها كذلك وعن محمد بن هبة الله خادم ابن القزوينى صليت
ليلة مع ابن القزوينى صلاة المشاء الآخرة قامسى في ركوعه ولم يبق في المسجد
غيرى وغيره فلما قضى صلاته أخذت القنديل بين يديه ومشيتاً فرأيت قد
غير منزله فثبته بين يديه فخرج من الحرية وأنا معه وقد صلى في مسجدها
الآخر ركتين فلم أعقل بشيء اذ أنا بموضع أطوف به مع جماعة خلفه حتى مضى هوب
من الليل ثم أخذ يدي وقال لى بسم الله ومشيت معه فلم أعقل بشيء الا وأنا على باب
الحرية فدخلناها قبل الفجر فسأله وأقسمت عليه أين كنا فقال لى ان هو الا عبد
أنسنا عليه ذلك البيت الحرام أو بيت المقدس راوى الحكاية شك قال الثوروى أنسى
في ركوعه ينى صلاته والصلاة تسمى ركوعاً قال ولفظ الطواف يدل على انه البيت
الحرام فان الطواف لا يشرع بغيره (قلت) عبارة أطوف به فيحتمل ان يريد الطواف
الشرعى ويحتمل ان يريد انه يدور في جوانبه فلا يتبين ان يكون هو البيت الحرام

ثم ساق جامع من فضائل القزوينى حكايات كثيرة تدل على ان الله أكرم به هذه السنة وهي طى الارض له وعن أبى نصر عبد الملك بن الحسن الدلال قال كنت أقرأ على أبى طاهر بن فضالان المقرئ وكنت اد ذاك أقرأ على أبى الحسن بن القزوينى فقال لي أبى فضالان بوملو قد جرى ذكر كرامات القزوينى لافسقد أن احدا يعلم ملفي قلبك فخرجت من عنده الى أبى القزوينى فقال سبحان الله مقاومة معارضة روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ان تحت العرش رجلا هفاة تهب الى قلوب العارفين وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال قد كان فيمن خلا قبلكم ناس معدنون فان يكن في امي فسر بن الخطاب وعن بعضهم أصبحت يوما لأملك شيأ قتلتي في نفسي أشتهي ان أجسد الساعة في وسط الحرية دينارا أعود به على عيلى فشيت فرأيت القزوينى يخرج من منزله فصاح بى فجئت اليه فقال لي اما علمت ان القطة اذا لم تم ف هي حرام وأخرج لي دينارا فوضه في كفى وقال خذ حلالا وعن آخر دعا مسجده وقد حمل اليه قحاح ومشمش كثير جدا وهو يفرق على ضفاء الحرية فكانت استكثرته وقلت في نفسى ورمقت في الناس فله بعد شئ فرفع القزوينى رأسه الي في الحال وقال سبحان الله يستكثره شئ لو رأيتم ماينفق في ماصى الله وعن بعضهم اصابنى ربح المفاصل حتى رميت لاجلها فامر القزوينى يده من وراء كفه عليها فقصت من ساعتي معاني وذكر ابن الصلاح كرامات أخر كثيرة حذقتها احتصارا لدلالة ما ذكرنا عليها لكونها من نوعه مات أبى القزوينى في ليلة الاحد لحس خلون من شعبان سنة اثنين واربعين واربعمائة

ومن القوائد عنه

عن الشيخ أبى نصر بن الصباغ الفقيه رحمه الله حضرت القزوينى للسلام عليه فقلت في نفسى قد حكى له اننى اشعرى فرميا رأيت منه في ذلك شيأ فلما جلست بين يديه قال لى لا تقل الا خيرا مرتين او ثلاثا ثم التفت الي وقال لى من صلى على جنازة فله قيراط ومن تبعها حتى تدفن فله قيراطان مع القيراط أو غير القيراط قال قلت مع القيراط قال جيد بالغ ونهض قد دخل مسجده وطالبني اهل المسجد بالدليل فقلت لهم في القرآن منه قال الله تعالى قل أئتكم لتكفروا بالذى خلق الارض في يومين وعملون له أناداذللكرب العالمين وجعل فيها رواسى من فوقها وبارك فيها وقدر فيها اقواتها في أربعة أيام مع اليومين (قلت) ونظير هذا قوله صلى الله عليه وسلم من صلى المشافي

جماعة فكانا قام نصف الليل ومن صلى الصبح في جماعة فكانا قام الليل كله وقد اختلف فيمن صلاها بجماعة هل يكون كمن قام ليلة ونصف ليلة والارجح لا يكون قال أبو طاهر بن جحشويه أردت سفرا وكنت خافقاً منه فدخلت الى التز وبني أسأله الدعاء فقال ابتداء من أراد سفرا ففزع من عدو أو وحش فليقرأ ثلاثاً فريش قائماً أمان من كل سوء فقرأتها فلم يمرض لي عارض حتى الآن والله سبحانه وتعالى أعلم ﴿على بن محمد بن أحمد بن محمد الحامل بن أحمد بن القاسم بن سعيد الحامل﴾ أبو القاسم بن أبي الفضل بن أبي الحسين • ثققه على أبي اسحاق الشيرازي • وسع من الخطيب وغيره وأعاد عند غفر الاسلام الشاشي • توفي في ذي الحجة سنة ثلاث وتسعين وأربعمائة

﴿على بن محمد بن اسماعيل العراقي﴾ ثققه على أبي محمد الجويني وولى القضاء بطوس وسع أبا حفص بن مسرور وأبا عثمان الباصوني وغيرهما توفي بطوس في مستهل شهر رمضان سنة ثمان وتسعين وأربعمائة عن أربع وثمانين سنة ﴿على بن محمد بن حبيب﴾ الامام الجليل القدر الرفيع المقدار والشايف أبو الحسن المعروف بالماوردي صاحب الحاوي والاقناع في الفقه وأدب الدين والدنيا والتفسير ودلائل النبوة والاحكام السلطانية وقانون الوزارة وسياسة الملك وغير ذلك • روى عن الحسن بن علي الحبلي صاحب أبي خليفة ومحمد بن عدى المقرئ ومحمد ابن المصلي الأزدي وجعفر بن محمد بن الفضل البخداي روى عنه أبو بكر الخطيب وجماعة آخرهم أبو المز بن كادش وثققه بالبصرة على الصيمري ثم رحل الى الشيخ أبي حامد الاسفرايني ببغداد وكان املاً جليلاً رفيع الشأن له اليد الباسطة في المذهب والتفنن التام في سائر العلوم قال الشيخ أبو اسحق درس بالبصرة وفسد سنين كثيرة في الفقه والتفسير وأصول الفقه والأدب وكان حافظاً للمذهب انتهى وقال الخطيب من وجوه الفقهاء الشافعيين وله تصانيف عدة في أصول الفقه وفروعه وغير ذلك قال وجعل اليه القضاء ببلدان كثيرة وقال ابن خيرون كان رجلاً عظيم القدر مقبلاً عند السلطان أحد الأئمة له التصانيف الحسان في كل فن من العلم بينه وبين القاضي أبي الطيب في الوفاة أحد عشر يوماً وقيل أنه لم يظهر شيئاً من تصانيفه في حياته وجميعها في موضع فلما دنت وفاته قال لمن يتق به الكتب التي في المكان الثلاثي كلها تصنيفي وإنما لم أظهرها لاني لم أجِدَ نية خالصة فأنا عاينت الموت

ووقت في الزرع فاجعل يدك في يدي فان قبضت عليها وعصرتها فاعلم انه لم يقبل مني شيء منها فاعمد الى الكتب واقها في دجلة وان بسطت يدي ولم أقبض على يدك فاعلم انها قد قبلت واني قد ظفرت بما كنت أرجوه من التبة قال ذلك الشخص فلما قارب الموت وضعت يدي في يده فبسطها ولم يقبض على يدي فسلمت انها علامة القبول فظهرت كتبه بعده وعليه خطه (قلت) لعل هذا بالنسبة الى الخلاوي والا فقد رأيت من مصنفاته عدة كثيرة وعليه خطه ومنها ما أكلت قراءة عليه في حياته ومن كلام الماوردي الدال على دينه ومجاهدته لنفسه مذكوره في كتاب ادب الدين والدنيا فقال وعما انذرك به من حالي اني صفت في اليعوق كتابا جمته ما استطعت من كتب الناس واجهدت فيه قضي وكررت فيه خاطري حتى اذا تهذب واستكمل وكنت اعجب به وتصورت اني اشد الناس اطلاعا بعلومه حضرنى وانا في مجلس اعرابان فسالاني عن بيع عقدا في البادية على شروط تضمنت اربع مسائل لم اعرف لشيء منها جوابا فاطرقت مفكرا وبجالي وحالهما مبتعرا فقالا أما عندك فيما سألناك جواب وانت زعيم هذه الجماعة فقلت لا فقالا إياهاك وانصرفا ثم أتيا من قديقدمه في العلم كثير من أصحابي فسالاهما فاجابهما مسرعا بما ألقاهما فأنصرفا عنه راضين بجوابه حامدين لعلومه الى أن قال فكان ذلك زاجر نصيحة ونذير عظيمة تذلل لهما قياد النفس وانخفض لهما جناح الجب قال الخطيب كان قمة مات في يوم الثلاثاء سلع شهر ربيع الاول سنة خمسين وأربعمائة ودفن من القدر في مقبرة باب حرب قال وكان قد بلغ ستا وثمانين سنة

﴿ ذكر البحث مما رمى به الماوردي من الاعتزال ﴾

(قال) ابن الصلاح هذا الماوردي عفا الله عنه يتهم بالاعتزال وقد كنت لا أتحقق ذلك عليه وأنا أول له واعتذر عنه في كونه يورد في تفسيره في الآيات التي يختلف فيها أهل التفسير تفسير أهل السنة وتفسير المعتزلة غير مترض لبيان ما هو الحق منها وأقول لعل قصده ايراد كل ما قيل من حق أو باطل ولهذا يورد من أقوال المشبهة أشياء مثل هذا الايراد حتى وجدته يختار في بعض المواضع قول المعتزلة وما بنوه على أصولهم الفاسدة ومن ذلك مصيره في الاعتراف الى أن الله لا يشاء عبادة الاوثان وقال في قوله تعالى وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا شياطين الانس والجن وجهان في جعلنا أحدهما معناه حكمنا بهم أعداء والثاني تركناهم على العداوة فلم يمنهم منها وتفسيره عظيم الضرر

لكونه مشحونا بتأويلات أهل الباطل تليسا وتدسيسا على وجه لا يظن له غير أهل العلم والتحقيق مع أنه تأليف رجل لا يتظاهر بالانتساب الى المعتزلة بل يجتهد في كتمان موافقتهم فيها هو لهم فيه موافق ثم هو ليس معتزلا مطلقا قاله لا يوافقهم في جميع أصولهم مثل خلق القرآن كما دل عليه تفسيره في قوله عز وجل ما يأتيهم من ذكر من ربهم محدث وغير ذلك ويوافقهم في القدر وهي البلية التي غلبت على البصريين وعبثوا بها قديما انتهى

﴿ شرح حال الفتيا الواقعة في زمن الماوردي فيمن لقب بشاهنشاه ﴾
وهي من محاسن الماوردي وقد ساقها الشيخ محمد ابن الشيخ أبي الفضل عبد الكريم بن ابراهيم الهمداني في ذيله على تاريخ أبي شجاع محمد بن الحسين الوزير العالم وأبو شجاع أيضا مزيل على تاريخ متقدم وحاصلها أنه في سنة تسع وعشرين وأربعمائة في شهر رمضان أمر الخليفة أن يزداد في القاب جلال الدولة ابن بويه شاهنشاه الاعظم ملك الملوك وخطب له بذلك قاضي بعض الفقهاء بلتمع وأنه لا يقال ملك الملوك الا الله وتبهم الدوام ورموا الخطباء بالآجر وكتب الى الفقهاء في ذلك فكاتب الصيرفي الخفي أن هذا الاسماء يتبر فيها القصد والنية وكتب القاضي أبو الطيب الطبري بأن اطلاق ملك الملوك جائز ومناه ملك ملوك الارض قال واذا جاز أن يقال قاضي القضاة جاز أن يقال ملك الملوك وواقعه التيمس من الخاتبة وأقضى الماوردي بلتمع وشدد في ذلك وكان الماوردي من خواص جلال الدولة فلما أقضى بلتمع انقطع عنه فطلبه جلال الدولة فضى اليه على وجل شديد فلما دخل قال له أنا أحقق انك لو حايث أحدا لحايثني لما بيني وبينك وما حلك الا الدين فزاد بذلك محلك عندي (قلت) وما ذكره القاضي أبو الطيب هو قياس التقه الا ان كلام الماوردي يدل له حديث ابن عينة عن أبي الزناد عن الاعرج عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أحتج اسم عند الله تعالى يوم القيامة رجل يسمى ملك الاملاك رواء الامام احمد وقال سألت أبا عمرو الشيباني عن أخنع قتال أوضع والحديث في صحيح البخاري وفي حديث عوف عن خلاص عن أبي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اشتد غضب الله على من كل نفسه واشتد غضب الله على رجل تسمى بملك الملوك لا ملك الا الله تعالى (قلت) ولم تمك دولة بني بويه بمد هذا القاب الا قليلا ثم زالت كأن لم تكن ولم يش جلال الدولة بمد هذا القاب الا شهرا يسيرا ثم هوى الملك

المزبذ منهم وبه أقرضت دولتهم

ومن الرواية عن الماوردي

أخبرنا الشيخ الامام الوالد قراءة عليه وأنا اسمع أخبرنا اسحاق بن أبي بكر الاسدي
صاحبا أنبأنا أبو البقاء يبيت بن علي التحوي حدثنا الحطيب أبو محمد عبادة بن أحمد
ابن محمد بن عبد القاهر الطوسي أخبرنا أبو بكر أحمد بن علي بن بدر بن الحلواني
أخبرنا أفضى القضاة أبو الحسن علي بن محمد بن حبيب الماوردي قراءة عليه أخبرنا
أبو علي الحسن بن علي بن محمد البجلي حدثنا أبو خليفة الفضل بن الحباب الجلي
حدثنا أبو الوليد الطيالسي حدثنا شعبة حدثنا أبو اسحاق قال سمعت البراء رضى الله
عنه يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينقل منا التراب يوم الاحزاب وقد وارى
التراب رياض بطنه وهو يقول

الهم لولا أنت ما حدثنا ولا تصدقنا ولا صلنا
فأزلن سكة علينا ونجت الاقدام ان لا قينا
ان الاولى قد بنوا علينا اذا أرادوا فتنة أينا

أخبرنا الحافظ أبو العباس بن المطهر بقرائتي عليه أخبرنا أحمد بن هبة الله بن عمار
بقرائتي عليه أخبرنا اسمعيل بن عثمان القاري اجازة أخبرنا هبة الرحمن بن عبد الواحد
القشيري املاء حدثنا الامام ركن الاسلام والدي املاء أخبرنا قاضي القضاة أبو الحسن علي
ابن محمد الماوردي ببغداد حدثنا أبو القاسم جعفر بن محمد البغدادي بالبصرة
حدثنا أبو القوارس السطار بمصر أخبرنا المزني حدثنا الشافعي عن مالك عن نافع عن
ابن عمر أن رجلا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أروا اليه القدر في المنام في
السبع الاواخر فقال اني أرى رؤياكم قد تواطأت في السبع الاواخر فمن كان منكم
متحررا فليتحرها في السبع الاواخر

ومن النوادر عن الماوردي قال الماوردي في كتاب الشهادات من الحاوي
في الكلام على قول الشافعي رضى الله تعالى عنه وان كان يدين الفناء كتب الى أخى من
البصرة وقد اشتد شوقه الى لقائي ببغداد شعرا

طيب الهواء ببغداد يشوقني قدما اليها وان طاق مقادير
فكيف صبري عنها الآن اذ جمعت طيب الهواءين محدود ومقصود

قال التوى قوله طيب الهواءين لمن عند التحوين لاتهم لا يميزون تنية المختلفين في

الصيغة الا في اقاط سمعت من العرب كالأبوين والمرين وشبهه من المسموع (قلت)
في المسألة مذاهب لتنجاة فمن قاتل يتمتع مطلقا ويؤول ماورد من ذلك وهو اختيار
شيخنا أبي حيان ومن قاتل يجوز مطلقا وهو اختيار بن مالك وقال ابن عصفوران
اتفقا في المعنى الموجب للتسمية كالأحرين للذهب والزعفران والأطيين للشباب
والنكاح والأفلاوى على هذه المسألة كلام مفرد في جواب سؤال سألني صاحبنا
الامام الأديب صلاح الدين خليل بن أبيك الصدقي على قول الحرري صاحب
المقامات جاد بالعين حين أعنى هواه عنه فأتني بلا عشرين
وهو البيت الذي لحنه المأمون فيه ولعلنا نتكلم على ذلك في ترجمة الحرري ان شاء
الله تعالى

﴿ ومن المسائل والقواعد ﴾

قال في الاحكام السلطانية يجوز أن يكون وزير التنفيذيا بخلاف وزير التفويض وفرق
بان وزير التفويض يولى ويمزول مباشر الحكم وسير الجيش ويتصرف في بيت المال بخلاف
وزير التنفيذ وقال إذا استسقى كافر بخير المراءىين سقيه ومنعه كما يخبر بين قتله وتركه وقال اذا
غاب امام المسجد ولم يستب استؤذن الامام فان تعذر استغناؤه تراضى أهل البلد بمن
يؤمهم فاذا حضرت صلاة أخرى والامام على غيبته فقد قيل المرتضى في الصلاة
الاولى أولى في الثانية وما بعد الى أن يحضر الامام وقيل بل يختار للثانية بان يرتضى
غير الاول لئلا يصير هذا الاختيار تقليدا سلطانيا قال المسوردي وراى أن يراعى
حال الجماعة في الثانية فان حضرها من حضرها في الاولى كان المرتضى في الاولى أحق
فان حضرها غيرهم كان الاول كأحدهم واستأفوا اختيار امام قلاد السلطان امامين
في مسجد ولم يخص أحدهما بزمان ولا صلوات فأجما سبق كان أحق بالامامة وليس
للآخر أن يؤم في تلك الصلاة يقوم آخرون لاه لا يجوز أن تقام في المساجد السلطانية
جماعتان في صلاة واحدة واختلف في السبق الذي يستحق به التقدم على وجهين
أحدهما سبقه بالحضور الى المسجد والثاني بالامامة فيه فان حضرا ما ولم يتفقا على
قديم أحدهما فوجهان أحدهما يقرع والثاني يختار أهل الناحية قال المسوردي في
الحاوى فيما إذا قال قارئك على ان لك سدس عشر كسع الرج والأصح فيه الصحة
لاه معلوم من الصيغة يمكن الاطلاع عليه غير اننا نستحب لهما أن يمدلا عن هذه
البارة النافذة الى ما يعرف على البنية من أول وهلة لان هذه عبارة قد توضع
للإخفاء والاعتراض قال الشاعر

كك التثان من قلمي وثلثا ثلثه الباقي
وثلثا ثلث مايتقى وثلث الثلث للساقى
وثبقى أسهم ست قسم بين عشاقى

فاتنظر الى هذا الشاعر وبلاغته وتحسين عبارته كيف أغمض كلامه وقسم قلبه ووجهه
جزأ على احدى وثمانين جزأ هى مضروب ثلاثة في ثلاثة ليصح منها مخرج ثلث ثلث الثلث
فجعل لمن خاطبه أربعة وسبعين جزأ من قلبه وجعل للساقى جزأ وبقى الستة أجزاء
فقرقها فيمن يحب وليس للاغماض في عقود الماوضات وجه مرضى ولا حال يستحب
غير ان المقد لا يخرج به عن حكم الصحة الى الفساد ولا عن حال الجواز الى المنع لانه
قد يؤول بهما الى السلم ولا يجهل عند الحكم انتهى كلام الماوردى وقد أورده حب
الادب ادخال هذه الايات الغزلية في الفقه وقوله جزأ قلبه على احدى وثمانين جزأ
وجهه ظاهر وقد أعطاه في الاول أربعة وخسين وهى ثلثا القدر المذكور ثم ثلثى
الثلث الثالث وهى ثمانية عشر وبقيت تسعة فاعطاه ثلثى ثلثها وهو اثنان وبقى سبعة
واحد وهو ثلث الثلث الباقي للساقى وستة مقسومة وقوله ليس للاغماض في الماوضات
حال مرضى فمنوع فقد يقصد المتعاقدان اخفاء مايتعاقدان عليه عن سامعه لفرض ما
ومثله مذكور في بكت بمثل منابع به فلان فرسه قال الماوردى في الحاوى يجب في
ساخ جلد ابن آدم حكومة لا تبلغ دية النفس ذكره قبل باب اسطدام الفارسين بأوراق
وهو خلاف ما حزم به الراضى انه يجب الدية فيه وفي الحاوى في باب كيفية اللعان لو
قال لابنه أنت ولد زنا كان قاذفا لأمه انتهى وهى مسألة حسنة تمنعها البلوى ذكرها
ابن الصلاح في فتاويه بحثا من قبل نفسه وكأنه لم يطلع فيها على نقل وزاد ابن الصلاح
انه يمزو للمشتوم وقال عند كلامه على امامة العبد امامة الحر الضرير أولى من امامة
العبد البصير لان الرق قصص انتهى وهو غريب منه فانه قطع بان البصير أولى من الاعمى
كما يقول صاحب التنبية فهذه صورة تقع مستتاة من ذلك وقيد في باب اختلاف نية
الامام والمأموم الصبي الذى يصح أن يؤم البالغين بالمراهق ولم أر لفظه المراهق لغيره
انما عبارة الاصحاب المميز فان أراد بالمراهق المميز وهو الظاهر فقد وضع المقيد موضع
المطلق لان التمييز اهم من سن المراهقة والا فلا أعرف له قدوة فان كل من أجاز
امامة الصبي تقع بالتمييز قال في الحاوى قيل باب قتل المحرم صيدا فيمن مات وعليه
حجبة الاسلام وحجة مندورة لو استؤجر رجلان ليحبا عنه في عام واحد أحدهما

يحرم بحجة الاسلام والآخرة بحجة النذر فيه وجهان أحدهما أنه لا يجوز لأن حج
الاجير يقوم مقام حجه وهو لا يقدر على حجتين في عام فكذا لا يصح أن يحج عنه
رجلان في عام واحد والوجه الثاني أن ذلك جائز لانه إنما لم يصح منه حجتان في
عام لاستحالة وقوعهما منه والاجيران قد يصح منهما حجتان في عام فاختلافه في هذا
الاجيرين سبق بالأحرام كان أحرامه متيناً لحجة الاسلام وأحرام الذي بعده متيناً
لحجة النذر فإن أحراماً معاً في حالة واحدة من غير أن يسبق أحدهما الآخر احتمال
وجهين أحدهما أنه يثبت أسبقهما اجارة وإذا فنقد أحرامه بحجة الاسلام والذي
بعده بحجة النذر والثاني أن الله تعالى يحتسب له بأحدهما عن حجة الاسلام لا بينهما
والأخرى عن حجة النذر انتهى وقد تضمن استحالة حجتين في عام واحد من رجل
واحد وأنه مفروغ منه وهو حق وعليه نص الشافعي رضي الله تعالى عنه ومتوهم
خلافه غلط كما قرره والده رحمه الله ومن العجب أن صاحب البحر أهمل فيه مع
كثرة تبينه للحاوي أول هذا الفصل واقتصر على قوله مانعه فرع لو كانت عليه حجة
الاسلام وحجة النذر فاستأجر رجلين في عام واحد وأحراماً عنه في حالة واحدة من
غير أن يسبق أحدهما الآخر فيحتمل وجهين أحدهما أنه يثبت أسبقهما اجارة وإذا
فينقد أحرامه لحجة الاسلام وما بعده لحجة النذر والثاني يحتسب له بأحدهما عن
حجة الاسلام لا بينهما والأخرى عن حجة النذر انتهى ذكر الماوردي في الحاوي وتبينه
الرويات في البحر أنه لو أسلم إليه في جارية بصفة قائم بها على تلك الصفة وهي زوجته لم
يلزمه قبولها لأنه لو قبلها بطل نكاحه فيدخل عليه بقبولها قمص قال وكذلك المرأة
إذا أسلمت فاحضر إليها زوجها لم يلزمها القبول لما فيه من فسخ النكاح واعترضه ابن
الرفعة بأن الزواج عيب في الزوج والامة فعدم إيجاب القبول لوجود العيب لالخوف
الضرر بفسخ النكاح قلت وهو اعتراض صحيح أن لم تكن سورة المسألة أنه أسلم في أمة
ذات زوج والذي يظهر وعليه جرى الوالد في شرح المتهاج أن المسألة مقصورة بمن أسلم
في أمة ذات زوج ثم قال ابن الرفعة وإذا كان كذلك أمكن أن يقال إذا قبض المحضر
ولم يعرف المسلم الصورة فإن لم يرد أنفس النكاح ولو رد ولم يرض به يكون في أنفاسه
خلاف مبنى على أن الدين ناقص هل يملك بالقبض ويرد بالرد أو لا يملك إلا بإرضا
بعده فعلى الأول ينفسخ النكاح وعلى الثاني لا ينفسخ وقد يجاب بأن النكاح لما كان
يرتفع بالتسليم وإن كان عينا قدر عدمه في الحال نظراً لما جعل المحقق الوقوع كل واقع

والمنشرف على الزوال كالزائد وشهدت لك أمران أحدهما أنه إذا اشترى جارية وزوجها
وقال لها الزوج إن ردك المشتري ببسب فانت طالق فإن المشتري ردها بما اطلع عليه
من عيبها لأن الزوجية تزول بالرد وقد ردت كالمدومة والثاني أنه لو قتل أمة مزوجة
يلزمه قيمتها خلية عن الزوج قلت والفرعان المستشهد بهما ممنوعان أما قول الزوج
إن ردك المشتري ببسب فانت طالق فهو شيء قاله والد الروياني وسكت عليه الرافعي
وقد قال الوالد في شرح التهاج الأقرب خلافه وأما من قتل أمة مزوجة فالظاهر أنه إنما
يلزمه قيمتها ذات زوج وحكى الماوردي ثم الروياني وحسين فيما لو أسلم إليه في عبد
قاله باخيه أو عمه وجهين في أنه هل له الإمتناع من قبوله لأن من الأحكام من يحكم
بسته عليه فيكون قبوله ضرراً أما لو أنما باخيه أو جده فلا يلزمه القبول قطعا فإن
قبضه وهو لا يعلم ثم علم ففي صحة القبول وجهان قاله الماوردي وذكر في اليمين القموس
أنها أوجبت الكفارة وهي محلولة غير منقذة وبه جزم ابن الصلاح في شرح مشكل الوسيط
قال إنما أوجبت الكفارة بمجرد العقد وهو كونه حلف والحنث وهو كونه كذب
والذي صرح به صاحب البحر أنها منقذة وهو قضية نصريح صاحب التنبيه
والرافعي وغيرهما وهو الأشبه واللائق لمن يوجب الكفارة وكلام ابن الصلاح
يؤول إلى أنه لا يلزم من عقد انفاد وفيه نظر وذكر الماوردي أيضاً في كلامه على
اليمين القموس في أثناء الحاجة إن الحلف بالخلق حرام والذي في الرافعي عن
الامام أن الأصح القطع بأنه غير محرم وإنما هو مكروه وعجالة الشافعي رضى الله تعالى
عنه أختنى بأن يكون الحلف بغيره مصيبة وقد اقتصر الماوردي عند كلامه في
هذا النص على الكراهة كما فعله المصنف نقل الرافعي أن الماوردي قال في الأحكام
السلطانية إن للقاضي أن يحكم على عدوه بخلاف الشهادة عليه لأن أسباب الحكم ظاهرة
وأبواب المدواة خفية وهو كما قلناه في الأحكام السلطانية لكنه أطلق في المسألة في
الحاوى عند الكلام في التحكيم ثلاثة أوجه فأنها الفرق بين الحكم والتحكيم فيجوز
على العدو لاختياره والحكم بولاية القضاء فلا يجوز ولم يرجع فيها شيئاً وقد المسألة
قبل ذلك وهذه عبارته قال قبل باب كتاب قاتل إلى قاتل ويجوز أن يحكم لمدوء على
عدوه وجهاً واحداً وإن لم يشهد عليه بخلاف الوالدين والمولودين لوقوع الفرق بينهما
من وجهين أحدهما أن أسباب المدواة طارئة تزول بمد وجودها الحادثة بمدعها
واسباب الأنساب لازمة لا تزول ولا يجوز فصلت هذه وخففت تلك الثاني أن الأنساب

محصورة متينة والعداوة منتشرة مبهمة فيفضى ترك الحكم معها الى امتناع كل مطلوب بما يدعيه من العداوة انتهى غير ان هذين الفرقين يقتضيان جواز الحكم على المدعى مطلقا كما قلناه الرافعي واذا تأملت الفرقين عرفت اندفاع قول الرافعي مشكلا عليه وهذا يشكل بالتسوية بينهما في حق الابطاح وغيره وعرفت ايضا انه ان لم يكن الامر كما قلناه من جواز الحكم على المدعى مطلقا والا فالعلة عامة والدعوى خاصة وانه قد يقال يقضى لمدوه على عدوه كما يقضى للاصول على افروع وبالعكس على الخلاف فيه وان لم يقض عليه مطلقا واقتصر الرافعي في القضاء للاصول والافروع على وجهين وفي الحاوي وجه ثالث انه يقضى لهم بالاقرار بعد التهمة فيه ولا يقضى بالينة قال الماوردي في باب كتاب قاض الى قاض في أواخره ولو لم يذكر القاضى في كتابه سبب حكمه وقال ثبت عندى بما ثبت بمنته الحقوق وسأله المحكوم عليه عن السبب الذى حكم به عليه نظر فان كان قد حكم عليه باقراره لم يلزمه ان يذكره لانه لا يقدر على دفعه بالينة وان كان قد حكم عليه بنكوله وعين الطالب يلزمه ان يذكره لانه يقدر على دفعه بالينة وان كان قد حكم عليه بالينة فان كان الحكم بحق في التهمة لم يلزمه ذكره لانه لا يقدر على دفعها بمتاها وان كان الحكم بعين قائمة يلزمه ان يذكرها لانه يقدر على مقابلتها بمتاها وتترجح بينة اليد فيكون وجوب التبيين متسبرا بهذه الاقسام انتهى وقد اخذ صاحب البحر قوله فيكون وجوب التبيين متسبرا بهذه الاقسام مقتصرا عليه فقال وان لم يذكر القاضى ما حكم به منها في كتابه وقال ثبت عندى بما ثبت بمنته الحقوق فهل يجوز وجهان (قلت) وهذا الوجه الذى أشار اليه بعدم الجواز هو الذى أشار اليه الرافعي عند قوله في الركن الثالث في كيفية انتهاء الحكم الى قاض آخر وفي غوى كلام الالهbab مانع من ايهام الحجة لمسايفه من سد باب الطعن والقدح على الخصم وبهذا الوجه يتسلسل الى منازعته في جزئه قبل ذلك قال القاضى لو قال على سبيل الحكم لسماعه التهمة طوالى من أزواجهن قبل ولا حاجة الى حجة ذكره في آخر الثالثة من الفصل الثانى في العزل ثم قال مسألة عند الكلام في القضاء بالعلم قاله قال وأجابوا عن معنى التهمة قال القاضى لو قال ثبت عندى وصح لدى كذا يلزمه قبوله ولم يبحث عما صح وثبت هو اعلم ان الاصل في تسمية القاضى الشهود الذين حكم بشهادتهم فيه فتاس خلاف قديم بين الشافعية والحنفية حكاه الماوردي وصاحب البحر وغيرهما كان الشافعية يقولون الاولى التسمية وثالث

أحوط للمحكوم عليه وكان الحنفية يقولون الأولى تركه وهو أحوط للشهود عليه
والمأوردى ذكر المسألة في باب كتاب قاض إلى قاض وحكى في باب ما على القاضى في
الخصوم والشهود أن أبا الباس سريحا كان يختار مذهب الحنفية في ذلك قال الرويانى
في البحر فإن لم يسمها وقال شهد عندى رجلان حران عرفهما بما يجوز به قبول
شهادتهما وإن ساهما وقال شهد عندى فلان وفلان وقد ثبت عندى عدالتهما (قلت)
فيجتمع من الكلامين في التسمية ثلاثة أوجه أحدها أن تركه أولى وهو رأى ابن
سريج والثانى أن ذكره أولى ولكن لا يجب والثالث أنه واجب وعلى الوجوب لا يخفى
إيجابه إبداء المستد إذا طوّل به وعلى عدم الوجوب هل يجب إبداءه إذا سئل فيه
ما تقدم من تفصيل المأوردى غير أن قوله في اليقين المردودة يبنى على أنها كالأقرار
أو كاليمين فهى لا تخرج عنهما وإن كان الأقرار فيها ضمنا وقد سبق في ترجمته أى ابن
سريج ماذا ضم إليه هذا صار كلاما في المسألة (مسألة) المرتد يسود إلى الإسلام هل يقبل
شهادته بمجرد عوده أو يحتاج إلى الاستبراء كالفاسق يتوب وهى مسألة مهمة وقلّ نظر
فيها وقفة فانه قد يستصعب عدم استبرائه مع كون مصيبته أعظم المعاصى ويستصعب
استبرأؤه والإسلام يجب ما قبله والذي يقتضيه كلام قهاتنا قاطبة الجزم بعدم استبرائه
وأنه يعود بالشهادتين إلى حاله قبل رده وادعى ابن الرقة نفي الخلاف في ذلك وحكى
عن الأصحاب أنهم فرقوا بأنه إذا أسلم فقد أتى بضد الكفر فلم يبق بعده احتمال وليس
كذلك إذا أظهر التوبة بعد الزنا والشرب لأن التوبة ليست مقيّدة بالمصيبة بحيث
ينفيها من غير احتمال فلماذا اعتبرنا في سائر المعاصى صلاح العمل وحكى ههنا الفرق
عن القاضى أبى الطيب وغيره (قلت) والحاصل أن المرتد بإسلامه محققا أنه جاء بضد
الردة ولا كذلك الثابت من الزنا ونحوه وقد أشار إلى هذا الفرق الشيخ أبو حامد
فقال في تليقته في الكلام على توبة القاذف مانعه أن قيل ما للفرق بين القاذف والمرتد
حتى قلّم القاذف يطالب بأن يقول القذف باطل والمرتد لا يطالب بأن يقول الكفر
باطل أجاب بأنه لا فرق في المعنى وذكر نحو ذلك وقد قدمنا عبارة عن هذا في
ترجمة الأصمطخرى في الطبقة الثالثة وما قبله ابن الرقة عن القاضى أبى الطيب رأيت
في تليقته كما قبله ونظيره أن قيل فكيف اعتبرتم صلاح العمل في التوبة التى هى فعل ولم
تعتبروه هاهنا فالجواب أنه إذا أسلم فقد أتى بضد الكفر ولم يبق بعده احتمال
وليس كذلك إذا كان قد زنى أو سرق ثم تاب لأن توبته ليست مضادة لمصيبته بحيث

يتركها من غير احتمال فلهاذا اعتبرنا فيه صلاح العمل انتهى ذكره في الكلام على
توبة القاذف في باب شهادة القاذف وهو صحيح لكننا نزيد هنا ان الماوردي لم يسلم
ان المرتد لا يستبرأ مطلقاً بل فصل فيه فقال في الحاوي في باب شهادة القاذف مانصه
فاذا أتى المرتد بما يكون به تاباً عاد الى حاله قبل رده فان كان ممن لا قبل شهادته قبل
رده لم قبل بعد توبته حتى يظهر منه شروط العدالة وان كان ممن قبل شهادته قبل
الردة نظر في التوبة فان كانت عند اتهامه للقتل لم قبل شهادته بعد التوبة الا أن يظهر
منه شروط العدالة باستبراء حاله وصلاح عمله وان تاب من الردة فعوا غير متق بها
القتل عاد بعد التوبة الى عدائه انتهى وذكره الروياني في البحر أيضاً بقريب من هذا
أو بلفظه سواء وقولهما عند اتهامه للقتل هو بالتاء المتأنة من قوله لو كان الكافر عند إسلامه
تقية وإنما نهى على ذلك لأنني وجدت من صحفه فجعل موضع التاء لاما وقرأ عند
إلقائه للقتل ثم فسره بالتقديم الى القتل وليس كذلك بل عند الإسلام تقية من القتل
سواء كان عند التقديم للقتل أو قبل وفي أدب القضا لشرح الروياني مانصه وإذا أسلم
الكافر هل قبل شهادته في الحال من غير استبراء قد قبل فيه وجوباً ولو قيل إذا أسلم
المرتد لا قبل شهادته الا بعد استبراء حاله وغيره إذا أسلم قبل شهادته في الحال
والفرق ان كفره مغلظ انتهى فتخرج من كلامه مع ما تقدم من المرتد يسلم ثلاثة
أوجه في وجوب الاستبراء ثالثها الفرق بين الاسلام تقية وغيره وأما الكافر الاصل
فالوجهان فيه غريبان ويوافق ما ذكره فيه قول الدارمي في استذكاره بعد الكلام
على توبة القاذف وكذلك نختار الكفار إذا أسلموا فقد أطلق اختيار الكفار (مسألة)
الوصية لسيد الناس ولأعلمهم قال في الحاوي قبل باب الوصية لو قال اعطوا ثلثي
مالي لأصلح الناس ولأعلمهم كان مصروقاً في الفقهاء لاضطلاعهم بطوم الشريعة التي
هي بأكثر العلوم متعلقة ولو أوصى بثلثه لسيد الناس كان للخليفة رأيت عمر بن
الخطاب رضي الله عنه في التام فجلست معه ثم قت أمانيه فضاقت الطريق بنا فوقف
فقلت له قدم يا أمير المؤمنين فانك سيد الناس فقال لا هل هكذا قلت بلى يا أمير
المؤمنين ألا ترى أن رجالاً لو أوصى بثلثه لسيد الناس كان للخليفة أنا أقتكم بهذا
فخط خطي به ولم أكن سميت هذه المسألة قبل التام وليس الجواب الا كذلك لان
سيد الناس هو المتقدم عليهم والمطاع فيهم وهذه صفة الخليفة المتقدم على جميع الأمة
انتهى (مسألة الجهر في قنوت الصبح) وأقاد الماوردي أن الجهر بقنوت الصبح دون

جهر القراءة وهي مسألة غاية مليحة في الاستدلال على مشروعية القنوت وهذا
لفظ الحاوي في القنوت وان كان إماما فلي وجهرين أحدهما يسره لانه دعاء
الى أن قال مانصه والوجه الثاني يجهر به كما يجهر بقوله سمع الله لم يسمع
محمد لكن دون جهر القراءة انتهى والرافعي انصر
بما قبل واحد على حكاية الوجين في الجهر
من غيرتين لكيفيته والله أعلم

ثم الجزء الثالث ويليها الجزء الرابع أوله ترجمة على بن محمد بن
العباس المعروف بابي حيان التوحيدى

